﴿فهرست تدريب الراوى شرح تقريب النواوى﴾

صحيفه

٣ حد علم الحديث وما يتبعه

٤ حد الحافظ والمحدث والمسند

٩ أول من صنف فى الاصطلاح

١٣ الحديث ينقسم الى صحيح وحسن وضعيف

١٤ الاول الصحيح وفيه مسائل الاولى فى حده

٢٤ الثانية أول مصنف فى الصحيح المجرد صحيح البخارى الخ

٣٣ الثالثة الكتب المخرجة على الصحيحين

٣٤ وللكتب المخرجة عليهما فائدتان الخ

٣٥ الرابعة ما روياه بالاسناد المتصل فهو من المحكوم بصحته الخ

٣٧ الخامسة الصحيح أقسام أعلاها ما اتفق عليه البخارى ومسلم الخ

٤٦ السادسة من رأى فى هذه الازمان حديثا صحيح الاسناد فى كتاب أو جزء لم ينص على صحته حافظ معتمد لا يحكم بصحته الخ

٤٩ النوع الثانى الحسن

٥٢ ثم الحسن كالصحيح فى الاحتجاج به الخ

٥٤ فروع أحدها كتاب الترمذى فى معرفة الحسن

٥٧ الثانى اذا كان راوى الحديث مؤخرا عن درجة الحافظ الضابط الخ

٥٨ الثالث اذا روى الحديث من وجوه ضعيفة لا يلزم أن يحصل من مجموعها حسن الخ

٥٩ النوع الثالث الضعيف وهو ما لم يجمع صفة الصحيح أو الحسن

٦٠ النوع الرابع المسند

٦٠ النوع الخامس المتصل

٦١ النوع السادس المرفوع

٦١ النوع السابع الموقوف

٦١ فروع أحدها قول الصحابى كنا نقول أو نفعل كذا الخ

٦٣ الثانى قول الصحابى أمرنا بكذا

٦٤ الثالث اذا قيل بالحديث عند ذكر الصحابى يرفعه أو ينميه أو يبلغ به الخ

٦٥ النوع التاسع المرسل

٦٦ ثم المرسل حديث ضعيف عند جماهير المحدثين الخ

٧١ النوع العاشر المنقطع

٧٢ النوع الحادى عشر المعضل

صحيفه

٧٣ فروع أحدها الاسناد المعنعن
٧٤ الثانى اذا قال حدثنى الزهرى أن ابن المسيب حدثه بكذا الخ
٧٥ الثالث التعليق الذى يذكره الحميدى وغيره الخ
٧٦ الرابع اذا روى بعض الثقات الحديث مرسلا الخ
٧٧ النوع الثانى عشر التدليس وهو قسمان الاول تدليس الاسناد الخ
٧٩ الثانى تدليس الشيوخ الخ
٨١ النوع الثالث عشر الشاذ
٨٣ النوع الرابع عشر معرفة المنكر
٨٥ النوع الخامس عشر معرفة الاعتبار والمتابعات والشواهد
٨٦ النوع السادس عشر معرفة زيادات الثقات وحكمها
٨٧ النوع السابع عشر معرفة الافراد
٨٨ النوع الثامن عشر المعلل
٩٣ النوع التاسع عشر المضطرب
٩٥ النوع العشرون المدرج وهو أقسام ثلاثة
٩٨ النوع الحادى والعشرون الموضوع هو المختلق المصنوع
١٠٤ ومن الموضوع الحديث المروى عن أبى بن كعب فى فضل القرآن سورة سورة
١٠٥ النوع الثانى والعشرون المقلوب
١٠٧ فرع اذا رأيت حديثا باسناد ضعيف فلك أن تقول هو ضعيف بهذا الاسناد الخ
١٠٨ النوع الثالث والعشرون صفة من تقبل روايته وفيه مسائل احداها أن يكون عدلا ضابطا الخ
١٠٩ الثانية تثبت العدالة بتنصيص عالمين عليها أو بالاستفاضة
١١٠ الثالثة يعرف ضبطه بموافقة الثقات المتقنين غالبا الخ
١١١ الرابعة يقبل التعديل من غير ذكر سببه على الصحيح المشهور
١١٣ الخامسة الصحيح أن الجرح والتعديل يثبتان بواحد الخ
١١٥ السادسة رواية مجهول العدالة ظاهرا وباطنا لا تقبل عند الجماهير
١١٧ فرع يقبل تعديل العبد والمرأة العارفين
١١٨ السابعة من كفر ببدعته لا يحتج به بالاتفاق
١٢١ الثامنة تقبل رواية التائب من الفسق الخ ووقع خطأ الثامن بلا هاء تأنيث
١٢٣ التاسعة اذا روى حديثا ثم نفاه المستمع فالمختار الخ
١٢٤ العاشرة من أخذ على التحديث أجرا لا تقبل روايته الخ
١٢٤ الحادية عشرة لا تقبل رواية من عرف بالتساهل فى سماعه واسماعه

صحيفه

١٢٥ الثانية عشرة أعرض الناس هذه الازمان عن اعتبار مجموع الشروط المذكورة
١٢٥ الثالثة عشرة فى ألفاظ الجرح والتعديل
١٢٨ النوع الرابع والعشرون كيفية سماع الحديث وتحمله وصفة ضبطه
١٢٩ بيان أقسام طرق تحمل الحديث وهى ثمانية الاول سماع لفظ الشيخ الخ
١٣٠ القسم الثانى القراءة على الشيخ ويسميها أكثر المحدثين عرضا
١٣٧ القسم الثالث الاجازة وهى أضرب تسعة
١٤٣ القسم الرابع المناولة وهى ضربان مقرونة بالاجازة ومجردة
١٤٦ القسم الخامس الكتابة
١٤٧ القسم السادس اعلام الشيخ الطالب أن هذا الحديث أو الكتاب سماعه الخ
١٤٨ القسم السابع الوصية
١٤٨ القسم الثامن الوجادة وهى مصدر لوجد مولد الخ ووقع خطأ مولد بالهمز
١٥٠ النوع الخامس والعشرون كتابة الحديث وضبطه وفيه مسائل تسعة
١٥٩ النوع السادس والعشرون صفة رواية الحديث وآدابه وما يتعلق بذلك
١٦٠ فروع أربعة عشر
١٧٠ النوع السابع والعشرون معرفة آداب المحدث
١٧٢ فصل الاولى ان لا يحدث بحضرة من هو أولى منه لسنه أو علمه أو غيره
١٧٢ فصل يستحب له اذا أراد حضور مجلس التحديث أن يتطهر
١٧٣ فصل يستحب للمحدث العارف عقد مجلس لاملاء الحديث الخ
١٧٦ النوع الثامن والعشرون معرفة آداب طالب الحديث
١٨٠ فصل ولا ينبغى ان يقتصر على سماعه وكتبه دون معرفته وفهمه
١٨٣ النوع التاسع والعشرون معرفة الاسناد العالى والنازل
١٨٤ (وهو) أى العلو (أقسام) خمسة (أجلها القرب من رسول الله باسناد صحيح نظيف)
١٨٨ وأما النزول فضد العلو فهو خمسة أقسام تعرف من ضدها
١٨٨ النوع الثلاثون المشهور من الحديث
١٨٩ (ومنه أى من المشهور) المتواتر المعروف فى الفقه وأصوله
١٩١ النوع الحادى والثلاثون الغريب والعزيز
١٩٣ النوع الثانى والثلاثون غريب الحديث
١٩٤ النوع الثالث والثلاثون المسلسل
١٩٥ النوع الرابع والثلاثون ناسخ الحديث ومنسوخه
١٩٦ النوع الخامس والثلاثون معرفة المصحف

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذى جعل أنساب من انقطع اليه موصوله ورفع مقام الواقف ببابه وآتاه مناه وسوله وأدرج فى زمرة أحبابه من لم تكن نفسه بزخارف المبطلين معلوله وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة برداء الاخلاص مشموله وللملكوت الاعلى صاعدة مقبوله وأشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله الذى بلغ به من اكمال الدين مأموله وآتاه جوامع الكلم فنطق بجواهر الحكم وفاحت من حدائق أحاديثه فى الخافقين شذا ازهارها المطلوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ذوى الاصول الكريمة والامجاد المأثوله أما بعد فان علم الحديث رفيع القدر عظيم الفخر شريف الذكر لا يعتنى به الا كل حبر ولا يحرمه الا كل غمر ولا تفنى محاسنه على ممر الدهر وكنت ممن عبر الى لجة قاموسه حيث وقف غيرى بشاطئه ولم أكتف بورود مجاريه حتى بقرت عن منبعه ومناشئه وقلت لمن على الراحة عوّل متمثلا بقول الاول

لسنا وان كاذوى حسب * يوما على الاحساب نتكل
نبنى كما كانت أوائلنا * تبنى ونفعل مثل مافعلوا

معما أمدنى الله تعالى به من العلوم كالتفسير الذى به يطلع على فهم الكتاب العزيز وعلومه التى دونتها ولم أسبق الى تحريرها الوجيز والفقه الذى من جهله فأنى له الرفعة والتمييز واللغة التى عليها مدار فهم السنة والقرآن والنحو الذى يفتضح فاقده بكثرة الزلل

ولا

ولا يصلح الحديث للحان الى غير ذلك من علوم المعانى والبيان التى لبلاغة الكتاب والحديث تبيان وقد ألفت فى كل ذلك مؤلفات وحررت فيها قواعد ومهمات ولم أكن كغيرى ممن يدعى الحديث بغير علم وقصارى أمره كثرة السماع على كل شيخ وعجوز غير متلفت الى معرفة ما يحتاج المحدث اليه ان يجوز ولا مكترث بالبحث عما يمنع أو يجوز ثم ظن الانفراد بجمع الكتب والضن بها على طلابها فهو كمثل الحمار يحمل أسفارا عاريا عن الانتفاع بخطابها ان سئل عن مسئلة فى المصطلح لم يهتد الى جوابها أو عرضت له مسئلة فى دينه لم يعرف خطأها من صوابها أو تلفظ بكلمة من الحديث لم يأمن أن يزل فى اعرابها فصار بذلك ضحكة للناظرين وهزأة للساخرين والله تعالى حسبى وهو خير الناصرين هذا وقد طالما قيدت فى هذا الفن فوائد وزوائد وعلقت فيه نوادر وشوارد وكان يخطر ببالى جمعها فى كتاب ونظمها فى عقد لينتفع بها الطلاب فرأيت كتاب التقريب والتيسير لشيخ الاسلام الحافظ ولى الله تعالى أبى زكريا النواوى كتابا جل نفعه وعلا قدره وكثرت فوائده وغزرت للطالبين موائده وهو مع جلالته وجلالة صاحبه وتطاول هذه الازمان من حين وضعه لم يتصد أحد الى وضع شرح عليه ولا الانابة اليه فقلت لعل ذلك فضل ادخر الله تعالى لمن يشاء من العبيد ولا يكون فى الوجود الا ما يريد فقوى العزم على كتابة شرح عليه كافل بايضاح معانيه وتحرير ألفاظه ومبانيه مع ذكر ما بينه وبين أصله من التفاوت فى زيادة أو نقص أو ايراد أو اعتراض مع الجواب عنه ان كان مضيفا اليه زوائد علية وفوائد جليه لا توجد مجموعة فى غيره ولا سار أحد قبله كسيره فشرعت فى ذلك مستعينا بالله تعالى ومتوكلا عليه وحبذا ذاك اتكالا وسميته تدريب الراوى فى شرح تقريب النواوى وجعلته شرحا لهذا الكتاب خصوصا ثم لمختصر ابن الصلاح ولسائر كتب الفن عموما والله تعالى أسأل أن يجعله خالصا لوجهه فهو باجابة السائل أحرى وينفع به مؤلفه وقارئه فى الدنيا والآخرة وهذه مقدمة فيها فوائد ﴿ الاولى ﴾ فى حد علم الحديث وما يتبعه قال ابن الاكفانى فى كتاب ارشاد القاصد الذى تكلم فيه على أنواع العلوم علم الحديث الخاص بالرواية علم يشتمل على أقوال النبى صلى الله عليه وسلم وأفعاله وروايتها وضبطها وتحرير ألفاظها وعلم الحديث الخاص بالدراية علم يعرف منه حقيقة الرواية وشروطها وأنواعها وأحكامها وحال الرواة وشروطهم وأصناف المرويات وما يتعلق بها فحقيقة الرواية نقل السنة ونحوها واسناد ذلك الى من عزى اليه بتحديث واخبار وغير ذلك وشروطها تحمل راويها لما يرويه بنوع من أنواع التحمل من سماع أو عرض أو اجازة ونحوها وأنواعها الاتصال والانقطاع ونحوهما وأحكامها القبول والرد وحال الرواة العدالة والجرح وشروطهم فى التحمل وفى الاداء ما سيأتى وأصناف المرويات المصنفات من المسانيد والمعاجم والاجزاء وغيرها أحاديث وآثار وغيرهما وما يتعلق بها هو معرفة اصطلاح أهلها وقال الشيخ عز الدين بن جماعة علم الحديث علم بقوانين يعرف بها أحوال السند والمتن وموضوعه السند والمتن وغايته معرفة الصحيح من غيره وقال شيخ الاسلام أبو الفضل بن حجر أولى التعاريف له ان يقال

معرفة القواعد المعرفة بحال الراوى والمروى وان شئت حذفت لفظ معرفة فقلت القواعد الخ وقال الكرمانى فى شرح البخارى واعلم ان علم الحديث موضوعه ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث انه رسول الله وحده هو علم يعرف به أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأحواله وغايته هو الفوز بسعادة الدارين وهذا الحد مع شموله لعلم الاستنباط غير محرر ولم يزل شيخنا العلامة محيى الدين الكافيجى يتعجب من قوله ان موضوع علم الحديث ذات الرسول ويقول هذا موضوع الطب لا موضوع الحديث وأما السند فقال البدر ابن جماعة والطيبى هو الاخبار عن طريق المتن قال ابن جماعة وأخذه امامن السند وهو ما ارتفع وعلا من سفح الجبل لان المسند يرفعه الى قائله أومن قولهم فلان سند أى معتمد فسمى الاخبار عن طريق المتن سندا لاعتماد الحفاظ فى صحة الحديث وضعفه عليه وأما الاسناد فهو رفع الحديث الى قائله قال الطيبى وهما متقاربان فى معنى اعتماد الحفاظ فى صحة الحديث وضعفه عليهما وقال ابن جماعة المحدثون يستعملون السند والاسناد لشئ واحد وأما المسند بفتح النون فله اعتبارات أحدها الحديث الآتى تعريفه فى النوع الرابع من كلام المصنف الثانى الكتاب الذى جمع فيه ما أسنده الصحابة أى رووه فهو اسم مفعول الثالث ان يطلق ويراد به الاسناد فيكون مصدرا لمسند الشهاب ومسند الفردوس أى أسانيد أحاديثهما وأما المتن فهو الفاظ الحديث التى تتقوم بها المعانى قال الطيبى وقال ابن جماعة هو ما ينتهى اليه غاية السند من الكلام من المماتنة وهى المباعدة فى الغاية لانه غاية السند أومن متنت الكبش اذا شققت جلدة بيضته واستخرجتها فكان المسند استخرج المتن بسنده أومن المتن وهو ما صلب وارتفع من الارض لان المسند يقويه بالسند ويرفعه الى قائله أومن تمتن القوس أى شدها بالعصب لان المسند يقوى الحديث بسنده وأما الحديث فأصله ضد القديم وقد استعمل فى قليل الخبر وكثيره لانه يحدث شيأ فشيأ وقال شيخ الاسلام ابن حجر فى شرح البخارى المراد بالحديث فى عرف الشرع ما يضاف الى النبى صلى الله عليه وسلم وكانه أريد به مقابلة القرآن لانه قديم وقال الطيبى الحديث أعم من أن يكون قول النبى صلى الله عليه وسلم والصحابى والتابعى وفعلهم وتقريرهم وقال شيخ الاسلام فى شرح النخبة الخبر عند علماء الفن مرادف للحديث فيطلقان على المرفوع وعلى الموقوف والمقطوع وقيل الحديث ما جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم والخبر ما جاء عن غيره ومن ثم قيل لمن يشتغل بالسنة محدث وبالتواريخ ونحوها اخبارى وقيل بينهما عموم وخصوص مطلق فكل حديث خبر ولا عكس وقيل لا يطلق الحديث على غير المرفوع الا بشرط التقييد وقد ذكر المصنف فى النوع السابع ان المحدثين يسمون المرفوع والموقوف بالاثر وان فقهاء خراسان يسمون الموقوف بالاثر والمرفوع بالخبر ويقال أثرت الحديث بمعنى رويته ويسمى المحدث أثريا نسبة للاثر

﴿الثانية﴾ فى حد الحافظ والمحدث والمسند اعلم ان أدنى درجات الثلاثة المسند بكسر النون وهو من يروى الحديث باسناده سواء كان عنده علم به أو ليس له الا مجرد رواية وأما المحدث فهو أرفع

منه قال الرافعى وغيره اذا أوصى للعلماء لم يدخل الذين يسمعون الحديث ولا علم لهم بطرقه ولا باسماء الرواة والمتون لان السماع المجرد ليس بعلم وقال التاج بن يونس فى شرح التعجيز اذا أوصى للمحدث تناول من علم طرق اثبات الحديث وعدالة رجاله لان من اقتصر على السماع فقط ليس بعالم وكذا قال السبكى فى شرح المنهاج وقال القاضى عبد الوهاب ذكر عيسى بن أبان عن مالك انه قال لا يؤخذ العلم عن أربعة ويؤخذ عمن سواهم لا يؤخذ عن مبتدع يدعو الى بدعته ولا عن سفيه يعلن بالسفه ولا عمن يكذب فى أحاديث الناس وان كان يصدق فى أحاديث النبى صلى الله عليه وسلم ولا عمن لا يعرف هذا الشأن قال القاضى فقوله ولا عمن لا يعرف هذا الشأن مراده اذا لم يكن ممن يعرف الرجال من الرواة ولا يعرف هل زيد فى الحديث شئ أو نقص وقال الزركشى أما الفقهاء فاسم المحدث عندهم لا يطلق الا على من حفظ سند الحديث وعلم عدالة رجاله وجرحها دون المقتصر على السماع وأخرج ابن السمعانى فى تاريخه بسنده عن ابى نصر حسين بن عبد الواحد الشيرازى قال العالم الذى يعلم المتن والاسناد جميعا والفقيه الذى عرف المتن ولا يعرف الاسناد والحافظ الذى يعرف الاسناد ولا يعرف المتن والراوى الذى لا يعرف المتن ولا يعرف الاسناد وقال الامام الحافظ أبو شامة علوم الحديث الآن ثلاثة أشرفها حفظ متونه ومعرفة غريبها وفقهها والثانى حفظ أسانيده ومعرفة رجالها وتمييز صحيحها من سقيمها وهذا كان مهما وقد كفيه المشتغل بالعلم بما صنف فيه وألف فيه من الكتب فلا فائدة الى تحصيل ما هو حاصل والثالث جمعه وكتابته وسماعه وتطريقه وطلب العلو فيه والرحلة الى البلدان والمشتغل بهذا مشتغل عما هو الاهم من العلوم النافعة فضلا عن العمل به الذى هو المطلوب الاصلى الا انه لا بأس به لاهل البطالة لما فيه من بقاء سلسلة الاسناد المتصلة باشرف البشر قال ومما يزهد فى ذلك أن فيه يتشارك الكبير والصغير والعزم والفاهم والجاهل والعالم وقد قال الاعمش حديث يتداوله الفقهاء خير من حديث يتداوله الشيوخ ولام انسان أحمد فى حضور مجلس الشافعى وتركه مجلس سفيان بن عيينة فقال له أحمد اسكت فان فاتك حديث بعلو تجده بنزول ولا يضرك وان فاتك عقل هذا الفتى أخاف أن لا تجده اه قال شيخ الاسلام وفى بعض كلامه نظر لان قوله وهذا قد كفيه المشتغل بما صنف فيه قد أنكره العلامة أبو جعفر بن الزبير وغيره ويقال عليه ان كان التصنيف فى الفن يوجب الاتكال على ذلك وعدم الاشتغال به فالقول كذلك فى الفن الاول فان فقه الحديث وغريبه لا يحصى كم صنف فيه بل لو ادعى مدع ان التصانيف فيه أكثر من التصانيف فى تمييز الرجال والصحيح من السقيم لما أبعد بل ذلك هو الواقع فان كان الاشتغال بالاول مهما فالاشتغال بالثانى أهم لانه المرقاة الى الاول فمن أخل به خلط السقيم بالصحيح والمعدل بالمجرح وهو لا يشعر قال فالحق ان كلا منهما فى علم الحديث مهم ولا شك ان من جمعهما حاز القدح المعلى مع قصور فيه ان أخل بالثالث ومن أخل بهما فلا حظ له فى اسم الحافظ ومن أحرز الاول وأخل بالثانى كان بعيدا من اسم المحدث عرفا ومن يحرز الثانى وأخل بالاول

لم يبعد عنه اسم المحدث ولكن فيه نقص بالنسبة الى الاول و بقى الكلام فى الفن الثالث ولاشك ان من جمع ذلك من الاولين كان أوفرسهما قسما ومن اقتصر عليه كان أحسن خطا وأبعد حفظا ومن جمع الثلاث كان فقيها محدثا كاملا ومن انفرد باثنين منهما كان دونه الا أن من اقتصر على الثانى والثالث فهو محدث صرف لاحظ له فى اسم الفقيه كما ان من انفرد بالاول فلاحظ له فى اسم المحدث ومن انفرد بالاول والثانى فهل يسمى محدثا فيه بحث اه وفى غضون كلامه مايشعر باستواء المحدث والحافظ حيث قال فلاحظ له فى اسم الحفاظ والكلام كله فى المحدث وقد كان السلف يطلقون المحدث والحافظ بمعنى كما روى أبو سعد السمعانى بسنده الى أبى زرعة الرازى سمعت أبا بكر بن أبى شيبة يقول من لم يكتب عشرين ألف حديث املاء لم يعد صاحب حديث وفى الكامل لابن عدى من جهة التعلى قال سمعت هشيما يقول من لم يحفظ الحديث فليس هو من أصحاب الحديث والحق ان الحافظ أخص وقال التاج السبكى فى كتابه معيد النعم من الناس فرقة ادعت الحديث فكان قصارى أمرها النظر فى مشارق الانوار للصاغانى فان ترفعت الى مصابيح البغوى وظنت انها بهذا القدر تصل الى درجة المحدثين وماذلك الا بجهلها بالحديث فلو حفظ من ذكرناه هذين الكتابين عن ظهر قلب وضم اليهما من المتون مثليهما لم يكن محدثا ولا يصير بذلك محدثا حتى يلج الجمل فى سم الخياط فان رامت بلوغ الغاية فى الحديث على زعمها اشتغلت بجامع الاصول لابن الاثير فان ضممت اليه كتاب علوم الحديث لابن الصلاح أو مختصره المسمى بالتقريب والتيسير للنووى ونحو ذلك وحينئذ ينادى من انتهى الى هذا المقام محدث المحدثين و بخارى العصر وماناسب هذه الالفاظ الكاذبة فان من ذكرناه لا يعد محدثا بهذا القدر وانما المحدث من عرف الاسانيد والعلل وأسماء الرجال والعالى والنازل وحفظ مع ذلك جملة مستكثرة من المتون وسمع الكتب الستة ومسند أحمد بن حنبل وسنن البيهقى ومعجم الطبرانى وضم الى هذا القدر ألف جزء من الاجزاء الحديثية هذا أقل درجاته فاذا سمع ماذكرناه وكتب الطباق ودار على الشيوخ وتكلم فى العلل والوفيات والمسانيد كان فى أول درجات المحدثين ثم يزيد الله من يشاء مايشاء ، وقال فى موضع آخر منه ومن أهل العلم طائفة طلبت الحديث وجعلت دأبها السماع على المشايخ ومعرفة العالى من المسموع والنازل وهؤلاء هم المحدثون على الحقيقة الا ان كثيرا منهم يجهد نفسه فى تهجى الاسماء والمتون وكثرة السماع من غير فهم لما يقرؤنه ولا تتعلق فكرته بأكثر من أنى حصلت جزء ابن عرفة عن سبعين شيخا وجزء الانصارى عن كذا كذا شيخا وجزء البطاقة ونسخة ابن مسهر وأنحاء ذلك وانما كان السلف يسمعون فيقرؤن فيرحلون فيفسرون ويحفظون فيعملون ورأيت من كلام شيخنا الذهبى فى وصية لبعض المحدثين فى هذه الطائفة ماحظ واحد من هؤلاء الان يسمع ليروى فقط فليعاقبن بنقيض قصده وليشهرنه الله بعد ستره مرات وليبقين مضغة فى الالسن وعبرة بين المحدثين ثم ليطبعن الله على قلبه ثم قال فهل يكون طالب من طلاب السنة يتهاون بالصلوات أو يتعاطى تلك العادات

وانحس منه محدث يكذب فى حديثه ويختلق الفشار فان ترقت همته المفتنة الى الكذب فى النقل والتزوير فى الطباق فقد استراح وان تعانى سرقة الاجزاء وكشط الاوقاف فهذا لص بسمت محدث فان كمل نفسه بتلوط أو قيادة فقد تمت له الافادة وان استعمل فى العلوم فقد ازداد مهانة وخبطا الى ان قال فهل فى مثل هذا الضرب خير لا أكثر الله منهم اه ولبعضهم

ان الذى يروى ولكنه * يجهل مايروى ومايكتب
كصخرة تنبع أمواهها * تسقى الاراضى وهى لا تشرب

وقال بعض الظرفاء فى الواحد من هذه الطائفة انه قليل المعرفة والخبرة يمشى ومعه أوراق ومحبره

معه أجزاء يدور بها على شيخ وعجوز * لا يعرف مايجوز مما لا يجوز
ومحدث قد صار غاية علمه * أجزاء يرويها عن الدمياطى
وفلانة تروى حديثا عاليا * وفلان يروى ذاك عن اسباط
والفرق بين غريبهم وعزيزهم * وافصح عن الخياط والحناط
وابن فلان مااسمه ومن الذى * بين الانام ملقب سنباط
وعلوم دين الله نادت جهرة * هذا زمان فيه طى بساط

وقال الشيخ تقى الدين السبكى انه سأل الحافظ جمال الدين المزنى عن حد الحفظ الذى اذا انتهى اليه الرجل جاز ان يطلق عليه الحافظ قال يرجع الى أهل العرف فقلت وأين أهل العرف قليل جدا قال أقل مايكون ان يكون الرجال الذين يعرفهم ويعرف تراجمهم وأحوالهم و بلدانهم أكثر من الذين لا يعرفهم ليكون الحكم للغالب فقلت له هذا عزيز فى هذا الزمان أدركت أنت احدا كذلك فقال مارأينا مثل الشيخ شرف الدين الدمياطى ثم قال وابن دقيق العيد كان له فى هذا مشاركة جيدة ولكن أين السها من الثرى فقلت كان يصل الى هذا الحد قال ماهو الا كان يشارك مشاركة جيدة فى هذا أعنى فى الاسانيد وكان فى المتون أكثر لاجل الفقه والاصول (وقال) الشيخ فتح الدين بن سيد الناس وأما المحدث فى عصرنا فهو من اشتغل بالحديث رواية ودراية وجمع رواة واطلع على كثير من الرواة والروايات فى عصره وتميز فى ذلك حتى عرف فيه خطه واشتهر فيه ضبطه فان توسع فى ذلك حتى عرف شيوخه وشيوخ شيوخه طبقة بعد طبقة بحيث يكون مايعرفه من كل طبقة أكثر مما يجهله منها فهذا هو الحافظ (وأما) مايحكى عن بعض المتقدمين من قولهم كنا لا نعد صاحب حديث من لم يكتب عشرين ألف حديث فى الاملاء فذلك بحسب أزمنتهم انتهى وسأل شيخ الاسلام أبو الفضل بن حجر شيخه أبا الفضل العراقى فقال مايقول سيدى فى الحد الذى اذا بلغه الطالب فى هذا الزمان استحق ان يسمى حافظا وهل يتسامح بنقص بعض الاوصاف التى ذكرها المزنى وأبو الفتح فى ذلك لنقص زمانه أم لا فأجاب الاجتهاد فى ذلك يختلف باختلاف غلبة الظن فى وقت ببلوغ بعضهم للحفظ وغلبته فى وقت آخر وباختلاف من يكون كثير المخالطة للذى يصفه بذلك وكلام المزنى فيه ضيق بحيث لم يسم ممن رآه بهذا الوصف الا الدمياطى وأما كلام أبى الفتح فهو أسهل بان ينشط

بعد معرفة شيوخه الى شيوخ شيوخه ومافوق ولاشك ان جماعة من الحفاظ المتقدمين كان شيوخهم التابعين أو أتباع التابعين وشيوخ شيوخهم الصحابة أو التابعين فكان الامر فى هذا الزمان أسهل باعتبار تأخر الزمان فان اكتفى بكون الحافظ يعرف شيوخه وشيوخ شيوخه أو طبقة أخرى فهو سهل لمن جعله فيه ذلك دون غيره من حفظ المتون والاسانيد ومعرفة أنواع علوم الحديث كلها ومعرفة الصحيح من السقيم والمعمول به من غيره واختلاف العلماء واستنباط الاحكام فهو أمر ممكن بخلاف ماذكر من جميع ماذكر فانه يحتاج الى فراغ وطول عمر وانتفاء الموانع وقد روى عن الزهرى انه قال لايولد الحافظ الا فى كل أربعين سنة فان صح كان المراد رتبة الكمال فى الحفظ والاتقان وان وجد فى زمانه من يوصف بالحفظ وكم من حافظ وغيره أحفظ منه انتهى ومن ألفاظ الناس فى معنى الحفظ قال ابن مهدى الحفظ الاتقان وقال أبو زرعة الاتقان أكثر من حفظ السرد وقال غيره الحفظ المعرفة قال عبد المؤمن بن خلف النسفى سألت أبا على صالح بن محمد قلت يحيى بن معين هل يحفظ قال لا انما كان عنده معرفة قال فقلت على بن المدينى كان يحفظ قال نعم ويعرف ومما روى فى قدر حفظ الحفاظ قال أحمد بن حنبل انتقيت المسند من سبعمائة ألف وخمسمائة ألف حديث وقال أبو زرعة الرازى كان أحمد بن حنبل يحفظ ألف ألف حديث قيل له وما يدريك قال ذاكرته فأخذت عليه الابواب وقال يحيى بن معين كتبت بيدى ألف ألف حديث وقال البخارى أحفظ مائة ألف حديث صحيح ومائتى ألف حديث غير صحيح وقال مسلم صنفت هذا المسند الصحيح من ثلثمائة ألف حديث مسموعة وقال أبو داود كتبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة ألف حديث انتخبت منها ماضمنته كتاب السنن وقال الحاكم فى المدخل كان الواحد من الحفاظ يحفظ خمسمائة ألف حديث سمعت أبا جعفر الرازى يقول سمعت أبا عبد الله بن وارة يقول كنت عند اسحق بن ابراهيم بنيسابور فقال رجل من أهل العراق سمعت أحمد بن حنبل يقول صح من الحديث سبعمائة ألف وكسر وهذا الفتى يعنى أبا زرعة قد حفظ سبعمائة ألف قال البيهقى أراد ماصح من الاحاديث وأقاويل الصحابة والتابعين وقال غيره سئل أبو زرعة عن رجل حلف بالطلاق ان أبا زرعة يحفظ مائتى ألف حديث هل يحنث قال لا ثم قال احفظ مائة ألف حديث كما يحفظ الانسان سورة قل هو الله أحد وفى المذاكرة ثلثمائة ألف حديث وقال أبو بكر محمد بن عمر الرازى الحافظ كان أبو زرعة يحفظ سبعمائة ألف حديث وكان يحفظ مائة وأربعين ألفا فى التفسير والقرآن قال الحاكم وسمعت أبا بكر بن أبى دارم الحافظ بالكوفة يقول سمعت أبا العباس أحمد بن محمد بن سعيد يقول احفظ لاهل البيت ثلثمائة ألف حديث قال وسمعت أبا بكر يقول كتبت باصابعى عن مطين مائة ألف حديث وسمعت أبا بكر المزنى يقول سمعت ابن خزيمة يقول سمعت على بن خشرم يقول كان اسحق بن راهويه يملى سبعين ألف حديث حفظا وأسند ابن عدى عن ابن شبرمة عن الشعبى قال ما كتبت سوادا فى بيضاء الى يومى هذا ولا حدثنى رجل بحديث قط الا حفظته فحدثت بهذا الحديث اسحق بن

راهويه فقال تعجب من هذا قلت نعم قال ما كنت لا أسمع شيأ الا حفظته وكانى أنظر الى سبعين ألف حديث أو قال أكثر من سبعين ألف حديث فى كتبى وأسند عن أبى داود الخفاف قال سمعت اسحق بن راهويه يقول كانى أنظر الى مائة ألف حديث فى كتبى وثلاثين ألفا أسردها وأسند الخطيب عن محمد بن يحيى بن خالد قال سمعت اسحق بن راهويه يقول أعرف مكان مائة ألف حديث كانى أنظر اليها وأحفظ سبعين ألف حديث عن ظهر قلبى وأحفظ أربعة آلاف حديث مزورة وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل قال أبى لداود بن عمرو الضبى وأنا أسمع كان يحدثكم اسمعيل بن عباس هذه الاحاديث بحفظه قال نعم مارأيت معه كتابا قط قال له لقد كان حافظا كم كان يحفظ قال شيأ كثيرا قال أكان يحفظ عشرة آلاف قال عشرة آلاف وعشرة آلاف وعشرة آلاف فقال أبى هذا كان مثل وكيع وقال يزيد بن هرون احفظ خمسة وعشرين ألف حديث وقال يعقوب الدورقى كان عند هشيم عشرون ألف حديث وقال الآجرى كان عبد الله بن معاذ العنبرى يحفظ عشرة آلاف حديث

﴿الفائدة الثالثة﴾ قال شيخ الاسلام من أول من صنف فى الاصطلاح القاضى أبو محمد الرامهرمزى فعمل كتابه المحدث الفاصل لكنه لم يستوعب والحاكم أبو عبد الله النيسابورى لكنه لم يهذب ولم يرتب وتلاه أبو نعيم الاصبهانى فعمل على كتابه ٢مستخرجا وأبقى فيه أشياء للمتعقب ثم جاء بعدهم الخطيب البغدادى فعمل فى قوانين الرواية كتابا سماه الكفاية وفى آدابها كتابا سماه الجامع لآداب الشيخ والسامع وقل فن من فنون الحديث الا وقد صنف فيه كتابا مفردا فكان كما قال الحافظ أبو بكر بن نقطة كل من أنصف علم ان المحدثين بعده عيال على كتبه ثم جمع ممن تأخر عنه القاضى عياض كتابه الالماع وأبو حفص الميانجى جزءا مالا يسع المحدث جهله وغير ذلك الى ان جاء الحافظ الامام تقى الدين أبو عمرو عثمان بن الصلاح الشهرزورى نزيل دمشق فجمع لما ولى تدريس الحديث بالمدرسة الاشرفية كتابه المشهور فهذب فنونه وأملاه شيأ فشيأ واعتنى بتصانيف الخطيب المفرقة فجمع شتات مقاصدها وضم اليها من غيرها نخب فوائد فاجتمع فى كتابه ماتفرق فى غيره فلهذا عكف الناس عليه فلا يحصى كم ناظم له ومختصر ومستدرك عليه ومقتصر ومعارض له ومنتصر قال الا انه لم يحصل ترتيبه على الوضع المناسب بان يذكر مايتعلق بالمتن وحده ومايتعلق بالسند وحده ومايشتركان معا ومايختص بكيفية التحمل والاداء وحده ومايختص بصفات الرواة وحده لانه جمع متفرقات هذا الفن من كتب مطولة فى هذا الحجم اللطيف ورأى ان تحصيله والقاءه الى طالبيه أهم من تأخيره ذلك الى أن تحصل العناية التامة بحسن ترتيبه وقد تبعه على هذا الترتيب جماعة منهم المصنف وابن كثير والعراقى والبلقينى وغيره جماعة كابن جماعة والتبريزى والطيبى والزركشى

﴿الرابعة﴾ اعلم أن أنواع علوم الحديث كثيرة لا تعد قال الحازمى فى كتاب العجالة علم الحديث يشتمل على أنواع كثيرة تبلغ مائة كل نوع منها علم مستقل لو أنفق الطالب فيه عمره لما أدرك نهايته وقد ذكر ابن الصلاح

---

٢ قوله مستخرجا لعله مستخرجات فسقطت التاء من الناسخ كما يدل عليه مابعده اه مصححه

منها وتبعه المصنف خمسة وستين وقال وليس ذلك بآخر الممكن فى ذلك فانه قابل للتنويع الى ما لا يحصى أحوال رواة الحديث وصفاتهم ولا أحوال متون الحديث وصفاتها وما من حالة منها ولا صفة الا وهى بصدد أن تفرد بالذكر وأهلها فاذا هى نوع على حياله اهـ قال شيخ الاسلام وقد أخل بانواع مستعملة عند أهل الحديث منها القوى والجيد والمعروف والمحفوظ والمجوّد والثابت والصالح ومنها فى صفات الرواة أشياء كثيرة كمن اتفق اسم شيخه والراوى عنه وكمن اتفق اسمه واسم شيخه وشيخ شيخه أو اسمه واسم أبيه وجده أو اتفق اسمه وكنيته وغير ذلك واستدرك البلقينى فى محاسن الاصطلاح خمسة أنواع أخر غير ماذكر وسيأتى الحاق كل ذلك ان شاء الله تعالى وقد ذكر ابن الصلاح أيضا أحكام أنواع فى ضمن نوع مع امكان افرادها بالذكر كذكره فى نوع المعضل أحكام المعلق والمعنعن وهما نوعان مستقلان أفردهما ابن ماجه وذكر الغريب والعزيز والمشهور والمتواتر فى نوع واحد وهى أربعة ووقع له عكس ذلك وهو تعدد أنواع وهى متحدة والمصنف تابع له فى كل ذلك وسيأتى بيانه ان شاء الله تعالى وهذا حين الشروع فى المقصود بعون الملك المعبود فاقول أخبرنى شيخنا شيخ الاسلام والمسلمين قاضى القضاة علم الدين صالح ابن شيخ الاسلام سراج الدين عمر بن رسلان البلقينى وغير واحد اجازة منهم كلهم عن ابن اسحق ابراهيم بن أحمد التنوخى ان أبا الحسن بن العطار الدمشقى أخبره قال أخبرنى شيخ الاسلام الحافظ أبو زكريا النواوى قال (بسم الله الرحمن الرحيم) أى أبدأ امتثالا لقوله صلى الله عليه وسلم كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع رواه الترمذى فى الاربعين من حديث أبى هريرة وتصدير النبى صلى الله عليه وسلم كتبه بها مشهور فى الصحيحين وغيرهما وروى الحاكم فى المستدرك وابن أبى حاتم فى تفسيره من طريق جعفر بن مسافر عن زيد بن المبارك الصنعانى عن بلال بن وهب الجندى عن أبيه عن طاوس عن ابن عباس ان عثمان بن عفان سأل النبى صلى الله عليه وسلم عن بسم الله الرحمن الرحيم فقال هو اسم من أسماء الله وما بينه وبين اسم الله الاكبر الا كما بين سواد العين وبياضها من القرب قال الحاكم صحيح الاسناد وروى ابن مردويه فى تفسيره من طريق عبد الكبير بن المعافى بن عمران عن أبيه عن عمر بن ذر عن عطاء بن أبى رباح عن جابر بن عبد الله قال لما نزلت بسم الله الرحمن الرحيم هرب الغيم الى المشرق وسكنت الرياح وهاج البحر وأصغت البهائم بآذانها ورجمت الشياطين وحلف الله بعزته وجلاله ان لا يسمى اسمه على شئ الا بارك فيه وروى ابن جرير وابن مردويه فى تفسيرهما وأبو نعيم فى الحلية من طريق اسمعيل بن عياش عن اسمعيل بن يحيى عن مسعر عن عطية عن أبى سعيد الخدرى مرفوعا ان عيسى بن مريم أسلمته أمه الى الكتاب ليعلمه فقال له المعلم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم قال له عيسى وما اسم الله قال المعلم لا أدرى فقال له عيسى الباء بهاء الله والسين سناؤه والميم مملكته والله اله الآلهة والرحمن رحيم الدنيا والآخرة والرحيم رحيم الآخرة وهذا حديث غريب جدا قال ابن كثير وقد يكون صحيحا موقوفا أو من الاسرائيليات لا من المرفوعات

وروى ابن جرير من طريق بشر بن عمارة عن أبى روق عن الضحاك عن ابن عباس قال الله ذو الالوهية والعبودية على خلقه أجمعين والرحمن الفعلان من الرحمة والرحيم الرفيق بمن أحب ان يرحمه والبعيد الشديد على من أحب ان يضعف عليه العذاب وبشر ضعيف والضحاك لم يسمع من ابن عباس وأسند ابن جرير عن العرزمى قال الرحمن بجميع الخلق الرحيم بالمؤمنين وأسند ابن أبى حاتم عن جابر بن زيد قال الله هو الاسم الاعظم وروى البيهقى وغيره عن ابن عباس فى قوله هل تعلم له سميا قال لا أحد يسمى الله وأسند ابن جرير عن الحسن البصرى قال الرحمن اسم ممنوع أى لا يستطيع أحد ان يتسمى به وأسند ابن أبى حاتم عن الحسن أيضا قال الرحيم اسم لا يستطيع الناس ان ينتحلوه يسمى به تبارك وتعالى وبهذه الآثار عرفت مناسبة جمع هذه الاسماء الثلاثة فى البسملة (الحمد لله) روى الخطابى فى غريبه والديلمى فى مسند الفردوس والبيهقى فى الادب بسند رجاله ثقات لكنه منقطع عن ابن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لا يحمده وروى الطبرانى فى الاوسط بسند ضعيف عن النواس بن سمعان قال سرقت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم الجدعاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن ردها الله على لاشكرن ربى فردت فقال الحمد لله فنظروا هل يحدث صوما أو صلاة فظنوا أنه نسى فقالوا له قال ألم أقل الحمد لله وروى ابن جرير بسند ضعيف عن الحكم بن عمير وكانت له صحبة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم اذا قلت الحمد لله رب العالمين فقد شكرت الله فزادك وأسند من طريق الضحاك عن ابن عباس قال الحمد لله هو الشكر لله الاستخذاء لله والاقرار بنعمته وابتدائه وغير ذلك وأسند ابن أبى حاتم من طريق أحسن منه عن ابن عباس قال الحمد لله كلمة الشكر فاذا قال العبد الحمد لله قال شكرنى عبدى وفى صحيح مسلم من حديث أبى مالك الاشعرى مرفوعا الحمد لله تملأ الميزان وأخرجه الترمذى من حديث ابن عمرو رجل من بنى سليم وفى صحيح ابن حبان والترمذى من حديث جابر بن عبد الله أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله وروى ابن حبان وأبو داود والنسائى من حديث أبى هريرة مرفوعا كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أقطع وروى أحمد والنسائى من حديث الاسود بن سريع مرفوعا ان ربك يحب الحمد (الفتاح) صيغة مبالغة من الفتح بمعنى القضاء قال تعالى ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين (المنان) صيغة مبالغة من المن بمعنى الكثير الانعام وسيأتى فى النوع الخامس والاربعين فى أثر مسلسل عن على أنه الذى يبدأ بالنوال قبل السؤال (ذى الطول) كما وصف تعالى بذلك نفسه فى كتابه وفسره ابن عباس فيما أخرجه ابن أبى حاتم بذى السعة والغنى (والفضل والاحسان الذى من علينا بالايمان) بأن هدانا اليه ووفقنا له (وفضل ديننا) وهو الاسلام (على سائر الاديان) كما ورد بذلك الاحاديث المشهورة (ومحا بحبيبه وخليله عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم عبادة الاوثان) أى الاصنام التى كانت عليها كفار الجاهلية فى زمن الفترة بعد عيسى عليه السلام وقد ذكر المصنف هنا أربع صفات من أشرف أوصافه صلى الله عليه وسلم فالحبيب ورد

فى حديث الترمذى وغيره عن ابن عباس مرفوعا ألا وأنا حبيب الله ولا فخر وروى أحمد وغيره من حديث ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم انى أبرأ الى كل خليل من خلته ولو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا وان صاحبكم خليل الله وقد اختلف فى تفسير الخلة واشتقاقها فقيل الخليل المنقطع الى الله بلا مرية وقيل المختص به وقيل الصفى الذى يوالى فيه و يعادى فيه وقيل المحتاج اليه وأصل المحبة الميل وهى فى حق الله تعالى تمكينه لعبده من السعادة والعصمة وتهيئة أسباب القرب وافاضة الرحمة عليه وكشف الحجب عن قلبه والاكثر على ان درجة المحبة أرفع وقيل بالعكس لانه صلى الله عليه وسلم نفى ثبوت الخلة لغير ربه وأثبت المحبة لفاطمة وابنها واسامة وغيرهم وقيل هما سواء والعبد من أشرف صفات المخلوق أسند القشيرى فى رسالته عن الدقاق قال ليس شئ أشرف من العبودية ولا اسم أتم للمؤمن منها ولذلك قال فى صفته صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وكان أشرف أوقاته سبحان الذى أسرى بعبده فاوحى الى عبده ولو كان اسم أجل من العبودية لسماه به وأسند عنه أيضا قال العبودية أتم من العبادة فاولا عبادة وهى للعوام ثم عبودية وهى للخواص ثم عبودة وهى لخواص الخواص وفى المسند وغيره من حديث أبى هريرة أن ملكا أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان الله أرسلنى اليك أفملكا نبيا يجعلك أو عبدا رسولا فقال جبريل تواضع لربك يا محمد قال بل عبدا رسولا والاشهر فى معنى الرسول انه انسان أوحى اليه بشرع وأمر بتبليغه فان لم يؤمر فنبى فقط وممن جزم به الحليمى وقيل وكان معه كتاب أو نسخ لبعض شرع من قبله فان لم يكن فنبى فقط وان أمر بالتبليغ فالنبى أعم عليهما وقيل هما بمعنى وهو الاولى ثم الاكثر على انه صلى الله عليه وسلم مرسل الى الانس والجن دون الملائكة صرح بذلك الحليمى والبيهقى فى الشعب والرازى والنسفى فى تفسيرهما ونقله المتأخرون منهم الحافظ أبو الفضل العراقى فى نكته على ابن الصلاح والشيخ جلال الدين المحلى فى شرح جمع الجوامع واختار البارزى والسبكى أنه مرسل الى الملائكة أيضا وهو اختيارى وقد ألفت فيه كتابا وأما الكلام فى شرح اسمه محمد فقد بسطناه فى شرح الاسماء النبوية (وخصه بالمعجزة) المستمرة أى القرآن (والسنن المستمرة على تعاقب الازمان) فى الصحيحين عن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من الانبياء من نبى الا قد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذى أوتيت وحيا أوحاه الله الى فارجو ان أكون أكثرهم تبعا يوم القيامة بخلاف سائر المعجزات فانها انقضت فى وقتها (صلى الله عليه) وسلم (وعلى سائر النبيين وآل كل ما اختلف الملوان) أى الليل والنهار قاله فى الصحاح يقال لا أفعله ما اختلف الملوان الواحد ملا بالقصر (وما تكررت حكمه وذكره وتعاقب الجديدان) أى الليل والنهار أيضا قال ابن دريد

ان الجديدان اذا ما استوليا * على جديد أدنياه للبلى

وقيل هما الغداة والعشى وأدخل المصنف فى الصلاة سائر النبيين لحديث صلوا على أنبياء الله ورسله فانهم بعثوا كما بعثت أخرجه الخطيب وغيره وآل النبى صلى الله عليه وسلم عند

الشافعى أقاربه المؤمنون من بنى هاشم والمطلب لحديث مسلم فى الصدقة انها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد وقال فى حديث رواه الطبرانى ان لكم فى خمس الخمس ما يكفيكم أو يغنيكم وقد قسم صلى الله عليه وسلم الخمس على بنى هاشم والمطلب تاركا أخويهم بنى نوفل وعبد شمس مع سؤالهم له كما رواه البخارى فآل ابراهيم اسمعيل واسحق وأولادهما ويقاس بذلك آل الباقين وتعبير المصنف عن السنة بالحكم أخذا من تفسير الحكمة فى قوله تعالى يعلمهم الكتاب والحكمة وقوله واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة بالسنة قال ذلك قتادة والحسن وغيرهما (أما بعد) أتى بها لان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا خطب قال أما بعد رواه الطبرانى وذكرها فى خطبه صلى الله عليه وسلم مشهور فى الصحيحين وغيرهما وفى حديث أنها فصل الخطاب الذى أوتيه داود رواه الديلمى فى مسند الفردوس من حديث أبى موسى الاشعرى (فان علم الحديث من أفضل القرب) جمع قربة أى ما يتقرب به (الى رب العالمين وكيف لا يكون) كذلك (وهو بيان طريق خير الخلق وأكرم الاولين والآخرين) والشئ يشرف بشرف متعلقه وهو أيضا وسيلة الى كل علم شرعى أما الفقه فواضح وأما التفسير فلان أولى ما فسر به كلام الله تعالى ما ثبت عن نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه وذلك يتوقف على معرفته (وهذا كتاب) فى علوم الحديث (اختصرته من كتاب الارشاد الذى اختصرته من) كتاب (علوم الحديث للشيخ الامام الحافظ المحقق المدقق) تقى الدين (أبى عمرو عثمان بن عبد الرحمن) الشهرزورى ثم الدمشقى (المعروف بابن الصلاح) وهو لقب أبيه (رضى الله عنه أبالغ فيه فى الاختصار ان شاء الله تعالى من غير اخلال بالمقصود وأحرص على ايضاح العبارة وعلى الله الكريم الاعتماد واليه التفويض والاستناد الحديث) فيما قال الخطابى فى معالم السنن وتبعه ابن الصلاح ينقسم عند أهله على ثلاثة أقسام (صحيح وحسن رضعيف) لانه اما مقبول أو مردود والمقبول اما ان يشتمل من صفات القبول على أعلاها أولا والاول الصحيح والثانى الحسن والمردود لا حاجة الى تقسيمه لانه لا ترجيح بين افراده واعترض بأن مراتبه أيضا متفاوتة فمنه ما يصلح للاعتبار وما لا يصلح كما سيأتى فكان ينبغى الاهتمام بتمييز الاول من غيره وأجيب بأن الصالح للاعتبار داخل فى قسم المقبول لانه من قسم الحسن لغيره وان نظر اليه باعتبار ذاته فهو أعلى مراتب الضعيف وقد تفاوتت مراتب الصحيح أيضا ولم تنوع أنواعا وانما لم يذكر الموضوع لانه ليس فى الحقيقة بحديث اصطلاحا بل بزعم واضعه وقيل الحديث صحيح وضعيف فقط والحسن مدرج فى أنواع الصحيح قال العراقى فى نكته ولم أر من سبق الخطابى الى تقسيمه المذكور وان كان فى كلام المتقدمين ذكر الحسن وهو موجود فى كلام الشافعى والبخارى وجماعة ولكن الخطابى نقل التقسيم عن أهل الحديث وهو امام ثقة فتبعه ابن الصلاح قال شيخ الاسلام ابن حجر والظاهر ان قوله عند أهل الحديث من العام الذى أريد به الخصوص أى الاكثر أو الاعظم أو الذى استقر اتفاقهم عليه بعد الاختلاف ﴿تنبيه﴾ قال ابن كثير هذا التقسيم ان كان بالنسبة لما فى نفس الامر فليس

الاصحيح وكذب أوالى اصطلاح المحدثين فهو ينقسم عندهم الى أكثر من ذلك وجوابه ان المراد الثانى والكل راجع الى هذه الثلاثة (الاول الصحيح) وهو فعيل بمعنى فاعل من الصحة وهى حقيقة فى الاجسام واستعمالها مجاز أواستعارة تبعية (وفيه مسائل الاولى فى حده وهو ما تصل اسناده) عدل عن قول ابن الصلاح المسند الذى يتصل اسناده لانه أخصر وأشمل للمرفوع والموقوف (بالعدول الضابطين) جمع باعتبار سلسلة السند أى بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط الى منتهاه كما عبر به ابن الصلاح وهو أوضح من عبارة المصنف اذ توهم ان يرويه جماعة ضابطون عن جماعة ضابطين وليس مرادا قيل كان الاخصر ان يقول بنقل الثقة لانه من جمع العدالة والضبط والتعاريف تصان عن الامتهان (من غير شذوذ ولا علة) نخرج بالقيد الاول المنقطع والمعضل والمرسل على رأى من لا يقبله وبالثانى ما نقله مجهول عينا أوحالا أومعروف بالضعف وبالثالث ما نقله مغفل كثير الخطا وبالرابع والخامس الشاذ والمعلل ﴿تنبيهات﴾ الاول حد الخطابى الصحيح بانه ما اتصل سنده وعدلت نقلته قال العراقى فلم يشترط ضبط الراوى ولا السلامة من الشذوذ والعلة قال ولا شك ان ضبطه لا بد منه لان من كثر الخطأ فى حديثه وفحش استحق الترك قلت الذى يظهر لى ان ذلك داخل فى عبارته وان بين قولنا العدل وعدلوه فرقا لان المغفل المستحق للترك لا يصح أن يقال فى حقه عدله أصحاب الحديث وان كان عدلا فى دينه فتأمل ثم رأيت شيخ الاسلام ذكر فى نكته معنى ذلك فقال ان اشتراط العدالة يستدعى صدق الراوى وعدم غفلته وعدم تساهله عند التحمل والاداء وقيل ان اشتراط نفى الشذوذ يغنى عن اشتراط الضبط لان الشاذ اذا كان هو الفرد المخالف وكان شرط الصحيح ان ينتفى كان من كثرت منه المخالفة وهو غير الضابط أولى وأجيب بانه فى مقام التبيين فأراد التنصيص ولم يكتف بالاشارة قال العراقى وأما السلامة من الشذوذ والعلة فقال ابن دقيق العيد فى الاقتراح ان أصحاب الحديث زادوا ذلك فى حد الصحيح قال وفيه نظر على مقتضى نظر الفقهاء فان كثيرا من العلل التى يعلل بها المحدثون لا تجرى على أصول الفقهاء قال العراقى والجواب ان من يصنف فى علم الحديث انما يذكر الحد عند أهله لا عند غيرهم من أهل علم آخر وكون الفقهاء والاصوليين لا يشترطون فى الصحيح هذين الشرطين لا يفسد الحد عند من يشترطهما ولذا قال ابن الصلاح بعد الحد فهذا هو الحديث الذى يحكم له بالصحة بلا خلاف بين أهل الحديث وقد يختلفون فى صحة بعض الاحاديث لاختلافهم فى وجود هذه الاوصاف فيه أو لاختلافهم فى اشتراط بعضها كما فى المرسل (الثانى) قيل بقى عليه أن يقول ولا انكار ورد بان المنكر عند المصنف وابن الصلاح هو والشاذ سيان فذكره معه تكرير وعند غيرهما أسوأ حالا من الشاذ فاشتراط نفى الشذوذ يقتضى اشتراط نفيه بطريق الاولى (الثالث) قيل لم يفصح بمراده من الشذوذ هنا وقد ذكر فى نوعه ثلاثة أقوال أحدها مخالفة الثقة لارجح منه والثانى تفرد الثقة مطلقا والثالث تفرد الراوى مطلقا ورد الاخيرين فالظاهر انه أراد هنا الاول قال شيخ الاسلام وهو مشكل لان الاسناد اذا كان متصلا ورواته

كلهم

كلهم عدولا ضابطين فقد انتفت عنه العلل الظاهرة ثم اذا انتفى كونه معلولا فما المانع من الحكم بصحته فمجرد مخالفة أحد رواته لمن هو أوثق منه أو أكثر عددا لا يستلزم الضعف بل يكون من باب صحيح وأصح قال ولم أر مع ذلك عن أحد من أئمة الحديث اشتراط نفى الشذوذ المعبر عنه بالمخالفة وانما الموجود من تصرفاتهم تقديم بعض ذلك على بعض فى الصحة وأمثلة ذلك موجودة فى الصحيحين وغيرهما فمن ذلك انهما أخرجا قصة جمل جابر من طرق وفيها اختلاف كثير فى مقدار الثمن وفى اشتراط ركوبه وقد رجح البخارى الطرق التى فيها الاشتراط على غيرها مع تخريج الامرين ورجح أيضا كون الثمن أوقية مع تخريجه ما يخالف ذلك ومن ذلك ان مسلما أخرج فيه حديث مالك عن الزهرى عن عروة عن عائشة فى الاضطجاع قبل ركعتى الفجر وقد خالفه عامة أصحاب الزهرى كمعمر ويونس وعمرو بن الحرث والاوزاعى وابن أبى ذئب وشعيب وغيرهم عن الزهرى فذكروا الاضطجاع بعد ركعتى الفجر قبل صلاة الصبح ورجح جمع من الحفاظ روايتهم على رواية مالك ومع ذلك فلم يتأخر أصحاب الصحيح عن اخراج حديث مالك فى كتبهم وأمثلة ذلك كثيرة ثم قال فان قيل يلزم ان يسمى الحديث صحيحا ولا يعمل به قلت لا مانع من ذلك ليس كل صحيح يعمل به بدليل المنسوخ قال وعلى تقدير التسليم ان المخالف المرجوح لا يسمى صحيحا ففى جعل انتفائه شرطا فى الحكم للحديث بالصحة نظر بل اذا وجدت الشروط المذكورة أولا حكم للحديث بالصحة ما لم يظهر بعد ذلك ان فيه شذوذا الا أن الاصل عدم الشذوذ وكون ذلك أصلا مأخوذ من عدالة الراوى وضبطه فاذا ثبت عدالته وضبطه كان الاصل انه حفظ ما روى حتى يتبين خلافه (الرابع) عبارة ابن الصلاح ولا يكون شاذا ولا معللا فاعترض بانه لا بد أن يقول بعلة قادحة وأجيب بان ذلك يؤخذ من تعريف المعلول حيث ذكر فى موضعه قال شيخ الاسلام لكن من غير عبارة ابن الصلاح فقال من غير شذوذ ولا علة احتاج أن يصف العلة بكونها قادحة وبكونها خفية وقد ذكر العراقى فى منظومته الوصف الاول وأهمل الثانى ولا بد منه وأهمل المصنف وبدر الدين ابن جماعة الاثنين فبقى الاعتراض من وجهين قال شيخ الاسلام ولم يصب من قال لا حاجة الى ذلك لان لفظ العلة لا يطلق الا على ما كان قادحا فلفظ العلة أعم من ذلك (الخامس) أورد على هذا التعريف ما سيأتى ان الحسن اذا روى من غير وجه ارتقى من درجة الحسن الى منزلة الصحة وهو غير داخل فى هذا الحد وكذا ما اعتضد بتلقى العلماء له بالقبول قال بعضهم يحكم للحديث بالصحة اذا تلقاه الناس بالقبول وان لم يكن له اسناد صحيح قال ابن عبد البر فى الاستذكار لما حكى عن الترمذى ان البخارى صحح حديث البحر هو الطهور ماؤه وأهل الحديث لا يصححون مثل اسناده لكن الحديث عندى صحيح لان العلماء تلقوه بالقبول وقال فى التمهيد روى جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم الدينار أربعة وعشرون قيراطا قال وفى قول جماعة العلماء واجماع الناس على معناه غنى عن الاسناد وقال الاستاذ أبو اسحق الاسفراينى تعرف صحة الحديث اذا اشتهر عند أئمة الحديث بغير نكير منهم وقال نحوه ابن فورك

وزاد بان مثل ذلك بحديث فى الرقة ربع العشر وفى مائتى درهم خمسة دراهم وقال أبو الحسن بن الحصار فى تقريب المدارك على موطا مالك قد يعلم الفقيه صحة الحديث اذا لم يكن فى سنده كذاب بموافقة آية من كتاب الله أو بعض أصول الشريعة فيحمله ذلك على قبوله والعمل به وأجيب عن ذلك بان المراد بالحد الصحيح لذاته لا لغيره وما أورد من قبيل الثانى (السادس) أورد أيضا المتواتر فانه صحيح قطعا ولا يشترط فيه مجموع هذه الشروط قال شيخ الاسلام ولكن يمكن ان يقال هل يوجد حديث متواتر لم تجمع فيه هذه الشروط (السابع) قال ابن حجر قد اعتنى ابن الصلاح والمصنف بجعل الحسن قسمين أحدهما لذاته والآخر باعتضاده فكان ينبغى ان يعتنى بالصحيح أيضا وينبه على ان له قسمين كذلك والا فان اقتصر على تعريف الصحيح لذاته فى بابه وذكر الصحيح لغيره فى نوع الحسن لانه أصله فكان ينبغى ان يقتصر على تعريف الحسن لذاته فى بابه ويذكر الحسن لغيره فى نوع الضعيف لانه أصله

﴿فائدتان﴾ الاولى قال ابن حجر كلام ابن الصلاح فى شرح مسلم له يدل على أنه أخذ الحد المذكور هنا من كلام مسلم فانه قال شرط مسلم فى صحيحه ان يكون متصل الاسناد بنقل الثقة عن الثقة من أوله الى منتهاه غير شاذ ولا معلل وهذا هو حد الصحيح فى نفس الامر قال شيخ الاسلام ولم يتبين لى أخذه انتفاء الشذوذ من كلام مسلم فان كان وقف عليه من كلامه فى غير مقدمة صحيحه فذاك والا فالنظر السابق فى السلامة من الشذوذ باق قال ثم ظهر لى مأخذ ابن الصلاح وهو انه يرى ان الشاذ والمنكر اسمان لمسمى واحد وقد صرح مسلم بان علامة المنكر ان يروى الراوى عن شيخ كثير الحديث والرواة شيأ ينفرد به عنهم فيكون الشاذ كذلك فيشترط انتفاؤه (الثانية) بقى للصحيح شروط مختلف فيها منها ماذكره الحاكم من علوم الحديث ان يكون راويه مشهورا بالطلب وليس مراده الشهرة المخرجة عن الجهالة بل قدر زائد على ذلك قال عبد الرحمن عون لا يؤخذ العلم الا على من شهد له بالطلب وعن مالك نحوه وفى مقدمة مسلم عن ابن أبى الزناد أدركت بالمدينة مائة كلهم مأمون ما يؤخذ عنهم الحديث يقال ليس من أهله قال شيخ الاسلام والظاهر من تصرف صاحبى الصحيح اعتبار ذلك الا اذا كثرت مخارج الحديث فيستغنيان عن اعتبار ذلك كما يستغنى بكثرة الطرق عن اعتبار الضبط التام قال شيخ الاسلام ويمكن ان يقال اشتراط الضبط يغنى عن ذلك اذ المقصود بالشهرة بالطلب ان يكون له مزيد اعتناء بالرواية لتركن النفس الى كونه ضبط ماروى ومنها ماذكره السمعانى فى القواطع ان الصحيح لا يعرف برواية الثقات فقط انما يعرف بالفهم والمعرفة وكثرة السماع والمذاكرة قال شيخ الاسلام وهذا يؤخذ من اشتراط انتفاء كونه معلولا لان الاطلاع على ذلك انما يحصل بما ذكر من الفهم والمذاكرة وغيرهما ومنها ان بعضهم اشترط علمه بمعانى الحديث حيث يروى بالمعنى وهو شرط لا بد منه لكنه داخل فى الضبط كما سيأتى فى معرفة من تقبل روايته ومنها ان أبا حنيفة اشترط فقه الراوى قال شيخ الاسلام والظاهر ان ذلك انما يشترط عند المخالفة أو عند

التفرد بما تعم به البلوى ومنها اشتراط البخارى ثبوت السماع لكل راو من شيخه ولم يكتف بامكان اللقاء والمعاصرة كما سيأتى وقيل ان ذلك لم يذهب أحد الى انه شرط للصحيح بل للاصحية ومنها ان بعضهم اشترط العدد فى الرواية كالشهادة قال العراقى حكاه الحازمى فى شروط الائمة عن بعض متأخرى المعتزلة وحكى أيضا عن بعض أصحاب الحديث قال شيخ الاسلام وقد فهم بعضهم ذلك من خلال كلام الحاكم فى علوم الحديث وفى المدخل كما سيأتى فى شرط البخارى ومسلم وبذلك جزم ابن الاثير فى مقدمة جامع الاصول وغيره وأعجب من ذلك ماذكر الميانجى فى كتاب ما لا يسع المحدث جهله شرط الشيخين فى صحيحهما ان لا يدخلا فيه الا ما صح عندهما وذلك ما رواه عن النبى صلى الله عليه وسلم اثنان فصاعدا وما نقله عن كل واحد من الصحابة أربعة من التابعين فأكثر وان يكون عن كل واحد من التابعين أكثر من أربعة انتهى قال شيخ الاسلام وهو كلام من لم يمارس الصحيحين أدنى ممارسة فلو قال قائل ليس فى الكتابين حديث واحد بهذه الصفة لما أبعد وقال ابن العربى فى شرح الموطا كان مذهب الشيخين ان الحديث لا يثبت حتى يرويه اثنان قال وهو مذهب باطل بل رواية الواحد عن الواحد صحيحة الى النبى صلى الله عليه وسلم وقال فى شرح البخارى عند حديث الاعمال انفرد به عمر وقد جاء من طريق ابن سعيد رواه البزار باسناد ضعيف قال وحديث عمر وان كان طريقه واحدة وانما بنى البخارى كتابه على حديث يرويه أكثر من واحد فهذا الحديث ليس من ذلك الفن لان عمر قاله على المنبر بحضرة الاعيان من الصحابة فصار كالمجمع عليه فكان عمر ذكرهم لا أخبرهم قال ابن رشيد وقد ذكر ابن حبان فى أول صحيحه ان ما ادعاه ابن العربى وغيره من ان شرط الشيخين ذلك مستحيل الوجود قال والعجب منه كيف يدعى عليهما ذلك ثم يزعم انه مذهب باطل فليت شعرى من أعلمه بانهما اشترطا ذلك ان كان منقولا فليبين طريقه لننظر فيها وان كان عرفه بالاستقراء فقد وهم فى ذلك ولقد كان يكفيه فى ذلك أول حديث فى البخارى وما اعتذر به عنه فيه تقصير لان عمر لم ينفرد به وحده بل انفرد به علقمة عنه وانفرد به محمد بن ابراهيم عن علقمة وانفرد به يحيى بن سعيد عن محمد وعن يحيى تعددت رواته وأيضا فكون عمر قاله على المنبر لا يستلزم ان يكون ذكر السامعين بما هو عندهم بل هو محتمل للامرين وانما لم ينكروه لانه عندهم ثقة فلو حدثهم بما لم يسمعوه قط لم ينكروا عليه اهـ وقد قال باشتراط رجلين عن رجلين فى شرط القبول ابراهيم بن اسمعيل بن علية وهو من الفقهاء المحدثين الا انه مهجور القول عند الائمة لميله الى الاعتزال وقد كان الشافعى يرد عليه ويحذر منه وقال أبو على الجبائى من المعتزلة لا يقبل الخبر اذا رواه العدل الواحد الا اذا انضم اليه خبر عدل آخر أو عضده موافقة ظاهر الكتاب أو ظاهر خبر آخر أو يكون منتشرا بين الصحابة أو عمل به بعضهم حكاه أبو الحسن البصرى فى المعتمد وأطلق الاستاذ أبو نصر التميمى عن أبى على انه لا يقبل الا اذا رواه أربعة وللمعتزلة فى رد خبر الواحد حجج منها قصة ذى اليدين وكون النبى صلى الله عليه وسلم توقف فى خبره حتى تابعه عليه غيره وقصة أبى بكر

حين توقف فى خبر المغيرة فى ميراث الجدة حتى تابعه محمد بن مسلمة وقصة عمر حين توقف عن خبر أبى موسى فى الاستئذان حتى تابعه أبو سعيد وأجيب عن ذلك كله فاما قصة ذى اليدين فانما حصل التوقف فى خبره لانه أخبره عن فعله صلى الله عليه وسلم وأمر الصلاة لا يرجع المصلى فيه الى خبر غيره بل ولو بلغوا حد التواتر فلعله انما تذكر عند اخبار غيره وقد بعث صلى الله عليه وسلم رسله واحدا واحدا الى الملوك ووفد عليه الآحاد من القبائل فارسله الى قبائلهم وكانت الحجة قائمة باخبارهم عنه مع عدم اشتراط التعدد وأما قصة أبى بكر فانما توقف ارادة للزيادة فى التوثق وقد قبل خبر عائشة وحدها فى قدر كفن النبى صلى الله عليه وسلم وأما قصة عمر فان أبا موسى أخبره بذلك الحديث عقب انكاره عليه رجوعه فاراد التثبت فى ذلك وقد قبل خبر ابن عوف وحده فى أخذ الجزية من المجوس وفى الرجوع عن البلد الذى فيها الطاعون وخبر الضحاك بن سفيان فى توريث امرأة أشيم قلت وقد استدل البيهقى فى المدخل على ثبوت الخبر بالواحد بحديث نضر الله عبدا سمع مقالتى فوعاها فأداها وفى لفظ سمع منا حديثا فبلغه غيره وبحديث الصحيحين بينما الناس بقباء فى صلاة الصبح اذ أتاهم آت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل الله عليه الليلة قرآنا وقد أمر ان يستقبلوا الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة قال الشافعى فقد تركوا قبلة كانوا عليها بخبر واحد ولم ينكر ذلك عليهم صلى الله عليه وسلم وبحديث الصحيحين عن أنس انى لقائم اسقى أبا طلحة وفلانا وفلانا اذ دخل رجل فقال هل بلغكم الخبر قلنا وماذاك قال حرمت الخمر قال أهرق هذه القلال يا أنس قال فما سألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل وبحديث ارساله عليا الى الموقف باول سورة براءة وبحديث يزيد بن شيبان كنا بعرفة فأتانا أبو موسى الانصارى فقال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم يأمركم ان تقفوا على مشاعركم هذه وبحديث الصحيحين عن سلمة بن الاكوع بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء رجلا من أسلم ينادى من الناس ان اليوم يوم عاشوراء فمن كان أكل فلا يأكل شيأ الحديث وغير ذلك وقد ادعى ابن حبان نقيض هذه الدعوى فقال ان رواية اثنين عن اثنين الى ان ينتهى لا توجد أصلا وسيأتى تقرير ذلك فى الكلام على العزيز ونقل الاستاذ أبو منصور البغدادى ان بعضهم اشترط فى قبول الخبر ان يرويه ثلاثة عن ثلاثة الى منتهاه واشترط بعضهم أربعة عن أربعة وبعضهم خمسة عن خمسة وبعضهم سبعة عن سبعة (واذا قيل) هذا حديث (صحيح فهذا معناه) أى ما اتصل سنده مع الاوصاف المذكورة فقبلناه عملا بظاهر الاسناد (لا أنه مقطوع به) فى نفس الامر لجواز الخطا والنسيان على الثقة خلافا لمن قال ان خبر الواحد يوجب القطع حكاه ابن الصباغ عن قوم من أهل الحديث وعزاه الباجى لاحمد وابن خويزمنداد لمالك وان نازعه فيه المازرى بعدم وجود نص له وحكاه ابن عبد البر عن حسين الكرابيسى وابن حزم عن داود وحكى السهيلى عن بعض الشافعية ذلك بشرط أن يكون فى اسناده امام مثل مالك وأحمد وسفيان والا فلا يوجبه وحكى الشيخ أبو اسحق فى التبصرة عن

بعض المحدثين ذلك فى حديث مالك عن نافع عن ابن عمر وشبهه اما ما أخرجه الشيخان أو أحدهما فسيأتى الكلام فيه (واذا قيل) هذا حديث (غير صحيح) لو قال ضعيف لكان أخصر وان علم من دخول الحسن فيه (فمعناه لم يصح اسناده) على الشرط المذكور لا أنه كذب فى نفس الامر لجواز صدق الكاذب واصابة من هو كثير الخطا (والمختار انه لا يجزم فى اسناد انه أصح الاسانيد مطلقا) لان تفاوت مراتب الصحة مرتب على تمكن الاسناد من شروط الصحة ويعز وجود أعلى درجات القبول فى كل واحد واحد من رجال الاسناد الكائنين فى ترجمة واحدة ولهذا اضطرب من خاض فى ذلك اذ لم يكن عندهم استقراء تام وانما رجح كل منهم بحسب ما قوى عنده خصوصا اسناد بلده لكثرة اعتنائه به كما روى الخطيب فى الجامع من طريق أحمد بن سعيد الدارمى سمعت محمود بن غيلان يقول قيل لوكيع بن الجراح هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وأفلح بن حميد عن القاسم عن عائشة وسفيان عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة أيهم أحب اليك قال لا نعدل باهل بلدنا أحدا قال أحمد بن سعيد فاما أنا فاقول هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أحب الى هكذا رأيت أصحابنا يقدمون فالحكم حينئذ على اسناد معين بانه أصح على الاطلاق مع عدم اتفاقهم ترجيح بغير مرجح قال شيخ الاسلام مع انه يمكن للناظر المتقن ترجيح بعضها على بعض من حيث حفظ الامام الذى رجح واتقانه وان لم يتهيأ ذلك على الاطلاق فلا يخلو النظر فيه من فائدة لان مجموع ما نقل عن الائمة من ذلك يفيد ترجيح التراجم التى حكموا لها بالاصحية على ما لم يقع له حكم من أحد منهم ﴿تنبيه﴾ عبارة ابن الصلاح ولهذا نرى الامساك عن الحكم لاسناد أو حديث بانه أصح على الاطلاق قال العلائى أما الاسناد فقد صرح جماعة بذلك وأما الحديث فلا يحفظ عن أحد من أئمة الحديث انه قال حديث كذا أصح الاحاديث على الاطلاق لانه لا يلزم من كون الاسناد أصح من غيره ان يكون المتن كذلك فلاجل ذلك ما خاض الائمة الا فى الحكم على الاسناد اه وكان المصنف حذفه لذلك لكن قال شيخ الاسلام سيأتى ان من لازم ما قاله بعضهم ان أصح الاسانيد ما رواه أحمد عن الشافعى عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن يكون أصح الاحاديث الحديث الذى رواه أحمد بهذا الاسناد فانه لم يرو فى مسنده به غيره فيكون أصح الاحاديث على رأى من ذهب الى ذلك قلت وقد جزم بذلك العلائى نفسه فى عوالى مالك فقال فى الحديث المذكور انه أصح حديث فى الدنيا (وقيل أصحها) مطلقا ما رواه أبو بكر محمد بن مسلم عن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب (الزهرى عن سالم) بن عبد الله بن عمر (عن أبيه) وهذا مذهب أحمد بن حنبل واسحق بن راهويه صرح بذلك ابن الصلاح (وقيل) أصحها محمد (بن سيرين عن عبيدة) السلمانى بفتح العين (عن على) بن أبى طالب وهو مذهب ابن المدينى والفلاس بن سليمان بن حرب الا ان سليمان قال أجودها أيوب السختيانى عن ابن سيرين وابن المدينى عبد الله بن عوف عن ابن سيرين حكاه ابن الصلاح (وقيل) أصحها سليمان (الاعمش عن ابراهيم) بن يزيد النخعى (عن علقمة) بن قيس (عن) عبد الله (بن مسعود) وهو مذهب ابن معين صرح به ابن الصلاح

(وقيل) أصحها (الزهرى عن) زين العابدين (على بن الحسين عن أبيه) الحسين (عن أبيه) على بن أبى طالب حكاه ابن الصلاح عن أبى بكر بن أبى شيبة والعراقى عن عبد الرزاق (وقيل) أصحها (مالك) بن أنس (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) وهذا قول البخارى وصدر العراقى به كلامه وهو أمر تميل اليه النفوس وتنجذب اليه القلوب روى الخطيب فى الكفاية عن يحيى بن بكير انه قال لابى زرعة الرازى يا أبا زرعة ليس ذا زعزعة عن زوبعة انما ترفع الستر فتنظر الى النبى صلى الله عليه وسلم والصحابة حديث مالك عن نافع عن ابن عمر (فعلى هذا قيل) عبارة ابن الصلاح و بين الامام أبو منصور عبد القاهر بن طاهر التميمى ان أجل الاسانيد (الشافعى عن مالك عن نافع عن ابن عمر) واحتج باجماع أهل الحديث على انه لم يكن فى الرواة عن مالك أجل من الشافعى وبنى بعض المتأخرين على ذلك ان أجلها رواية أحمد بن حنبل عن الشافعى عن مالك لاتفاق أهل الحديث على ان أجل من أخذ عن الشافعى من أهل الحديث الامام أحمد وتسمى هذه الترجمة سلسلة الذهب وليس فى مسنده على كبره بهذه الترجمة سوى حديث واحد وهو فى الواقع أربعة أحاديث جمعها وساقها مساق الحديث الواحد بل لم يقع لنا على هذه الشريطة غيرها ولا خارج المسند أخبرنى شيخنا الامام تقى الدين الشمنى رحمه الله بقراءتى عليه أنا عبد الله بن أحمد الحنبلى انا أبو الحسن العرضى أخبرتنا زينب بنت مكى حينئذ وأخبرنى عاليا مسند الدنيا على الاطلاق أبو عبد الله محمد بن مقبل الحلبى مكاتبة منها عن الصلاح بن أبى عمر المقدسى وهو آخر من روى عنه أنا أبو الحسن بن البخارى وهو آخر من حدث عنه قالا أنا أبو على الرصافى أنا هبة الله بن محمد أنبأ أبو على التميمى أنا أبو بكر القطيعى أنبأ عبد الله بن أحمد حدثنى أبى أنبأ محمد بن ادريس الشافعى أنبأ مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبع بعضكم على بيع بعض ونهى عن النجش ونهى عن بيع حبل الحبلة ونهى عن المزابنة والمزابنة بيع الثمر بالتمر كيلا وبيع الكرم بالزبيب كيلا أخرجه البخارى مفرقا من حديث مالك وأخرجها مسلم من حديث مالك النهى عن حبل الحبلة فاخرجه من وجه آخر ﴿تنبيهات﴾ الاول اعترض مغلطاى على التميمى فى ذكره الشافعى برواية أبى حنيفة عن مالك ان نظرنا الى الجلالة وابن وهب والقعنبى ان نظرنا الى الاتقان قال البلقينى فى محاسن الاصطلاح فاما أبو حنيفة فهو وان روى عن مالك كما ذكره الدارقطنى لكن لم تشتهر روايته عنه كاشتهار رواية الشافعى وأما القعنبى وابن وهب فاين تقع رتبتهما من رتبة الشافعى وقال العراقى فيما رأيته بخطه رواية أبى حنيفة عن مالك فيما ذكره الدارقطنى فى غرائبه وفى المدبج ليست من روايته عن نافع عن ابن عمر والمسئلة مفروضة فى ذلك قال نعم ذكر الخطيب حديثا كذلك فى الرواية عن مالك وقال شيخ الاسلام أما اعتراضه بابى حنيفة فلا يحسن لان أبا حنيفة لم تثبت روايته عن مالك وانما أوردها الدارقطنى ثم الخطيب لروايتين وقعتا لهما عنه باسنادين فيهما مقال وأيضا فان رواية أبى حنيفة عن مالك انما هى فيما ذكره فى المذاكرة ولم يقصد الرواية عنه كالشافعى الذى لازمه

مدة

مدة طويلة وقرأ عليه الموطأ بنفسه وأما اعتراضه بابن وهب والقعنبى فقد قال الامام أحمد انه سمع الموطأ عن الشافعى بعد سماعه له من ابن مهدى الراوى له عن مالك بكثرة قال لانى رأيته فيه ثبتا فعلل اعادته لسماعه وتخصيصها بالشافعى بامر يرجع الى التثبت ولا شك ان الشافعى اعلم بالحديث منهما قال نعم أطلق ابن المدينى ان القعنبى أثبت الناس فى الموطا والظاهر ان ذلك بالنسبة الى الموجودين عند اطلاق تلك المقالة فان القعنبى عاش بعد الشافعى مدة ويؤيد ذلك معارضة هذه المقالة بمثلها فقد قال ابن معين مثل ذلك فى عبد الله بن يوسف التنيسى قال ويحتمل ان يكون وجه التقديم من جهة من سمع كثيرا من الموطا من لفظ مالك بناء على ان السماع من لفظ الشيخ أتقن من القراءة عليه وأما ابن وهب فقد قال غير واحد انه كان غير جيد التحمل فيحتاج الى صحة النقل عن أهل الحديث ان كان اتقن الرواة عن مالك ثم كان كثير اللزوم له قال والعجب من ترديد المعترض بين الاجلية والاتقنية وأبو منصور انما عبر بأجل ولا يشك أحد ان الشافعى أجل من هؤلاء لما اجتمع له من الصفات العلية الموجبة لتقديمه وأيضا فزيادة اتقانه لا يشك فيها من له علم باخبار الناس فقد كان أكابر المحدثين يأتونه فيذاكرونه باحاديث أشكلت عليهم فيبين لهم ما أشكل ويوقفهم على علل غامضة فيقومون وهم يتعجبون وهذا لا ينازع فيه الا جاهل أو متغافل قال لكن فى ايراد كلام ابى منصور فى هذا الفصل نظر لان المراد بترجيح ترجمة مالك عن نافع عن ابن عمر على غيرها ان كان المراد به ما وقع فى الموطا فرواته فيه سواء من حيث الاشتراك فى رواية تلك الاحاديث ويتم ما عبر به أبو منصور من أن الشافعى أجلهم وان كان المراد به أعم من ذلك فلا شك ان عند كثير من أصحاب مالك من حديثه خارج الموطا ما ليس عند الشافعى فالمقام على هذا مقام تأمل وقد نوزع فى أحمد بمثل ما نوزع فى الشافعى من زيادة الممارسة والملازمة لغيره كالربيع مثلا ويجاب بمثل ما تقدم ﴿الثانى﴾ ذكر المصنف تبعا لابن الصلاح فى هذه المسئلة خمسة أقوال وبقى أقوال أخر فقال حجاج بن الشاعر أصح الاسانيد شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب يعنى عن شيوخه هذه عبارة شيخ الاسلام فى نكته وعبارة الحاكم قال حجاج اجتمع أحمد بن حنبل وابن معين وابن المدينى فى جماعة فتذاكروا أجود الاسانيد فقال رجل منهم أجود الاسانيد شعبة عن قتادة عن سعيد عن عامر أخى أم سلمة عن أم سلمة ثم نقل عن ابن معين وأحمد ما سبق عنهما وقال ابن معين عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة ليس اسناد أثبت من هذا أسنده الخطيب فى الكفاية قال شيخ الاسلام ابن حجر فعلى هذا لابن معين قولان وقال سليمان بن داود الشاذكونى أصح الاسانيد يحيى بن كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة وعن خلف بن هشام البزار قال سألت أحمد بن حنبل أى الاسانيد أثبت قال أيوب عن نافع عن ابن عمر فان كان من رواية حماد بن زيد عن أيوب فيا لك قال ابن حجر فلأحمد قولان وروى الحاكم فى مستدركه عن اسحق بن راهويه قال اذا كان الراوى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ثقة فهو كأيوب عن نافع عن ابن عمر وهذا مشعر بجلالة اسناد أيوب عن نافع عنده وروى الخطيب فى الكفاية

عن وكيع قال لا أعلم فى الحديث شيأ أحسن اسناداً من هذا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة
عن أبى موسى الاشعرى وقال ابن المبارك والعجلى أرجح الاسانيد وأحسنها سفيان الثورى
عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود وكذلك رجحها النسائى وقال النسائى
أقوى الاسانيد التى تروى فذكر منها الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن
عباس عن عمر ورجح ابن حاتم الرازى ترجمة يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر عن نافع
عن ابن عمر وكذا رجح أحمد رواية عبيد الله عن نافع على رواية مالك عن نافع ورجح ابن معين
ترجمة يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن القاسم عن عائشة ﴿الثالث﴾ قال الحاكم ينبغى
تخصيص القول فى أصح الاسانيد بصحابى أو بلد مخصوص بأن يقال أصح اسناد فلان أو
الفلانيين كذا ولا يعمم قال فاصح أسانيد الصديق اسمعيل بن خالد عن قيس بن أبى حازم عنه
وأصح أسانيد الزهرى عن سالم عن أبيه عن جده وقال ابن حزم أصح طريق يروى فى الدنيا عن
عمر الزهرى عن السائب بن يزيد عنه قال الحاكم وأصح أسانيد أهل البيت جعفر بن محمد بن على
ابن الحسين بن على عن أبيه عن جده عن على اذا كان الراوى عن جعفر ثقة هذه عبارة
الحاكم ووافقه من نقلها وفيها نظر فان الضمير فى جده ان عاد الى جعفر فجده على لم يسمع من
على بن أبى طالب أو الى محمد فهو لم يسمع من الحسين وحكى الترمذى فى الدعوات عن
سليمان بن داود انه قال فى رواية الاعرج عن عبيد الله بن أبى رافع عن على هذا الاسناد مثل
الزهرى عن سالم عن أبيه ثم قال الحاكم وأصح أسانيد أبى هريرة الزهرى عن سعيد بن المسيب
عنه وروى قبل عن البخارى أبو الزناد عن الاعرج عنه وحكى غيره عن ابن المدينى من
أصح الاسانيد حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة قال وأصح أسانيد ابن
عمر مالك عن نافع عنه وأصح أسانيد عائشة عبيد الله بن عمر عن القاسم عنها قال ابن معين هذه
ترجمة مشبكة بالذهب قال ومن أصح الاسانيد أيضا الزهرى عن عروة بن الزبير عنها وقد تقدم
عن الدارمى قول آخر وأصح أسانيد ابن مسعود سفيان الثورى عن منصور عن ابراهيم عن
علقمة عنه وأصح أسانيد أنس بن مالك عن الزهرى عنه قال شيخ الاسلام وهذا مما ينازع
فيه فان قتادة وثابتا البنانى أعرف بحديث أنس من الزهرى ولهما من الرواة جماعة فاثبت
أصحاب ثابت حماد بن زيد وقيل حماد بن سلمة وأثبت أصحاب قتادة شعبة وقيل هشام الدستوائى
وقال البزار رواية على بن الحسين بن على عن سعيد بن المسيب عن سعد بن أبى وقاص أصح
اسناد يروى عن سعد وقال أحمد بن صالح المقرى أثبت أسانيد أهل المدينة اسمعيل
ابن أبى حكيم عن عبيدة بن سفيان عن أبى هريرة قال الحاكم وأصح أسانيد المكيين سفيان
ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر وأصح أسانيد اليمانيين معمر بن همام عن أبى هريرة
وأثبت أسانيد المصريين الليث بن سعد عن يزيد بن أبى حبيب عن أبى الخير عن عقبة بن عامر
وأثبت أسانيد الخراسانيين الحسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه وأثبت أسانيد
الشاميين الاوزاعى عن حسان بن عطية عن الصحابة قال شيخ الاسلام ابن حجر ورجح

بعض أئمتهم رواية سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن أبى ادريس الخولانى عن أبى
ذر وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه ليس بالكوفة أصح من هذا الاسناد يحيى بن سعيد
القطان عن سفيان الثورى عن سليمان التيمى عن الحرث بن سويد عن على وكان جماعة
لا يقدمون على حديث الحجاز شيأ حتى قال مالك اذا خرج الحديث عن الحجاز انقطع نخاعه
وقال الشافعى اذا لم يوجد للحديث من الحجاز أصل ذهب نخاعه حكاه الانصارى فى كتاب ذم
الكلام وعنه أيضا كل حديث جاء من العراق وليس له أصل فى الحجاز فلا يقبل وان كان صحيحا
ما أريد الا نصيحتك وقال مسعر قلت لحبيب بن أبى ثابت أيما أعلم بالسنة أهل الحجاز أم أهل
العراق فقال بل أهل الحجاز وقال الزهرى اذا سمعت بالحديث العراقى فاورده به ثم أورده به
وقال طاوس اذا حدثك العراقى مائة حديث فاطرح تسعة وتسعين وقال هشام بن عروة اذا
حدثك العراقى بألف حديث فالق تسعمائة وتسعين وكن من الباقى فى شك وقال الزهرى ان
فى حديث أهل الكوفة زغلا كثيرا وقال ابن المبارك حديث أهل المدينة أصح واسنادهم
أقرب وقال الخطيب أصح طرق السنن ما يرويه أهل الحرمين مكة والمدينة فان التدليس عنهم
قليل والكذب ووضع الحديث عندهم عزيز ولاهل اليمن روايات جيدة وطرق صحيحة الا أنها
قليلة ومرجعها الى أهل الحجاز أيضا ولاهل البصرة من السنن الثابتة بالاسانيد الواضحة
ما ليس لغيرهم مع اكثارهم والكوفيون مثلهم فى الكثرة غير ان رواياتهم كثيرة الزغل قليلة
السلامة من العلل وحديث الشاميين أكثره مراسيل ومقاطيع وما اتصل منه مما أسنده
الثقات فانه صالح والغالب عليه ما يتعلق بالمواعظ وقال ابن تيمية اتفق أهل العلم بالحديث على
ان أصح الاحاديث ما رواه أهل المدينة ثم أهل البصرة ثم أهل الشام ﴿الرابع﴾ قال أبو بكر
البرويحى أجمع أهل النقل على صحة أحاديث الزهرى عن سالم عن أبيه وعن سعيد بن المسيب
عن أبى هريرة من رواية مالك وابن عيينة ومعمر والزهرى وعقيل ما لم يختلفوا فاذا اختلفوا
توقف فيه قال شيخ الاسلام وقضيته ذلك أن يجرى هذا الشرط فى جميع ما تقدم فيقال انما
يوصف بالاصحية حيث لا يكون هناك مانع من اضطراب أو شذوذ ﴿فوائد﴾ الاولى تقدم عن
أحمد انه سمع الموطأ من الشافعى وفيه من روايته عن نافع عن ابن عمر العدد الكثير ولم يتصل
لنا منه الا ما تقدم قال شيخ الاسلام فى أماليه لعله لم يحدث به أو حدث به وانقطع الثانية
جمع الحافظ ابو الفضل العراقى فى الاحاديث التى وقعت فى المسند لاحمد والموطا بالتراجم
الخمسة التى حكاها المصنف وهى المطلقة وبالتراجم التى حكاها الحاكم وهى المقيدة ورتبها
على أبواب الفقه وسماها تقريب الاسانيد قال شيخ الاسلام وقد أخلى كثيرا من الابواب
لكونه لم يجد فيها بتلك الشرطية وفاته أيضا جملة من الاحاديث على شرطه لكونه تقيد
بالكتابين للغرض الذى أراده من كون الاحاديث المذكورة تصير متصلة الاسانيد
مع الاختصار البالغ قال ولو قدر ان يتفرغ عارف لجميع الاحاديث الواردة بجميع التراجم
المذكورة من غير تقييد بكتاب ويضم اليها التراجم المزيدة عليه لجاء كتابا حافلا حاويا للاصح

الصحيح الثالثة مما يناسب هذه المسئلة أصح الاحاديث المقيدة كقولهم أصح شئ فى الباب كذا وهذا يوجد فى جامع الترمذى كثيرا وفى تاريخ البخارى وغيرهما وقال المصنف فى الاذكار لا يلزم من هذه العبارة صحة الحديث فانهم يقولون هذا أصح ما جاء فى الباب وان كان ضعيفا ومرادهم أرجحه أو أقله ضعفا ذكر ذلك عقب قول الدارقطنى أصح شئ فى فضائل السور فضل قل هو الله أحد وأصح شئ فى فضائل الصلوات فضل صلاة التسبيح ومن ذلك أصح مسلسل وسيأتى فى نوع المسلسل الرابعة ذكر الحاكم هنا والبلقينى فى محاسن الاصطلاح أوهى الاسانيد مقابلة لاصح الاسانيد وذكره فى نوع الضعيف أليق وسيأتى ان شاء الله تعالى (الثانية) من مسائل التصحيح (أول مصنف فى الصحيح المجرد صحيح) الامام محمد بن اسمعيل (البخارى) والسبب فى ذلك ما رواه عنه ابراهيم بن معقل النسفى قال كنا عند اسحق بن راهويه فقال لو جمعتم كتابا مختصرا الصحيح سنة النبى صلى الله عليه وسلم قال فوقع ذلك فى قلبى فأخذت فى جمع الجامع الصحيح وعنه أيضا قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم وكأننى واقف بين يديه وبيدى مروحة أذب عنه فسألت بعض المعبرين فقال لى أنت تذب عنه الكذب فهو الذى حملنى على اخراج الجامع الصحيح قال وألفته فى بضع عشرة سنة وقد كانت الكتب قبله مجموعة ممزوجا فيها الصحيح بغيره وكانت الآثار فى عصر الصحابة وكبار التابعين غير مدونة ولا مرتبة لسيلان أذهانهم وسعة حفظهم ولانهم كانوا نهوا أولا عن كتابتها كما ثبت فى صحيح مسلم خشية اختلاطها بالقرآن ولان أكثرهم كان لا يحسن الكتابة فلما انتشر العلماء فى الامصار وكثر الابتداع من الخوارج والروافض دونت ممزوجة بأقوال الصحابة وفتاوى التابعين وغيرهم فاول من جمع ذلك ابن جريج بمكة وابن اسحق أو مالك بالمدينة والربيع بن صبيح أو سعيد بن أبى عروبة أو حماد بن سلمة بالبصرة وسفيان الثورى بالكوفة والاوزاعى بالشام وهشيم بواسط ومعمر باليمن وجرير بن عبد الحميد بالرى وابن المبارك بخراسان قال العراقى وابن حجر وكان هؤلاء فى عصر واحد فلا ندرى أيهم سبق وقد صنف ابن أبى ذئب بالمدينة موطأ أكبر من موطا مالك حتى قيل لمالك ما الفائدة فى تصنيفك قال ما كان لله بقى قال شيخ الاسلام وهذا بالنسبة الى الجمع بالابواب اما جمع حديث الى مثله فى باب واحد فقد سبق اليه الشعبى فانه روى عنه انه قال هذا باب من الطلاق جسيم وساق فيه أحاديث ثم تلا المذكورين كثير من أهل عصرهم الى ان رأى بعض الائمة ان تفرد أحاديث النبى صلى الله عليه وسلم خاصة وذلك على رأس المائتين فصنف عبيد الله بن موسى العبسى الكوفى مسندا وصنف مسدد البصرى مسندا وصنف أسد بن موسى الاموى مسندا وصنف نعيم بن حماد الخزاعى المصرى مسندا ثم اقتفى الائمة آثارهم فقل امام من الحفاظ الا وصنف حديثه على المسانيد كاحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وعثمان بن أبى شيبة وغيرهم اهـ قلت وهؤلاء المذكورون فى أول من جمع كلهم فى اثناء المائة الثانية وأما ابتداء تدوين الحديث فانه وقع على رأس المائة فى خلافة عمر بن عبد العزيز بأمره ففى صحيح البخارى فى أبواب العلم وكتب عمر بن عبد العزيز الى أبى بكر بن

حزم

حزم انظر ما كان من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكتبه فانى خفت دروس العلم وذهاب العلماء وأخرجه أبو نعيم فى تاريخ أصبهان بلفظ كتب عمر بن عبد العزيز الى الآفاق انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجمعوه قال فى فتح البارى يستفاد من هذا ابتداء تدوين الحديث النبوى ثم أفاد ان أول من دونه بأمر عمر بن عبد العزيز ابن شهاب الزهرى ﴿تنبيه﴾ قول المصنف المجرد زيادة على ابن الصلاح احترز بها عما اعترض عليه به من ان مالكا أول من صنف الصحيح وتلاه أحمد بن حنبل وتلاه الدارمى قال العراقى الجواب أن مالكا لم يفرد الصحيح بل أدخل فيه المرسل والمنقطع والبلاغات ومن بلاغاته أحاديث لا تعرف كما ذكره ابن عبد البر فلم يفرد الصحيح اذن وقال مغلطاى لا يحسن هذا جوابا لوجود مثل ذلك فى كتاب البخارى وقال شيخ الاسلام كتاب مالك صحيح عنده وعند من يقلده على ما اقتضاه نظره من الاحتجاج بالمرسل والمنقطع وغيرهما لا على الشرط الذى تقدم التعريف به قال والفرق بين ما فيه من المنقطع وبين ما فى البخارى ان الذى فى الموطا هو كذلك مسموع لمالك غالبا وهو حجة عنده والذى فى البخارى قد حذف اسناده عمدا لقصد التخفيف ان كان ذكره فى موضع آخر موصولا أو لقصد التنويع ان كان على غير شرطه ليخرجه عن موضوع كتابه وانما يذكر ما يذكر من ذلك تنبيها واستشهادا واستئناسا وتفسيرا لبعض آيات وغير ذلك مما سيأتى عند الكلام على التعليق فظهر بهذا ان الذى فى البخارى لا يخرجه عن كونه جرد فيه الصحيح بخلاف الموطا وأما ما يتعلق بمسند أحمد والدارمى فسيأتى الكلام فيه فى نوع الحسن عند ذكر المسانيد (ثم) تلا البخارى فى تصنيف الصحيح (مسلم) بن الحجاج تلميذه قال العراقى وقد اعترض هذا بقول أبى الفضل أحمد بن سلمة كنت مع مسلم بن الحجاج فى تاليف هذا الكتاب سنة خمس ومائتين وهذا تصحيف انما هو خمسين بزيادة الياء والنون لان فى سنة خمس كان عمر مسلم سنة بل لم يكن البخارى صنف اذ ذاك فان مولده سنة أربع وسبعين ومائة (وهما أصح الكتب بعد القرآن العزيز) قال ابن الصلاح وأما ما رويناه عن الشافعى من انه قال ما اعلم فى الارض كتابا أكثر صوابا من كتاب مالك وفى لفظ عنه ما بعد كتاب الله أصح من موطا مالك فذلك قبل وجود الكتابين (والبخارى أصحهما) أى المتصل فيه دون التعليق والتراجم (وأكثرهما فوائد) لما فيه من الاستنباطات الفقهية والنكت الحكمية وغير ذلك (وقيل مسلم أصح والصواب الاول) وعليه الجمهور لانه أشد اتصالا وأتقن رجالا وبيان ذلك من وجوه أحدها ان الذين انفرد البخارى بالاخراج لهم دون مسلم أربعمائة وبضعة وثمانون رجلا المتكلم فيهم بالضعف منهم ثمانون رجلا والذين انفرد مسلم بالاخراج لهم دون البخارى ستمائة وعشرون المتكلم فيهم بالضعف منهم مائة وستون ولا شك ان التخريج عمن لم يتكلم فيه أصلا أولى من التخريج عمن تكلم فيه وان لم يكن ذلك الكلام قادحا ثانيها ان الذين انفرد بهم البخارى ممن تكلم فيه لم يكثر من تخريج أحاديثهم وليس لواحد منهم نسخة كثيرة أخرجها كلها أو أكثرها الا ترجمة عكرمة عن ابن عباس بخلاف مسلم فانه أخرج أكثر تلك

النسخ كابي الزبير عن جابر وسهيل عن أبيه والعلاء بن عبد الرحمن عن أبيه وحماد بن سلمة عن ثابت وغير ذلك ثالثها ان الذين انفرد بهم البخاري ممن تكلم فيهم أكثرهم من شيوخه الذين لقيهم وجالسهم وعرف أحوالهم واطلع على أحاديثهم وعرف جيدها من غيره بخلاف مسلم فان أكثر من تفرد بتخريج حديثه ممن تكلم فيه ممن تقدم عن عصره من التابعين فمن بعدهم ولا شك ان المحدث أعرف بحديث شيوخه ممن تقدم عنهم رابعها ان البخاري يخرج عن الطبقة الاولى البالغة في الحفظ والاتقان ويخرج عن طبقة تليها في التثبت وطول الملازمة اتصالا وتعليقا ومسلم يخرج عن هذه الطبقة أصولا كما قرره الحازمي خامسها ان مسلما يرى ان للمعنعن حكم الاتصال اذا تعاصرا وان لم يثبت اللقي والبخاري لا يرى ذلك حتى يثبت كما سيأتي وربما أخرج الحديث الذي لا تعلق له بالباب أصلا الا ليبين سماع راو من شيخه لكونه أخرج له قبل ذلك معنعنا سادسها ان الاحاديث التي انتقدت عليهما نحو مائتي حديث وعشرة أحاديث كما سيأتي أيضا اختص البخاري منها بأقل من ثمانين ولا شك ان ما قل الانتقاد فيه أرجح مما كثر وقال المصنف في شرح البخاري من أخص ما يرجح به كتاب البخاري اتفاق العلماء على ان البخاري أجل من مسلم وأصدق بمعرفة الحديث ودقائقه وقد انتخب علمه ولخص ما ارتضاه في هذا الكتاب وقال شيخ الاسلام اتفق العلماء على ان البخاري أجل من مسلم في العلوم وأعرف بصناعة الحديث وان مسلما تلميذه وتخريجه ولم يزل يستفيد منه ويتبع آثاره حتى قال الدارقطني لولا البخاري ما راح مسلم ولا جاء ﴿تنبيه﴾ عبارة ابن الصلاح وروينا عن أبي على النيسابوري شيخ الحاكم أنه قال ما تحت أديم السماء كتاب أصح من كتاب مسلم فهذا وقول من فضل من شيوخ المغرب كتاب مسلم على كتاب البخاري ان كان المراد به ان كتاب مسلم يترجح بانه لم يمازجه غير الصحيح فانه ليس فيه بعد خطبته الا الحديث الصحيح مسرودا غير ممزوج بمثل ما في كتاب البخاري فهذا لا بأس به ولا يلزم منه ان كتاب مسلم أرجح فيما يرجع الى نفس الصحيح وان كان المراد ان كتاب مسلم أصح صحيحا فهو مردود على من يقوله اهـ قال شيخ الاسلام ابن حجر قول أبي على ليس فيه ما يقتضي تصريحه بان كتاب مسلم أصح من كتاب البخاري خلاف ما يقتضيه اطلاق الشيخ محيي الدين في مختصره وفي مقدمة شرح البخاري له وانما يقتضي نفي الاصحية عن غير كتاب مسلم عليه اما اثباتها له فلا لان اطلاقه يحتمل ان يريد ذلك ويحتمل ان يريد المساواة كما في حديث ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لهجة من أبي ذر فهذا لا يقتضي انه أصدق من جميع الصحابة ولا من الصديق بل نفي ان يكون فيهم أصدق منه فيكون فيهم من يساويه ومما يدل على ان عرفهم من ذلك الزمان ماش على قانون اللغة ان أحمد بن حنبل قال ما بالبصرة اعلم أو قال أثبت من بشر بن المفضل اما مثله فعسى قال ومع احتمال كلامه ذلك فهو منفرد به سواء قصد الاول أو الثاني قال وقد رأيت في كلام الحافظ أبي سعيد العلائي ما يشعر بان أبا على لم يقف على صحيح البخاري قال وهذا عندي بعيد فقد صح عن بلديه وشيخه أبي بكر بن خزيمة انه قال ما في هذه

الكتب كلها أجود من كتاب محمد بن اسمعيل وصح عن بلديه ورفيقه أبي عبد الله بن الاخرم انه قال قلما يفوت البخاري ومسلما من الصحيح قال والذي يظهر لي من كلام أبي على انه قدم صحيح مسلم لمعنى آخر غير ما يرجع الى ما نحن بصدده من الشرائط المطلوبة في الصحة بل لان مسلما صنف كتابه في بلده بحضور أصوله في حياة كثير من مشايخه فكان يتحرز في الالفاظ ويتحرى في السياق بخلاف البخاري فربما كتب الحديث من حفظه ولم يميز الحافظ رواته ولهذا ربما يعرض له الشك وقد صح عنه أنه قال رب حديث سمعته بالبصرة فكتبته بالشام ولم يتصد مسلم لما تصدى له البخاري من استنباط الاحكام وتقطيع الاحاديث ولم يخرج الموقوفات قال وأما ما نقله عن بعض شيوخ المغاربة فلا يحفظ عن أحد منهم تقييد الافضلية بالاصحية بل أطلق بعضهم الافضلية فحكى القاضي عياض عن أبي مروان الطبني بضم المهملة وسكون الموحدة ثم نون قال كان بعض شيوخي يفضل صحيح مسلم على صحيح البخاري قال وأظنه عن أبي حزم فقد حكى القاسم التجيبي في فهرسته عنه ذلك قال لانه ليس فيه بعد الخطبة الا الحديث السرد وقال مسلمة بن قاسم القرطبي من أقران الدارقطني لم يضع أحد مثل صحيح مسلم وهذا في حسن الوضع وجودة الترتيب لا في الصحة ولهذا أشار المصنف حيث قال من زيادته على ابن الصلاح (واختص مسلم بجمع طرق الحديث في مكان) واحد بأسانيده المتعددة وألفاظه المختلفة فسهل تناوله بخلاف البخاري فانه قطعها في الابواب بسبب استنباطه الاحكام منها وأورد كثيرا منها في غير مظنته قال شيخ الاسلام ولهذا نرى كثيرا ممن صنف في الاحكام من المغاربة يعتمد على كتاب مسلم في سياق المتون دون البخاري لتقطيعه لها قال واذا امتاز مسلم بهذا فللبخاري في مقابلته من الفضل ما ضمنه في أبوابه من التراجم التي حيرت الافكار وما ذكره الامام أبو محمد بن أبي جمرة عن بعض السادة قال ما قرئ صحيح البخاري في شدة الا فرجت ولا ركب به في مركب فغرق ﴿فوائد﴾ الاولى قال ابن الملقن رأيت بعض المتأخرين قال ان الكتابين سواء فهذا قول ثالث وحكاه الطوفي في شرح الاربعين ومال اليه القرطبي الثانية قدم المصنف هذه المسئلة وأخر مسئلة امكان التصحيح في هذه الاعصار عكس ما صنع ابن الصلاح لمناسبة حسنة وذلك انه لما كان الكلام في الصحيح ناسب أن يذكر الاصح فبدأ بأصح الاسانيد ثم انتقل الى أخص منه وهو أصح الكتب الثالثة ذكر مسلم في مقدمة صحيحه أنه يقسم الاحاديث ثلاثة أقسام الاول ما رواه الحفاظ المتقنون والثاني ما رواه المستورون والمتوسطون في الحفظ والاتقان والثالث ما رواه الضعفاء والمتروكون وانه اذا فرغ من القسم الاول أتبعه الثاني وأما الثالث فلا يعرج عليه فاختلف العلماء في مراده بذلك فقال الحاكم والبيهقي ان المنية اخترمت مسلما قبل اخراج القسم الثاني وانه لما ذكر القسم الاول قال القاضي عياض وهذا مما قبله الشيوخ والناس من الحاكم وتابعوه عليه قال وليس الامر كذلك بل ذكر حديث الطبقة الاولى وأتى بأحاديث الثانية على طريق المتابعة والاستشهاد أو حيث لم يجد في الباب من حديث الاولى شيأ وأتى بأحاديث طبقة ثالثة وهم

أقوام تكلم فيهم أقوام وزكاهم آخرون ممن ضعف رواتهم ببدعة وطرح الرابعة كما نص قال والحاكم تأول ان مراده أن يفرد لكل طبقة كتابا ويأتى بأحاديثها خاصة مفردة وليس ذلك مراده قال وكذلك علل الحديث التى ذكر أنه يأتى بها قد وفى بها فى مواضعها من الابواب من اختلافهم فى الاسانيد كالارسال والاسناد والزيادة والنقص وتصاحيف المصحفين قال ولا يعترض على هذا بما قاله ابن سفيان صاحب مسلم ان مسلما أخرج ثلاثة كتب من المسندات أحدها هذا الذى قرأه على الناس والثانى يدخل فيه عكرمة وابن اسحق وأمثالهما والثالث يدخل فيه من الضعفاء فان ذلك لا يطابق الغرض الذى أشار اليه الحاكم مما ذكره مسلم فى صدر كتابه اهـ قال المصنف وما قاله عياض ظاهر جدا الرابعة قال ابن الصلاح قد عيب على مسلم روايته فى صحيحه عن جماعة من الضعفاء والمتوسطين الذين ليسوا من شرط الصحيح وجوابه من وجوه أحدها ان ذلك فيمن هو ضعيف عند غيره ثقة عنده الثانى ان ذلك واقع فى المتابعات والشواهد لا فى الاصول فيذكر الحديث أولا باسناد نظيف ويجعله أصلا ثم يتبعه باسناد أو أسانيد فيها بعض الضعفاء على وجه التأكيد والمبالغة والزيادة فيه تنبيه على فائدة فيما قدمه الثالث أن يكون ضعف الضعيف الذى اعتمد به طرأ بعد أخذه عنه باختلاط كاحمد بن عبد الرحمن ابن أخى عبد الله بن وهب اختلط بعد الخمسين ومائتين بعد خروج مسلم من مصر الرابع أن يعلو بالضعيف اسناده وهو عنده من رواية الثقات نازل فيقتصر على العالى ولا يطول باضافة النازل اليه مكتفيا بمعرفة أهل الشان ذلك فقد روينا ان أبا زرعة أنكر عليه روايته عن أسباط بن نصر وقطن وأحمد بن عيسى المصرى فقال انما أدخلت من حديثهم ما رواه الثقات عن شيوخهم الا أنه ربما وقع الى عنهم بارتفاع ويكون عندى من رواية أوثق منه بنزول فأقتصر على ذلك ولامه أيضا على التخريج عن سويد فقال من أين كتب الى بنسخة حفص عن ميسرة بعلو (ولم يستوعبا الصحيح) فى كتابيهما (ولا التزماه) أى استيعابه فقد قال البخارى ما أدخلت فى كتاب الجامع الا ما صح وتركت من الصحاح مخافة الطول وقال مسلم ليس كل شئ عندى صحيح وضعته ههنا انما وضعت ما أجمعوا عليه يريد ما وجد عنده فيها شرائط الصحيح المجمع عليه وان لم يظهر اجتماعها فى بعضها عند بعضهم قاله ابن الصلاح ورجح ان المراد ما لم تختلف الثقات فى نفس الحديث متنا واسنادا لا ما لم يختلف فى توثيق رواته قال ودليل ذلك انه سئل عن حديث أبى هريرة فاذا قرأ فانصتوا هل هو صحيح فقال عندى هو صحيح فقيل لم لم تضعه هنا فأجاب بذلك قال ومع هذا فقد اشتمل كتابه على أحاديث اختلفوا فى متنها أو اسنادها وفى ذلك ذهول منه عن هذا الشرط أو سبب آخر وقال البلقينى قيل أراد مسلم اجماع أربعة أحمد بن حنبل وابن معين وعثمان بن أبى شيبة وسعيد بن منصور الخراسانى قال المصنف فى شرح مسلم وقد ألزمهما الدارقطنى وغيره اخراج أحاديث على شرطهما لم يخرجاها وليس بلازم لهما لعدم التزامهما ذلك قال وكذلك قال البيهقى قد اتفقا على أحاديث من صحيفة همام وانفرد كل واحد منهما بأحاديث منها مع ان الاسناد واحد قال المصنف لكن اذا

كان الحديث الذى تركاه أو أحدهما مع صحة اسناده فى الظاهر أصلا فى بابه ولم يخرجا له نظيرا ولا ما يقوم مقامه فالظاهر انهما اطلعا فيه على علة ويحتمل انهما نسياه أو تركاه خشية الاطالة أو رأيا ان غيره يسد مسده (قيل) أى قال الحافظ أبو عبد الله بن الاخرم (ولم يفتهما منه الا القليل وأنكر هذا) لقول البخارى فيما نقله الحازمى والاسماعيلى وما تركت من الصحاح أكثر قال ابن الصلاح والمستدرك للحاكم كتاب كبير يشتمل مما فاتهما على شئ كثير وان يكن عليه فى بعضه مقال فانه يصفو له منه صحيح كثير قال المصنف زيادة عليه (والصواب انه لم يفت الاصول الخمسة الا اليسير أعنى الصحيحين وسنن أبى داود والترمذى والنسائى) قال العراقى فى هذا الكلام نظر لقول البخارى أحفظ مائة ألف حديث صحيح ومائتى ألف حديث غير الصحيح قال ولعل البخارى أراد بالاحاديث المكررة الاسانيد والموقوفات فربما عد الحديث الواحد المروى باسنادين حديثين زاد ابن جماعة فى المنهل الروى أو أراد المبالغة فى الكثرة قال والاول أولى قيل ويؤيد أن هذا هو المراد أن الاحاديث الصحاح التى بين أظهرنا بل وغير الصحاح لو تتبعت من المسانيد والجوامع والسنن والاجزاء وغيرها لما بلغت مائة ألف بلا تكرار بل ولا خمسين ألفا ويبعد كل البعد أن يكون رجل واحد حفظ ما فات الامة جميعه فانه انما حفظه من أصول مشايخه وهى موجودة وقال ابن الجوزى حصر الاحاديث يبعد امكانه غير ان جماعة بالغوا فى تتبعها وحصروها قال الامام أحمد صح سبعمائة ألف وكسر وقال جمعت من المسند أحاديث انتخبتها من أكثر من سبعمائة ألف وخمسين ألفا قال شيخ الاسلام ولقد كان استيعاب الاحاديث سهلا لو أراد الله تعالى ذلك بان يجمع الاول منهم ما وصل اليه ثم يذكر من بعده ما اطلع عليه مما فاته من حديث مستقل أو زيادة فى الاحاديث التى ذكرها فيكون كالدليل عليه وكذا من بعده فلا يمضى كثير من الزمان الا وقد استوعبت وصارت كالمصنف الواحد ولعمرى لقد كان هذا فى غاية الحسن قلت قد صنع المتأخرون ما يقرب من ذلك فجمع بعض المحدثين ممن كان فى عصر شيخ الاسلام زوائد سنن ابن ماجه على الاصول الخمسة وجمع الحافظ أبو الحسن التيمى زوائد مسند أحمد على الكتب الستة المذكورة فى مجلدين وزوائد مسند البزار فى مجلد ضخم وزوائد معجم الطبرانى الكبير فى ثلاثة وزوائد المعجمين الاوسط والصغير فى مجلدين وزوائد أبى يعلى فى مجلد ثم جمع هذه الزوائد كلها فى كتاب محذوف الاسانيد وتكلم على الاحاديث ويوجد فيها صحيح كثير وجمع زوائد الحلية لابى نعيم فى مجلد ضخم وزوائد فوائد تمام وغير ذلك وجمع شيخ الاسلام زوائد مسانيد اسحق وابن أبى عمر ومسدد وابن أبى شيبة والحميدى وعبد بن حميد وأحمد بن منيع والطيالسى فى مجلدين وزوائد مسند الفردوس فى مجلد وجمع صاحبنا الشيخ زين الدين قاسم الحنفى زوائد سنن الدارقطنى فى مجلد وجمعت زوائد شعب الايمان للبيهقى فى مجلد وكتب الحديث الموجودة سواها كثيرة جدا وفيها الزوائد بكثرة فبلوغها العدد السابق لا يبعد والله أعلم ﴿تنبيهات﴾ أحدها ذكر الحاكم فى المدخل ان الصحيح عشرة

أقسام وسيأتى نقلها عنه وذكرنها فى القسم الاول الذى هو الدرجة الاولى واختيار الشيخين
ان يرويه الصحابى المشهور بالروايه وله راويان ثقتان الى آخر كلامه الآتى عنه ثم قال
والاحاديث المرويه بهذه الشريطة لا يبلغ عددها عشرة آلاف حديث انتهى وحينئذ
يعرف من هذا الجواب عن قول ابن الاخرم فكانه أراد لم يفتهما من أصح الصحيح الذى هو
الدرجة الاولى وبهذا الشرط الا القليل والامر كذلك الثانى لم يدخل المصنف سنن ابن
ابن ماجه فى الاصول وقد اشتهر فى عصر المصنف وبعده جعل الاصول ستة بادخاله فيها قيل
وأول من ضمه اليها ابن طاهر المقدسى فتابعه أصحاب الاطراف والرجال والناس وقال المزى
كل ما انفرد به عن الخمسة فهو ضعيف قال الحسنى يعنى من الاحاديث وتعقبه شيخ الاسلام
بانه انفرد باحاديث كثيرة وهى صحيحة قال فالاولى حمله على الرجال الثالث سنن النسائى الذى
هو أحد الكتب الستة أو الخمسة هى الصغرى دون الكبرى صرح بذلك التاج ابن السبكى
قال وهى التى يخرجون عليها الاطراف والرجال وان كان شيخه المزى ضم اليها الكبرى وصرح
ابن الملقن بانها الكبرى وفيه نظر ورايت بخط الحافظ ابى الفضل العراقى ان النسائى لما
صنف الكبرى أهداها الامير الرملة فقال له كل ما فيها صحيح فقال لا فقال ميزلى الصحيح من غيره
فصنف له الصغرى (وجملة ما فى) صحيح (البخارى) قال المصنف فى شرحه من الاحاديث
المسندة (سبعة آلاف) حديث (ومائتان وخمسة وسبعون حديثا بالمكررة وبحذف المكرر
أربعة آلاف) قال العراقى هذا مسلم فى رواية الفربرى وأما رواية حماد بن شاكر فهى دون
رواية الفربرى بمائتى حديث ورواية ابراهيم بن معقل دونهما بثلثمائة قال شيخ الاسلام وهذا
قالوه تقليد للحموى فانه كتب البخارى عنه وعد كل باب منه ثم جمع الجملة وقلده كل من جاء بعده
نظرا الى انه راوى الكتاب وله به العناية التامة قال ولقد عددتها وحررتها فبلغت بالمكررة
سوى المعلقات والمتابعات ستة آلاف وثلثمائة وسبعة وتسعين حديثا وبدون المكررة
الفين وخمسمائة وثلاثة عشر حديثا وفيه من التعاليق ألف وثلثمائة وأحد وأربعون وأكثرها
مخرج فى أصول متونه والذى لم يخرجه مائة وستون وفيه من المتابعات والتنبيه على اختلاف
الروايات ثلثمائة وأربعة وثمانون هكذا وقع فى شرح البخارى ونقل عنه ما يخالف هذا يسيرا
قال وهذا خارج عن الموقوفات والمقاطيع ﴿فائدتان﴾ الاولى ساق المصنف هذا الكلام
مساق فائدة زائدة قال شيخ الاسلام وليس ذلك مراد ابن الصلاح بل هو تتمة قدحه فى كلام ابن
الاخرم أى ان البخارى قال احفظ مائة ألف حديث صحيح وليس فى كتابه الا هذا القدر وهو
بالنسبة الى المائة ألف يسير الثانية وافق مسلم البخارى على تخريج ما فيه الا ثمانمائة وعشرين
حديثا (و) جملة ما فى صحيح (مسلم باسقاط المكرر نحو أربعة آلاف) هذا مزيد على ابن الصلاح
قال العراقى وهو يزيد على البخارى بالمكرر لكثرة طرقه قال وقد رأيت عن أبى الفضل أحمد بن
سلمة انه اثنا عشر ألف حديث وقال الميانجى ثمانية آلاف فالله أعلم قال ابن حجر وعندى فى
هذا نظر (ثم ان الزيادة فى الصحيح) عليهما (تعرف من) كتب (السنن المعتمدة كسنن أبى داود

والترمذى والنسائى وابن خزيمة والدارقطنى والحاكم والبيهقى وغيرها منصوصا على صحته)
فيها (ولا يكفى وجوده فيها الا فى كتاب من شرط الاقتصار على الصحيح) كابن خزيمة وأصحاب
المستخرجات قال العراقى وكذا لو نص على صحته أحد منهم ونقل عنه ذلك باسناد صحيح كما فى
سؤالات أحمد بن حنبل وسؤالات ابن معين وغيرهما قال وانما أهمله ابن الصلاح بناء على
اختياره انه ليس لاحد ان يصحح فى هذه الاعصار فلا يكفى وجود التصحيح باسناد صحيح كما لا يكفى
وجود أصل الحديث باسناد صحيح (واعتنى) الحافظ أبو عبد الله (الحاكم) فى المستدرك (بضبط
الزائد عليهما) مما هو على شرطهما أو شرط أحدهما أو صحيح وان لم يوجد شرط أحدهما
معبرا عن الاول بقوله هذا حديث صحيح على شرط الشيخين أو على شرط البخارى أو مسلم
وعن الثانى بقوله هذا حديث صحيح الاسناد وربما أورد فيه ما لم يصح عنده منبها على ذلك (وهو
متساهل) فى التصحيح قال المصنف فى شرح المهذب اتفق الحفاظ على أن تلميذه البيهقى
أشد تحريا منه وقد لخص الذهبى مستدركه وتعقب كثيرا منه بالضعف والنكارة وجمع جزأ
فيه الاحاديث التى فيه وهى موضوعة فذكر نحو مائة حديث وقال أبو سعيد المالينى
طالعت المستدرك الذى صنفه الحاكم من أوله الى آخره فلم أر فيه حديثا على شرطهما قال
الذهبى وهذا اسراف وغلو من المالينى والا ففيه جملة وافرة على شرطهما وجملة كثيرة على
شرط أحدهما لعل مجموع ذلك نحو نصف الكتاب وفيه نحو الربع مما صح سنده وفيه بعض
الشئ أوله وما بقى وهو نحو الربع فهو مناكير وواهيات لا يصح وفى بعض ذلك موضوعات قال شيخ
الاسلام وانما وقع للحاكم التساهل لانه سود الكتاب لينقحه فأعجلته المنية قال وقد وجدت
قريب نصف الجزء الثانى من تجزئة ستة من المستدرك الى هنا انتهى املاء الحاكم قال وما
عدا ذلك من الكتاب لا يؤخذ عنه الا بطريق الاجازة قال والتساهل فى القدر المملى قليل
جدا بالنسبة الى ما بعده (فما صححه ولم نجد فيه لغيره من المعتمدين تصحيحا ولا تضعيفا حكمنا
بأنه حسن الا أن يظهر فيه علة توجب ضعفه) قال البدر بن جماعة والصواب انه يتتبع
ويحكم عليه بما يليق بحاله من الحسن أو الصحة أو الضعف ووافقه العراقى وقال ان حكمه
عليه بالحسن فقط تحكم قال الا أن ابن الصلاح قال ذلك بناء على رأيه أنه قد انقطع التصحيح فى
هذه الاعصار فليس لاحد أن يصححه فلهذا قطع النظر عن الكشف عليه والعجب من
المصنف كيف وافقه هنا مع مخالفته له فى المسئلة المبنى عليها كما سيأتى وقوله فما صححه احتراز
مما خرجه فى الكتاب ولم يصرح بتصحيحه فلا يعتمد عليه (ويقاربه) أى صحيح الحاكم (فى حكمه
صحيح أبى حاتم بن حبان) قيل ان هذا يفهم ترجيح كتاب الحاكم عليه والواقع خلاف ذلك قال
العراقى وليس كذلك وانما المراد أنه يقاربه فى التساهل فالحاكم أشد تساهلا منه قال الحازمى
ابن حبان أمكن فى الحديث من الحاكم قيل وما ذكر من تساهل ابن حبان ليس بصحيح فان
غايته انه يسمى الحسن صحيحا فان كانت نسبته الى التساهل باعتبار وجدان الحسن فى كتابه
فهى مشاحة فى الاصطلاح وان كانت باعتبار خفة شروطه فانه يخرج فى الصحيح ما كان

راويه ثقة غير مدلس سمع من شيخه وسمع منه الآخذ عنه ولا يكون هناك ارسال ولا انقطاع
واذا لم يكن فى الراوى جرح ولا تعديل وكان كل من شيخه والراوى عنه ثقة ولم يأت بحديث
منكر فهو عنده ثقة وفى كتاب الثقات له كثير ممن هذه حاله ولاجل هذا ربما اعترض عليهم فى
جعلهم ثقات من لم يعرف حاله ولا اعتراض عليه فانه لا مشاحة فى ذلك وهذا دون شرط الحاكم
حيث شرط ان يخرج عن رواة خرج لمثلهم الشيخان فى الصحيح فالحاصل ان ابن حبان وفى
بالتزام شروطه ولم يوف الحاكم ﴿فوائد﴾ الاولى صحيح ابن حبان ترتيبه مخترع ليس على
الابواب ولا على المسانيد ولهذا اسماه التقاسيم والانواع وسببه أنه كان عارفا بالكلام والنحو
والفلسفة ولهذا تكلم فيه ونسب الى الزندقة وكادوا يحكمون بقتله ثم نفى من سجستان الى
سمرقند والكشف من كتابه عسر جدا وقد رتبه بعض المتأخرين على الأبواب وعمل له الحافظ
أبو الفضل العراقى اطرافا وجرد الحافظ أبو الحسن الهيثمى زوائده على الصحيحين فى مجلد الثانية
صحيح ابن خزيمة أعلى مرتبة من صحيح ابن حبان لشدة تحريه حتى انه يتوقف فى التصحيح لأدنى
كلام فى الاسناد فيقول ان صح الخبر أو ان ثبت كذا ونحو ذلك وممن صنف فى الصحيح أيضا
غير المستخرجات الآتى ذكرها السنن الصحاح لسعيد بن السكن الثالثة صرح الخطيب وغيره
بأن الموطأ مقدم على كل كتاب من الجوامع والمسانيد فعلى هذا هو بعد صحيح الحاكم وهو
روايات كثيرة وأكبرها رواية القعنبى وقال العلائى وروى الموطأ عن مالك جماعات كثيرة
وبين رواياتهم اختلاف من تقديم وتأخير وزيادة ونقص ومن أكبرها وأكثرها زيادات رواية
ابن مصعب قال ابن حزم فى موطا ابن مصعب هذا زيادة على سائر الموطآت نحو مائة حديث
وأما ابن حزم فانه قال أولى الكتب الصحيحان ثم صحيح سعيد بن السكن والمنتقى لابن الجارود
والمنتقى لقاسم بن أصبغ ثم بعد هذه الكتب كتاب أبى داود وكتاب النسائى ومصنف قاسم بن
أصبغ ومصنف الطحاوى ومسانيد أحمد والبزار وابنى أبى شيبة أبى بكر وعثمان وابن
راهويه والطيالسى والحسن بن سفيان والمستدرك وابن سنجر ويعقوب بن شيبة وعلى بن
المدينى وابن أبى عزرة وما جرى مجراها التى أفردت لكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
صرفا ثم بعدها الكتب التى فيها كلامه وكلام غيره ثم ما كان فيه الصحيح فهو أجل مثل
مصنف عبد الرزاق ومصنف ابن أبى شيبة ومصنف بقى بن مخلد وكتاب محمد بن نصر المروزى
وكتاب ابن المنذر ثم مصنف حماد بن سلمة ومصنف سعيد بن منصور ومصنف وكيع ومصنف
الزريابى وموطأ مالك وموطأ ابن أبى ذئب وموطأ ابن وهب ومسائل ابن حنبل وفقه أبى
عبيد وفقه أبى ثور وما كان من هذا النمط مشهورا كحديث شعبة وسفيان والليث والاوزاعى
والحميدى وابن مهدى ومسدد وما جرى مجراها فهذه طبقة موطا مالك بعضها أجمع للصحيح منه
وبعضها مثله وبعضها دونه ولقد أحصيت ما فى حديث شعبة من الصحيح فوجدته ثمانمائة
حديث ونيفا مسندة ومرسلا يزيد على المائتين وأحصيت ما فى موطا مالك وما فى حديث
سفيان بن عيينة فوجدت فى كل واحد منهما من المسند خمسمائة ونيفا مسندا وثلاثمائة

مرسلا ونيفا وفيه نيف وسبعون حديثا قد ترك مالك نفسه العمل بها وفيها أحاديث ضعيفة
وهاها جمهور العلماء. اهـ ملخصا من كتابه مراتب الديانة (الثالثة) من مسائل الصحيح (الكتب
المخرجة على الصحيحين) كالمستخرج للاسماعيلى وللبرقانى ولابن أحمد الغطريفى ولابى
عبد الله بن أبى ذهل ولابى بكر بن مردويه على البخارى ولابى عوانة الاسفراينى
ولابى جعفر بن حمدان ولابى بكر محمد بن رجاء النيسابورى ولابى بكر الجوزقى ولابى حامد
الشاذكى ولابى الوليد حسان بن محمد القرشى ولابى عمران موسى بن العباس الجوينى
ولابى نصر الطوسى ولابى سعيد بن أبى عثمان الحيرى على مسلم ولابى نعيم الاصبهانى وأبى
عبد الله بن الاخرم وأبى ذر الهروى وأبى محمد الخلال وأبى على الماسرخسى وأبى مسعود
سليمان بن ابراهيم الاصبهانى وأبى بكر اليزدى على كل منهما ولابى بكر بن عبدان الشيرازى
عليهما فى مؤلف واحد وموضوع المستخرج كما قال العراقى ان يأتى المصنف الى الكتاب
فيخرج أحاديثه بأسانيد لنفسه من غير طريق صاحب الكتاب فيجتمع معه فى شيخه أو من
فوقه قال شيخ الاسلام وشرطه ان لا يصل الى شيخ أبعد حتى يفقد سندا يوصله الى الاقرب
الا لعذر من علو أو زيادة مهمة قال ولذلك يقول أبو عوانة فى مستخرجه على مسلم بعد ان يسوق
طرق مسلم كلها من هنا لمخرجه ثم يسوق أسانيد يجتمع فيها مع مسلم فيمن فوق ذلك وربما قال من
هنا لم يخرجاه قال ولا يظن انه يعنى البخارى ومسلما فانى استقريت صنيعه فى ذلك فوجدته انما
يعنى مسلما وأبا الفضل أحمد بن سلمة فانه كان قرين مسلم وصنف مثل مسلم وربما أسقط
المستخرج أحاديث لم يجد له بها سندا يرتضيه وربما ذكرها من طريق صاحب الكتاب ثم ان
المستخرجات المذكورة (لم يلتزم فيها موافقتهما) أى الصحيحين (فى الالفاظ) لانهم انما
يروون بالالفاظ التى وقعت لهم عن شيوخهم (فحصل فيها تفاوت) قليل (فى اللفظ و) فى
(المعنى) أقل (وكذا ما رواه البيهقى) فى السنن والمعرفة وغيرهما (والبغوى) فى شرح السنة
(وشبههما قائلين رواه البخارى أو مسلم وقع فى بعضه) أيضا (تفاوت فى المعنى) وفى الالفاظ
(فمرادهم) بقولهم ذلك (انهما اخرجا أصله) أى أصل الحديث دون اللفظ الذى أورده
وحينئذ (فلا يجوز) لك (ان تنقل منهما) أى من الكتب المذكورة من المستخرجات وما ذكر
(حديثا وتقول) فيه (هو كذا فيهما) أى الصحيحين (الا ان تقابله بهما أو يقول المصنف
اخرجاه بلفظه بخلاف المختصرات من الصحيحين فانهم نقلوا فيها ألفاظهما) من غير زيادة
ولا تغيير فكذا ان تنقل منها وتعزو ذلك للصحيح ولو باللفظ وكذا الجمع بين الصحيحين لعبد الحق
أما الجمع لابى عبد الله الحميدى الاندلسى فعنه زيادة ألفاظ وتتمات على الصحيحين بلا تمييز قال
ابن الصلاح وذلك موجود فيه كثيرا فربما نقل من لا يميز بعض ما يجده فيه عن الصحيح وهو
مخطئ لكونه زيادة ليست فيه قال العراقى وهذا مما أنكر على الحميدى لانه جمع بين كتابين
فمن أين تأتى الزيادة قال واقتضى كلام ابن الصلاح ان الزيادات التى تقع فى كتاب الحميدى
لها حكم الصحيح وليس كذلك لانه ما رواها بسنده كالمستخرج ولا ذكر انه يزيد ألفاظا واشترط

فيها الصحة حتى يقلد فى ذلك قلت هـذا الذى نقله عن ابن الصلاح وقع له فى الفائدة الرابعـة فانه قال ويكفى وجوده فى كتاب من اشـترط الصحيح وكذلك ماوجـد فى الكتب المخرجة من تتمة لمحـذوف أوزيادة شرح وكثير من هـذا موجود فى الجمع للحميدى انتهى وهـذا الكلام قابل للتأويل فتأمل ثم رأيت عن شيخ الاسلام قال قد أشار الحميدى اجمالا وتفصـيلا الى ما يبطل مااعترض به عليه أما اجمالا فقال فى خطبة الجمع وربما زدت زيادات من تتمات وشرح لبعض ألفاظ الحـديث ونحو ذلك وقفت عليها فى كتب من اعتنى بالصحيح كالاسماعيلى والبرقانى وأما تفصـيلا فعلى قسمـين جلى وخفى أما الجلى فيسوق الحـديث ثم يقول فى اثنائه الى هنا انتهت رواية البخارى ومن هنا رواه البرقانى وأما الخفى فانه يسوق الحديث كاملا أصلا وزيادة ثم يقول أما من أوله الى موضع كـذا فرواه فلان وما عـداه زاده فلان أو يقول لفظة كذا زادها فلان ونحو ذلك والى هـذا أشار ابن الصلاح بقوله فربما نقل من لايميز وحينئذ فلزيادته حكم الصحة لنقـله لها عمن اعتنى بالصحيح ﴿مهمة﴾ ماتقـدم عن البيهقى ونحوه من عزوا الحـديث الى الصحيح والمراد أصـله لاشك ان الاحسـن خلافه والاعتناء بالبيان حـذرا من ايقاع من لايعرف الاصطلاح فى اللبس ولابن دقيق العيد فى ذلك تفصيل حسـن وهو انك اذا كنت فى مقام الرواية فلك العزو ولو خالف لانه عرف ان أجل قصد المحدث السند والعثور على أصـل الحديث دون ما اذا كنت فى مقام الاحتجاج فمن روى فى المعاجم والمشيخات ونحوها فلا حرج عليه فى الاطلاق بخلاف من أورد ذلك فى الكتب المبوبة لاسيما ان كان الصالح للترجمة قطعة زائدة على مافى الصحيح (وللكتب المخرجة عليهما فائدتان) احداهما (علو الاسناد) لان مصنف المستخرج لو روى حديثا مثلا من طريق البخارى لوقع أنزل من الطريق الذى رواه به المستخرج مثاله ان أبانعيم لو روى حديثا عن عبد الرزاق من طريق البخارى أو مسـلم لم يصل اليه الا بأربعة واذا رواه عن الطبرانى عن الدبرى بفتح الموحدة عنه وصل باثنين وكذا لو روى حديثا فى مسند الطيالسى من طريق مسـلم كان بينه وبينه أربعة شيخان بينه وبين مسـلم ومسلم وشيخه واذا رواه عن ابن فارس عن يونس بن حبيب عنه وصـل باثنين (و) الاخرى (زيادة الصحيح فان تلك الزيادات صحيحة لكونها باسنادهما) قال شيخ الاسـلام هذا مسـلم فى الرجل الذى التقى فيه اسناد المستخرج واسناده مصنف الاصـل وفيمن بعـده وأما من بين المستخرج وبين ذلك الرجل فيحتاج الى نقد لان المستخرج لم يلتزم الصحة فى ذلك وانما جل قصده العلو فان حصل وقع على غرضه فان كان مع ذلك صحيحا أو فيه زيادة فزيادة حسن حصلت اتفاقا والا فليس ذلك همته قال قد وقع ابن الصلاح هنا فيما فر منه فى عدم التصحيح فى هـذا الزمان لانه أطلق تصحيح هـذه الزيادات ثم عللها بتعليل أخص من دعواه وهو كونها بذلك الاسناد وذلك انما هو من ملتقى الاسناد الى منتهاه ﴿تنبيه﴾ لم يذكر المصنف تبعا لابن الصـلاح للمسـتخرج سوى هاتين الفائدتين وبقى له فوائد اخر منها القوة بكـثرة الطرق للترجيح عنـد المعارضة ذكره ابن الصلاح فى مقدمة شرح مسـلم وذلك بان يضم المستخرج شخصا آخر فاكثر

مع الذى حـدث به مصنف الصحيح عنـه وربما ساق له طرقا أخرى الى الصحابى بعـد فراغه من استخراجه كما يضع أبو عوانة ومنها أن يكون مصنف الصحيح روى عمن اختلط ولم يبـين هـل سماع ذلك الحديث فى هذه الرواية قبل الاختلاط أو بعده فيبينه المستخرج اما تصريحا أو بأن يرويه عنه من طريق من لم يسمع منـه الا قبل الاختلاط ومنها ان يروى فى الصحيح عن مدلس بالعنعنـة فيرويه المسـتخرج بالتصريح بالسماع فهاتان فائدتان جليلتان وان كنا لا نتوقف فى صحة ماروى فى الصحيح من ذلك غير مبين ونقول لو لم يطلع مصـنفه على انه روى عنه قبـل الاختلاط وان المدلس سمع لم يخرجه فقد سأل السبكى المزى هل وجـد لكل ماروياه بالعنعنة طرق مصرح فيها بالتحـديث فقال كثير من ذلك لم يوجد وما يسعنا الا تحسـين الظن ومنها ان يروى عن مبهم كحدثنا فلان أو رجل أو فلان وغـيره أو غير واحـد فيعينه المستخرج ومنها أن يروى عن مهمل كمحمد من غير ذكر مايميزه عن غيره من المحمدين ويكون فى مشايخ من رواه كذلك من يشاركه فى الاسم فيميزه المستخرج قال شيخ الاسلام وكل علة أعل بها حديث فى أحد الصحيحـين جاءت رواية المستخرج سـالمة منها فهى من فوائده وذلك كـثير جـدا ﴿فائدة﴾ لايختص المستخرج بالصحيحين فقد استخرج محمد بن عبـد الملك بن أيمن على سـنن أبى داود وأبو على الطوسى على الترمذى وأبو نعيم على التوحيـد لابن خزيمـة وأملى الحافظ أبو الفضـل العراقى على المستدرك مستخرجا لم يكمل (الرابعة) من مسائل الصحيح (ماروياه) أى الشيخان (بالاسناد المتصل فهو من المحكوم بصحته وأما ما حذف من مبتدا اسناده واحد أو أكثر) وهو المعلق وهو فى البخارى كثير جدا كما تقدم عدده وفى مسـلم فى موضع واحـد فى التيمم حيث قال وروى الليث بن سـعد فذكر حديث أبى الجهم بن الحرث بن الصمة أقبل رسول الله صـلى الله عليه وسلم من نحو بئر جمل الحديث وفيه أيضا موضعان فى الحدود والبيوع رواهما بالتعليق عن الليث بعد روايتهما بالاتصال وفيـه بعـد ذلك أربعة عشر موضعا رواه متصـلا ثم عقبه بقوله ورواه فلان وأكـثر مافى البخارى من ذلك موصول فى موضع آخر فى كتابه وانما أورده معلقا اختصارا ومجانبة للتكرار والذى لم يوصله فى موضع آخر مائة وستون حـديثا وصـلها شيخ الاسلام فى تأليف لطيف سماه التوفيق وله فى جميع التعليق والمتابعات والموقوفات كتاب جليل بالاسانيد سماه تعليق التعليق واختصره بلا أسانيد فى آخر سماه التشويق الى وصـل المهم من التعليق (فما كان منه بصيغة الجزم كقال وفعل وأمر وروى وذكر فلان فهو حكم بصحتـه عن المضاف اليـه) لانه لا يستجيز ان يجزم بذلك عنـه الا وقد صح عنـده عنه لكن لايحكم بصحـة الحـديث مطلقا بل يتوقف على النظر فيمن أبرز من رجاله وذلك أقسام أحدها مايلتحق بشرطه والسبب فى عدم ايصاله اما الاستغناء بغيره عنه مع افادة الاشارة اليه وعدم اهماله بايراده معلقا اختصارا واما كونه لم يسمعه من شيخه أو سمعه مذاكرة أو شك فى سماعه فما رأى انه يسوقه مساق الاصول ومن أمثلة ذلك قوله فى الوكالة قال عثمان بن الهيثم حـدثنا عون حدثنا محمد بن سيرين عن أبى هريرة قال وكلنى رسول الله صـلى الله عليـه وسـلم بزكاة

رمضان الحديث وأورده فى فضائل القرآن وذكر ابليس ولم يقل فى موضع منها حدثنا عثمان فالظاهر عدم سماعه له منه قال شيخ الاسلام وقد استعمل هذه الصيغة فيما لم يسمعه من مشايخه فى عدة أحاديث فيوردها منهم بصيغة قال فلان ثم يوردها فى موضع آخر بواسطة بينه وبينهم كما قال فى التاريخ قال ابراهيم بن موسى نبأ هشام بن يوسف فذكر حديثا ثم يقول حدثونى بهذا عن ابراهيم قال ولكن ليس ذلك مطردا فى كل ما أورده بهذه الصيغة على انه سمعه من شيوخه وبهذا القول يندفع اعتراض العراقى على ابن الصلاح فى تمثيله بقوله قال عفان وقال القعنبى بكونهما من شيوخه وان الرواية عنهم ولو بصيغة لا تصرح بالسماع محمولة على الاتصال كما سيأتى فى فروع عقب المعضل ثم قولنا فى هذا التقسيم ما يلتحق بشرطه ولم تقل انه على شرطه لانه وان صح فليس من نمط الصحيح المسند فيه نبه عليه ابن كثير القسم الثانى ما لا يلتحق بشرطه ولكنه صحيح على شرط غيره كقوله فى الطهارة وقالت عائشة كان النبى صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه أخرجه مسلم فى صحيحه الثالث ما هو حسن صالح للحجة كقوله فيه وقال بهز بن حكيم عن أبيه عن جده الله أحق أن يستحيى منه وهو حديث حسن مشهور أخرجه أصحاب السنن الرابع ما هو ضعيف لا من جهة قدح فى رجاله بل من جهة انقطاع يسير فى اسناده قال الاسماعيلى قد يضع البخارى ذلك اما لانه سمعه من ذلك الشيخ بواسطة من يثق به عنه وهو معروف مشهور عن ذلك الشيخ أو لانه سمعه ممن ليس من شرط الكتاب فنبه على ذلك الحديث بتسمية من حدث به لا على التحديث به عنه كقوله فى الزكاة وقال طاوس قال معاذ بن جبل لاهل اليمن ائتونى بعرض ثياب الحديث فاسناده الى طاوس صحيح الا ان طاوسا لم يسمع من معاذ وأما ما اعترض به بعض المتأخرين من نقض هذا الحكم بكونه جزم فى معلق وليس بصحيح وذلك قوله فى التوحيد وقال الماجشون عن عبد الله بن الفضل عن أبى سلمة عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم لا تفاضلوا بين الانبياء الحديث فان أبا مسعود الدمشقى جزم بان هذا ليس بصحيح لان عبد الله بن الفضل انما رواه عن الاعرج عن أبى هريرة لا عن أبى سلمة وقوى ذلك بأنه أخرجه فى موضع آخر كذلك فهو اعتراض مردود ولا ينقض القاعدة ولا مانع من أن يكون لعبد الله بن الفضل فيه شيخان وكذلك أورده عن أبى سلمة الطيالسى فى سنده فبطل ما ادعاه (وما ليس فيه جزم كيروى ويذكر ويحكى ويقال وروى وذكر وحكى عن فلان كذا) قال ابن الصلاح أو فى الباب عن النبى صلى الله عليه وسلم (فليس فيه حكم بصحته عن المضاف اليه) قال ابن الصلاح لان مثل هذه العبارات تستعمل فى الحديث الضعيف أيضا فأشار بقوله أيضا الى انه ربما يورد ذلك فيما هو صحيح اما لكونه رواه بالمعنى كقوله فى الطب ويذكر عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم فى الرقى بفاتحة الكتاب فانه أسنده فى موضع آخر بلفظ أن نفرا من الصحابة مروا بحى فيه لديغ فذكر الحديث فى رقيتهم للرجل بفاتحة الكتاب وفيه ان أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله أو ليس على شرطه كقوله فى الصلاة ويذكر عن عبد الله بن السائب قال قرأ النبى

صلى

صلى الله عليه وسلم المؤمنون فى صلاة الصبح حتى اذا جاء ذكر موسى وهرون أخذته سعلة فركع وهو صحيح أخرجه مسلم الا ان البخارى لم يخرج لبعض رواته أو لكونه ضم اليه ما لم يصح فأتى بصيغة تستعمل فيهما كقوله فى الطلاق ويذكر عن على بن أبى طالب وابن المسيب وذكر نحوا من ثلاثة وعشرين تابعيا وقد يورده أيضا فى الحسن كقوله فى البيوع ويذكر عن عثمان بن عفان ان النبى صلى الله عليه وسلم قال له اذا بعت فكل واذا ابتعت فاكتل هذا الحديث رواه الدارقطنى من طريق عبيد الله بن المغيرة وهو صدوق عن منقذ مولى عثمان وقد وثق عن عثمان وتابعه سعيد بن المسيب ومن طريقه أخرجه أحمد فى المسند الا ان فى اسناده ابن لهيعة ورواه ابن أبى شيبة فى مصنفه من حديث عطاء عن عثمان وفيه انقطاع والحديث حسن لما عضده من ذلك ومن أمثلة ما أورده من ذلك وهو ضعيف قوله فى الوصايا ويذكر عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قضى بالدين قبل الوصية وقد رواه الترمذى موصولا من طريق الحرث عن على والحرث ضعيف وقوله فى الصلاة ويذكر عن أبى هريرة رفعه لا يتطوع الامام فى مكانه وقال عقبه ولم يصح وهذه عادته فى ضعيف لا عاضد له من موافقة اجماع أو نحوه على انه فيه قليل جدا والحديث أخرجه أبو داود من طريق ليث بن أبى سليم عن الحجاج بن عبيد عن ابراهيم بن اسمعيل عن أبى هريرة وليث ضعيف وابراهيم لا يعرف وقد اختلف عليه فيه (و) ما أورده البخارى فى الصحيح مما عبر عنه بصيغة التمريض وقلنا لا يحكم بصحته (ليس بواه) أى ساقط جدا (لادخاله) اياه (فى الكتاب المرسوم بالصحيح) وعبارة ابن الصلاح ومع ذلك فايراده له فى أثناء الصحيح مشعر بصحة أصله اشعارا يؤنس به ويركن اليه قلت ولهذا رددت على ابن الجوزى حيث أورد فى الموضوعات حديث ابن عباس مرفوعا اذا أتى أحدكم بهدية فجلساؤه شركاؤه فيها فانه أورده من طريقين عنه ومن طريق عن عائشة ولم يصب فان البخارى أورده فى الصحيح فقال ويذكر عن ابن عباس وله شاهد آخر من حديث الحسن بن على رويناه فى فوائد أبى بكر الشافعى وقد بينت ذلك فى مختصر الموضوعات ثم فى كتابى القول الحسن فى الذب عن السنن ﴿فائدة﴾ قال ابن الصلاح اذا تقرر حكم التعاليق المذكورة فقول البخارى ما أدخلت فى كتابى الا ما صح وقول الحافظ ابن نصر السجزى أجمع الفقهاء وغيرهم ان رجلا لو حلف بالطلاق ان جميع ما فى البخارى صحيح قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شك فيه لم يحنث محمول على مقاصد الكتاب وموضوعه ومتون الابواب المسندة دون التراجم ونحوها اه وسيأتى فى هذه المسئلة مزيد كلام قريبا ويأتى تحرير الكلام فى حقيقة التعليق حيث ذكره المصنف عقب المعضل ان شاء الله تعالى (الخامسة الصحيح أقسام) متفاوتة بحسب تمكنه من شروط الصحة وعدمه (أعلاها ما اتفق عليه البخارى ومسلم ثم ما انفرد به البخارى) ووجه تأخره عما اتفقا عليه اختلاف العلماء أيهما أرجح (ثم) ما انفرد به (مسلم ثم) صحيح (على شرطهما) ولم يخرجه واحد منهما ووجه تأخره عما أخرجه أحدهما تلقى الامام بالقبول له (ثم) صحيح (على شرط البخارى ثم) صحيح

على شرط (مسلم ثم صحيح عند غيرهما) مستوفى فيه الشروط السابقة ﴿تنبيهات﴾ الاول أورد على هذا أقسام أحدها المتواتر وأجيب بانه لا يعتبر فيه عدالة والكلام فى الصحيح بالتعريف السابق الثانى المشهور قال شيخ الاسلام وهو وارد قطعا قال وأنا متوقف فى رتبته هل هى قبل المتفق عليه أو بعده الثالث ما أخرجه الستة وأجيب بان من لم يشترط الصحيح فى كتابه لا يزيد تخريجه للحديث قوة قال الزركشى ويمنع بان الفقهاء قد يرجحون بما لا مدخل له فى ذلك الشئ كتقديم ابن العم الشقيق على ابن العم للاب وان كان ابن العم للام لا يرث قال العراقى نعم ما اتفق الستة على توثيق رواته أولى بالصحة مما اختلفوا فيه وان اتفق عليه الشيخان الرابع ما فقد شرطا كالاتصال عند من يعده صحيحا الخامس ما فقد تمام الضبط ونحوه مما ينزل الى رتبة الحسن عند من يسميه صحيحا قال شيخ الاسلام وعلى ذلك يقال ما أخرجه الستة الا واحدا منهم وكذا ما أخرجه الائمة الذين التزموا الصحة ونحو هذا الى أن تنتشر الاقسام فتكثر حتى يعسر حصرها ﴿التنبيه الثانى﴾ قد علم مما تقرر ان أصح مصنف الصحيح ابن خزيمة عن ابن حبان ثم الحاكم فينبغى ان يقال أصحها بعد مسلم ما اتفق عليه الثلاثة ثم ابن خزيمة وابن حبان أو والحاكم ثم ابن حبان والحاكم ثم ابن حبان فقط ثم الحاكم فقط ان لم يكن الحديث على شرط أحد الشيخين ولم أر من تعرض لذلك فليتأمل ﴿الثالث﴾ قد يعرض للمفوق ما يجعله فائقا كان يتفقا على اخراج حديث غريب ويخرج مسلم أو غيره حديثا مشهورا أو مما وصفت ترجمته بكونها أصح الاسانيد ولا يقدح ذلك فيما تقدم لان ذلك باعتبار الاجمال قال الزركشى ومن هنا يعلم ان ترجيح كتاب البخارى على مسلم انما المراد به ترجيح الجملة على الجملة لا كل فرد من أحاديثه على كل فرد من أحاديث الآخر ﴿الرابع﴾ فائدة التقسيم المذكور تظهر عند التعارض والترجيح ﴿الخامس﴾ فى تحقيق شرط البخارى ومسلم قال ابن طاهر شرط البخارى ومسلم ان يخرجا الحديث المجمع على ثقة رجاله الى الصحابى المشهور قال العراقى وليس ما قاله بجيد لان النسائى ضعف جماعة أخرج لهم الشيخان أو أحدهما وأجيب بانهما أخرجا من أجمع على ثقته الى حين تصنيفهما ولا يقدح فى ذلك تضعيف النسائى بعد وجود الكتابين وقال شيخ الاسلام تضعيف النسائى ان كان باجتهاده أو نقله عن معاصر فالجواب ذلك وان نقله عن متقدم فلا قال ويمكن ان يجاب بان ما قاله ابن طاهر هو الاصل الذى بنيا عليه أمرهما وقد يخرجان عنه لمرجح يقوم مقامه وقال الحاكم فى علوم الحديث وصف الحديث الصحيح ان يرويه الصحابى المشهور بالرواية عن النبى صلى الله عليه وسلم وله راويان ثقتان ثم يرويه من اتباع التابعين الحافظ المتقن المشهور بالرواية وله رواة ثقات وقال فى المدخل الدرجة الاولى من الصحيح اختيار البخارى ومسلم وهو ان يروى الحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم صحابى زائل عنه اسم الجهالة بان يروى عنه تابعيان عدلان ثم يروى عنه التابعى المشهور بالرواية عن الصحابة وله راويان ثقتان ثم يرويه عنه من اتباع التابعين حافظ متقن وله رواة من الطبقة الرابعة ثم يكون شيخ البخارى أو مسلم حافظا مشهورا

بالعدالة

بالعدالة فى روايته ثم يتداوله أهل الحديث بالقبول الى وقتنا كالشهادة على الشهادة فعمم فى علوم الحديث شرط الصحيح من حيث هو وخصص ذلك فى المدخل بشرط الشيخين وقد نقض عليه الحازمى ما ادعى انه شرط الشيخين بما فى الصحيح من الغرائب التى تفرد بها بعض الرواة وأجيب بانه انما أراد أن كل راو فى الكتابين يشترط ان يكون له راويان لا انه يشترط أن يتفقا فى رواية ذلك الحديث بعينه قال أبو على الغسانى ونقله عياض عنه ليس المراد ان يكون كل خبر روياه يجتمع فيه راويان عن صحابيه ثم عن تابعيه فمن بعده فان ذلك يعز وجوده وانما المراد ان هذا الصحابى وهذا التابعى قد روى عنه رجلان خرج بهما عن حد الجهالة قال شيخ الاسلام وكان الحازمى فهم ذلك من قول الحاكم كالشهادة على الشهادة لان الشهادة يشترط فيها التعدد وأجيب باحتمال ان يريد بالتشبيه بعض الوجوه لا كلها كالاتصال واللقاء وغيرهما وقال أبو عبد الله بن المواق ما حمل الغسانى عليه كلام الحاكم وتبعه عليه عياض وغيره ليس بالبين ولا أعلم أحدا روى عنهما انهما صرحا بذلك ولا وجود له فى كتابيهما ولا خارجا عنهما فان كان قائل ذلك عرفه من مذهبهما بالتصفح لتصرفهما فى كتابيهما فلم يصب لان الامرين معا فى كتابيهما وان كان أخذه من كون ذلك أكثريا فى كتابيهما فلا دليل فيه على كونهما اشترطاه ولعل وجود ذلك أكثريا انما هو لان من روى عنه أكثر من واحد أكثر ممن لم يرو عنه الا واحد فى الرواة مطلقا لا بالنسبة الى من خرج له منهم فى الصحيحين وليس من الانصاف التزامهما هذا الشرط من غير ان يثبت عنهما ذلك مع وجود اخلالهما به لانهما اذا صح عنهما اشتراط ذلك كان فى اخلالهما به درك عليهما قال شيخ الاسلام وهذا كلام مقبول وبحث قوى وقال فى مقدمة شرح البخارى ما ذكره الحاكم وان كان منتقضا فى حق بعض الصحابة الذين أخرج لهم الا انه معتبر فى حق من بعدهم فليس فى الكتاب حديث أصل من رواية من ليس له الا راو واحد فقط وقال الحازمى ما حاصله شرط البخارى ان يخرج ما اتصل اسناده بالثقات المتقنين الملازمين لمن أخذوا عنه ملازمة طويلة وانه قد يخرج أحيانا عن أعيان الطبقة التى على هذه فى الاتقان والملازمة لمن رووا عنه فلم يلزموه الا ملازمة يسيرة وشرط مسلم ان يخرج حديث هذه الطبقة الثانية وقد يخرج حديث من لم يسلم من غوائل الجرح اذا كان طويل الملازمة لمن أخذ عنه كحماد بن سلمة فى ثابت البنانى وأيوب وقال المصنف ان المراد بقولهم على شرطهما ان يكون رجال اسناده فى كتابيهما لانه ليس لهما شرط فى كتابيهما ولا فى غيرهما قال العراقى وهذا الكلام قد أخذه من ابن الصلاح حيث قال فى المستدرك أودعه ما رآه على شرط الشيخين قد أخرجا فى روايته فى كتابيهما قال وعلى هذا عمل ابن دقيق العيد فانه ينقل عن الحاكم تصحيحه لحديث على شرط البخارى مثلا ثم يعترض عليه بان فيه فلانا ولم يخرج له البخارى وكذا فعل الذهبى فى مختصر المستدرك قال وليس ذلك منهم بجيد فان الحاكم صرح فى خطبة المستدرك بخلاف ما فهموه عنه فقال وأنا أستعين الله تعالى على اخراج أحاديث رواتها ثقات قد احتج بمثلها الشيخان أو أحدهما فقوله

بمثلها أى بمثل رواتها الا أنهم أنفسهم ويحتمل أن يراد بمثل تلك الاحاديث وانما يكون مثلها اذا كانت بنفس رواتها وفيه نظر قال وتحقيق المثلية ان يكون بعض من لم يخرج عنه فى الصحيح مثل من خرج عنه فيه أو أعلى منه عند الشيخين وتعرف المثلية عندهما اما بنصهما على ان فلانا مثل فلان أو أرفع منه وقل مايوجد ذلك واما بالالفاظ الدالة على مراتب التعديل كان يقولا فى بعض من احتجابه ثقة أو ثبت أو صدوق أو لا بأس به أو غير ذلك من ألفاظ التعديل ثم يوجد عنهما انهما قالا ذلك أو أعلى منه فى بعض من لا يحتجان به فى كتابيهما فيستدل بذلك على انه عندهما فى رتبة من احتجابه لان مراتب الرواة معيار معرفتها ألفاظ الجرح والتعديل قال ولكن هنا أمر فيه غموض لابد من الاشارة اليه وذلك انهم لا يكتفون فى التصحيح بمجرد حال الراوى فى العدالة والاتصال من غير نظر الى غيره بل ينظرون فى حاله مع من روى عنه فى كثرة ملازمته له أو قلتها أو كونه من بلده ممارسا لحديثه أو غريبا من بلد من أخذ عنه وهذه أمور تظهر بتصفح كلامهم وعملهم فى ذلك اه كلامه وقال شيخ الاسلام ما اعترض به شيخنا على ابن دقيق العيد والذهبى ليس بجيد لان الحاكم استعمل لفظة مثل فى أعم من الحقيقة والمجاز فى الاسانيد والمتون دل على ذلك صنيعه فانه تارة يقول على شرطهما وتارة على شرط البخارى وتارة على شرط مسلم وتارة صحيح الاسناد ولا يعزوه لاحدهما وأيضا فلو قصد بكلمة مثل معناها الحقيقى حتى يكون المراد واحتج بغيرها ممن فيهم من الصفات مثل ما فى الرواة الذين خرجا عنهم لم يقل قط على شرط البخارى فان شرط مسلم دونه فما كان على شرطه فهو على شرطهما لانه حوى شرط مسلم وزاد قال ووراء ذلك كله أن يروى اسناد ملفق من رجالهما كسماك عن عكرمة عن ابن عباس فسماك على شرط مسلم فقط وعكرمة انفرد به البخارى والحق ان هذا ليس على شرط واحد منهما وأدق من هذا أن يرويا عن أناس ثقات ضعفوا فى أناس مخصوصين من غير حديث الذين ضعفوه فيهم فيجىء عنهم حديث من طريق من ضعفوا فيه برجال كلهم فى الكتابين أو أحدهما فنسبته أنه على شرط من خرج له غلط كان يقال فى هشيم عن الزهرى كل من هشيم والزهرى أخرجا له فهو على شرطهما فيقال بل ليس على شرط واحد منهما لانهما انما أخرجا عن هشيم من غير حديث الزهرى فانه ضعف فيه لانه كان دخل اليه فأخذ عنه عشرين حديثا فلقيه صاحب كد وهو راجع فسأله رؤيته وكان ثم ريح شديدة فذهبت بالاوراق من يد الرجل فصار هشيم يحدث بما علق منها بذهنه ولم يكن أتقن حفظها فوهم فى أشياء منها ضعف فى الزهرى بسببها وكذا همام ضعيف فى ابن جريج مع أن كلا منهما أخرجا له لكن لم يخرجا له عن ابن جريج شيأ فعلى من يعزو الى شرطهما أو شرط واحد منهما أن يسوق ذلك السند بنسق رواية من نسب الى شرطه ولو فى موضع من كتابه وكذا قال ابن الصلاح فى شرح مسلم من حكم لشخص بمجرد رواية مسلم عنه فى صحيحه بأنه من شرط الصحيح فقد غفل وأخطأ بل ذلك متوقف على النظر فى كيفية رواية مسلم عنه وعلى أى وجه اعتمد عليه (تتمة) ألف الحازمى كتابا فى شروط الائمة ذكر فيه شرط الشيخين وغيرهما

فقال

فقال مذهب من يخرج الصحيح ان يعتبر حال الراوى العدل فى مشايخه وفيمن روى عنهم وهم ثقات أيضا وحديثه عن بعضهم صحيح ثابت يلزمه اخراجه وعن بعضهم مدخول لا يصح اخراجه الا فى الشواهد والمتابعات وهذا باب فيه غموض وطريقه معرفة طبقات الرواة عن راوى الاصل ومراتب مداركهم ولنوضح ذلك بمثال وهو ان تعلم ان أصحاب الزهرى مثلا على خمس طبقات ولكل طبقة منها مزية على التى تليها وتفاوت فمن كان فى الطبقة الاولى فهى الغاية فى الصحة وهو غاية قصد البخارى كمالك وابن عيينة ويونس وعقيل الايليين وجماعة والثانية شاركت الاولى فى العدالة غير ان الاولى جمعت بين الحفظ والاتقان وبين طول الملازمة للزهرى حتى كان منهم من يلازمه فى السفر ويلازمه فى الحضر كالليث بن سعد والاوزاعى والنعمان بن راشد والثانية لم تلازم الزهرى الا مدة يسيرة فلم تمارس حديثه وكانوا فى الاتقان دون الطبقة الاولى كجعفر بن برقان وسفيان بن حسين السلمى وزمعة ابن صالح المكى وهم شرط مسلم والثالثة جماعة لزموا الزهرى مثل أهل الطبقة الاولى غير انهم لم يسلموا من غوائل الجرح فهم بين الرد والقبول كمعاوية بن يحيى الصدفى واسحق بن يحيى الكلبى والمثنى بن الصباح وهم شرط أبى داود والنسائى والرابعة قوم شاركوا الثالثة فى الجرح والتعديل وتفردوا بقلة ممارستهم لحديث الزهرى لانهم لم يلازموه كثيرا وهم شرط الترمذى والخامسة نفر من الضعفاء والمجهولين لا يجوز لمن يخرج الحديث على الابواب أن يخرج حديثهم الا على سبيل الاعتبار والاستشهاد عند أبى داود فمن دونه فأما عند الشيخين فلا (واذا قالوا صحيح متفق عليه أو على صحته فمرادهم اتفاق الشيخين) لا اتفاق الامة قال ابن الصلاح لكن يلزم من اتفاقهما اتفاق الامة عليه لتلقيهم له بالقبول (وذكر الشيخ) يعنى ابن الصلاح (أن ما روياه أو أحدهما فهو مقطوع بصحته والعلم القطعى حاصل فيه) قال خلافا لمن نفى ذلك محتجا بأنه لا يفيد الا الظن وانما تلقته الامة بالقبول لانه يجب عليهم العمل بالظن والظن قد يخطئ قال وقد كنت أميل الى هذا وأحسبه قويا ثم بان لى ان الذى اخترناه أولا هو الصحيح لان ظن من هو معصوم من الخطا لا يخطئ والامة فى اجماعها معصومة من الخطا ولهذا كان الاجماع المبنى على الاجتهاد حجة مقطوعا بها وقد قال امام الحرمين لو حلف انسان بطلاق امرأته أن ما فى الصحيحين مما حكما بصحته من قول النبى صلى الله عليه وسلم لما ألزمته الطلاق لاجماع علماء المسلمين على صحته قال وان قال قائل انه لا يحنث ولو لم يجمع المسلمون على صحتهما للشك فى الحنث فانه لو حلف بذلك فى حديث ليس هذه صفته لم يحنث وان كان رواته فساقا فالجواب ان المضاف الى الاجماع هو القطع بعدم الحنث ظاهرا وباطنا وأما عند الشك فعدم الحنث محكوم به ظاهرا مع احتمال وجوده باطنا حتى تستحب الرجعة قال المصنف (وخالفه المحققون والاكثرون فقالوا يفيد الظن مالم يتواتر) قال فى شرح مسلم لان ذلك شأن الآحاد ولا فرق فى ذلك بين الشيخين وغيرهما وتلقى الامة بالقبول انما أفاد وجوب العمل بما فيهما من غير توقف على النظر فيه بخلاف غيرهما فلا يعمل به حتى ينظر فيه ويوجد فيه

شروط الصحيح ولا يلزم من اجماع الامة على العمل بما فيهما اجماعهم على القطع بأنه كلام النبي صلى الله عليه وسلم قال وقد اشتد انكار ابن برهان على من قال بما قاله الشيخ وبالغ فى تغليطه اه وكذا عاب ابن عبد السلام على ابن الصلاح هذا القول وقال ان بعض المعتزلة يرون ان الامة اذا عملت بحديث اقتضى ذلك القطع بصحته قال وهو مذهب ردى ، وقال البلقينى ما قاله النووى وابن عبد السلام ومن تبعهما ممنوع فقد نقل بعض الحفاظ المتأخرين مثل قول ابن الصلاح عن جماعة من الشافعية كابى اسحق وأبى حامد الاسفراينيين والقاضى أبى الطيب والشيخ أبى اسحق الشيرازى وعن السرخسى من الحنفية والقاضى عبد الوهاب من المالكية وأبى يعلى وأبى الخطاب وابن الزاغونى من الحنابلة وابن فورك وأكثر أهل الكلام من الاشعرية وأهل الحديث قاطبة ومذهب السلف عامة بل بالغ ابن طاهر المقدسى فى صفة التصوف فالحق به ما كان على شرطهما وان لم يخرجاه وقال شيخ الاسلام ماذكره النووى مسلم من جهة الاكثرين اما المحققون فلا فقد وافق ابن الصلاح أيضا محققون وقال فى شرح النخبة الخبر المحتف بالقرائن يفيد العلم خلافا لمن أبى ذلك قال وهو أنواع منها ما أخرجه الشيخان فى صحيحيهما مما لم يبلغ التواتر فانه احتف به قرائن منها جلالتهما فى هذا الشأن وتقدمهما فى تمييز الصحيح على غيرهما وتلقى العلماء لكتابيهما بالقبول وهذا التلقى وحده أقوى فى افادة العلم من مجرد كثرة الطرق القاصرة عن التواتر الا ان هذا مختص بما لم ينتقده أحد من الحفاظ وبما لم يقع التجاذب بين مدلوليه حيث لا ترجيح لاستحالة أن يفيد المتناقضان العلم بصدقهما من غير ترجيح لاحدهما على الآخر وما عدا ذلك فالاجماع حاصل على تسليم صحته قال وما قيل من انهم انما اتفقوا على وجوب العمل به لا على صحته ممنوع لانهم اتفقوا على وجوب العمل بكل ما صح ولو لم يخرجاه فلم يبق للصحيحين فى هذا مزية والاجماع حاصل على ان لهما مزية فيما يرجع الى نفس الصحة قال ويحتمل ان يقال المزية المذكورة كون أحاديثهما أصح الصحيح قال ومنها المشهور اذا كانت له طرق متباينة سالمة من ضعف الرواة والعلل وممن صرح بافادته العلم الاستاذ أبو منصور البغدادى قال ومنها المسلسل بالائمة الحفاظ حيث لا يكون غريبا كحديث يرويه أحمد مثلا ويشاركه فيه غيره عن الشافعى ويشاركه فيه غيره عن مالك فانه يفيد العلم عند سماعه بالاستدلال من جهة جلالة رواته قال وهذه الانواع التى ذكرناها لا يحصل العلم فيها الا للعالم المتبحر فى الحديث العارف بأحوال الرواة والعلل وكون غيره لا يحصل له العلم لقصوره عن الاوصاف المذكورة لا ينفى حصول العلم للمتبحر المذكور اه وقال ابن كثير وانا مع ابن الصلاح فيما عول عليه وأرشد اليه قلت وهو الذى أختاره ولا أعتقد سواه نعم يبقى الكلام فى التوفيق بينه وبين ماذكره أولا من أن المراد بقولهم هذا حديث صحيح انه وجدت فيه شروط الصحة لا انه مقطوع به فى نفس الامر فانه مخالف لما هنا فلينظر فى الجمع بينهما فانه عسر ولم أر من تنبه له ﴿تنبيه﴾ استثنى ابن الصلاح من المقطوع بصحته فيهما ما تكلم فيه من أحاديثهما فقال سوى أحرف يسيرة تكلم عليها بعض

أهل النقد من الحفاظ كالدارقطنى وغيره قال شيخ الاسلام وعدة ذلك مائتان وعشرون حديثا اشتركا فى اثنين وثلاثين واختص البخارى بثمانين الا اثنين ومسلم بمائة قال المصنف فى شرح البخارى ماضعف من أحاديثهما مبنى على علل ليست بقادحة وقال شيخ الاسلام فكأنه مال بهذا الى أنه ليس فيهما ضعيف وكلامه فى شرح مسلم يقتضى تقرير قول من ضعف فكان هذا بالنسبة الى مقامهما وانه يدفع عن البخارى ويقرر على مسلم قال العراقى وقد أفردت كتابا لما تكلم فيه فى الصحيحين أو أحدهما مع الجواب عنه قال شيخ الاسلام ولم يبيض هذا الكتاب وعدمت مسودته وقد سرد شيخ الاسلام مافى البخارى من الاحاديث المتكلم فيها فى مقدمة شرحه وأجاب عنها حديثا حديثا ورأيت فيما يتعلق بمسلم تأليفا مخصوصا فيما ضعف من أحاديثه بسبب ضعف رواته وقد ألف الشيخ ولى الدين العراقى كتابا فى الرد عليه وذكر بعض الحفاظ ان فى كتاب مسلم أحاديث مخالفة لشرط الصحيح بعضها أبهم راويه وبعضها فيه ارسال وانقطاع وبعضها فيه وجادة وهى فى حكم الانقطاع وبعضها بالمكاتبة وقد ألف الرشيد العطار كتابا فى الرد عليه والجواب عنها حديثا حديثا وقد وقفت عليه وسيأتى نقل مافيه ملخصا مفرقا فى المواضع اللائقة به ان شاء الله تعالى ونجعل هنا بجواب شامل لا يختص بحديث دون حديث قال شيخ الاسلام فى مقدمة شرح البخارى الجواب من حيث الاجمال عما انتقد عليهما أنه لا ريب فى تقدم البخارى ثم مسلم على أهل عصرهما ومن بعده من أئمة هذا الفن فى معرفة الصحيح والعلل فانهم لا يختلفون ان ابن المدينى كان أعلم أقرانه بعلل الحديث وعنه أخذ البخارى ذلك ومع ذلك فكان ابن المدينى اذا بلغه عن البخارى شئ يقول ما رأى مثل نفسه وكان محمد بن يحيى الذهلى أعلم أهل عصره بعلل حديث الزهرى وقد استفاد ذلك منه الشيخان جميعا وقال مسلم عرضت كتابى على أبى زرعة الرازى فما أشار ان له علة تركته فاذا عرف ذلك وتقرر انهما لا يخرجان من الحديث الا ما لا علة له أو له علة غير مؤثرة عندهما فبتقدير توجيه كلام من انتقد عليهما يكون قوله معارضا لتصحيحهما ولا ريب فى تقدمهما فى ذلك على غيرهما فيندفع الاعتراض من حيث الجملة وأما من حيث التفصيل فالاحاديث التى انتقدت عليهما ستة أقسام الاول ما يختلف الرواة فيه بالزيادة والنقص من رجال الاسناد فان أخرج صاحب الصحيح الطريق المزيدة وعلله الناقد بالطريق الناقصة فهو تعليل مردود لان الراوى ان كان سمعه فالزيادة لا تضر لانه قد يكون سمعه بواسطة عن شيخه ثم لقيه فسمعه منه وان كان لم يسمعه فى الطريق الناقصة فهو منقطع والمنقطع ضعيف والضعيف لا يعل الصحيح ومن أمثلة ذلك ما أخرجاه من طريق الاعمش عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس فى قصة القبرين قال الدارقطنى فى انتقاده قد خالف منصور فقال عن مجاهد عن ابن عباس وأخرج البخارى حديث منصور على اسقاط طاوس قال وحديث الاعمش أصح قال شيخ الاسلام وهذا فى التحقيق ليس بعلة فان مجاهدا لم يوصف بالتدليس وقد صح سماعه من ابن عباس ومنصور عندهم أتقن من الاعمش والاعمش أيضا

من الحفاظ فالحديث كيفما دار دار على ثقة والاسناد كيفما دار كان متصلا وقد أكثر الشيخان من تخريج مثل هذا وان أخرج صاحب الصحيح الطريق الناقصة وعلله الناقد بالمزيدة تضمن اعتراضه دعوى انقطاع فيما صححه المصنف فينظر ان كان الراوى صحابيا أو ثقة غير مدلس قد أدرك من روى عنه ادراكا بينا أو صرح بالسماع ان كان مدلسا من طريق أخرى فان وجد ذلك اندفع الاعتراض بذلك وان لم يوجد وكان الانقطاع ظاهرا فمحصل الجواب انه انما أخرج مثل ذلك حيث له سائغ وعاضد وحفته قرينة فى الجملة تقويه ويكون التصحيح وقع من حيث المجموع مثاله مارواه البخارى من حديث أبى مروان عن هشام ابن عروة عن أبيه عن أم سلمة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لها اذا صليت الصبح فطوفى على بعيرك والناس يصلون الحديث قال الدارقطنى هذا منقطع وقد وصله حفص بن غياث عن هشام عن أبيه عن زينب عن أم سلمة ووصله مالك فى الموطا عن أبى الاسود عن عروة كذلك قال شيخ الاسلام حديث مالك عند البخارى مقرون بحديث أبى مروان وقد وقع فى رواية الاصيلى عن هشام عن أبيه عن زينب عن أم سلمة موصولا وعليها اعتمد المزى فى الاطراف ولكن معظم الروايات على اسقاط زينب قال أبو على الجيانى وهو الصحيح وكذا أخرجه الاسماعيلى باسقاطها من حديث عبدة بن سليمان ومحاضر وحسان بن ابراهيم كلهم عن هشام وهو المحفوظ من حديثه وانما اعتمد البخارى فيه رواية مالك التى أثبت فيها ذكر زينب ثم ساق معها رواية هشام التى أسقطت منها حاكيا للخلاف فيه على عروة كعادته مع ان سماع عروة من أم سلمة ليس بالمستبعد قال وربما علل بعض النقاد أحاديث ادعى فيها الانقطاع لكونها مروية بالمكاتبة والاجازة وهذا لا يلزم منه الانقطاع عند من يسوغ ذلك بل فى تخريج صاحب الصحيح لمثل ذلك دليل على صحته عنده القسم الثانى ما يختلف الرواة فيه لتغيير رجال بعض الاسناد والجواب عنه انه ان أمكن الجمع بان يكون الحديث عند ذلك الراوى على الوجهين جميعا فأخرجهما المصنف ولم يقتصر على أحدهما حيث يكون المختلفون فى ذلك متعادلين فى الحفظ والعدد أو متفاوتين فيخرج الطريقة الراجحة ويعرض عن المرجوحة أو يشير اليها فالتعليل بجميع ذلك لمجرد الاختلاف غير قادح اذ لا يلزم من مجرد الاختلاف اضطراب يوجب الضعف الثالث ما تفرد بعض الرواة بزيادة لم يذكرها أكثر منه أو أضبط وهذا لا يؤثر التعليل به الا ان كانت الزيادة منافية بحيث يتعذر الجمع والا فهى كالحديث المستقل الا ان وضح بالدليل القوى انها مدرجة من كلام بعض رواته فهو مؤثر وسيأتى مثاله فى المدرج الرابع ما تفرد به بعض الرواة ممن ضعف وليس فى الصحيح من هذا القبيل غير حديثين تبين ان كلا منهما قد توبع أحدهما حديث اسمعيل بن أبى أويس عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه ان عمر استعمل مولى له يدعى هنيا الحديث بطوله قال الدارقطنى اسمعيل ضعيف قال شيخ الاسلام ولم ينفرد به بل تابعه معن بن عيسى عن مالك ثم ان اسمعيل ضعفه النسائى وغيره وقال أحمد وابن معين فى رواية لا بأس به وقال أبو

حاتم محله الصدق وان كان مغفلا وقد صح انه أخرج للبخارى أصوله وأذن له ان ينتقى منها وهو مشعر بان ما أخرجه البخارى عنه من صحيح حديثه لانه كتب من أصوله وأخرج له مسلم أقل مما أخرج له البخارى ثانيهما حديث أبى بن عباس بن سهل بن سعد عن أبيه عن جده قال كان للنبى صلى الله عليه وسلم فرس يقال له اللحيف قال الدارقطنى أبى ضعيف قال شيخ الاسلام تابعه عليه أخوه عبد المهيمن القسم الخامس ما حكم فيه على بعض الرواة بالوهم فمنه ما لا يؤثر قدحا ومنه ما يؤثر السادس ما اختلف فيه بتغيير بعض ألفاظ المتن فهذا أكثره لا يترتب عليه قدح لامكان الجمع أو الترجيح انتهى ﴿فائدة﴾ تتعلق بالمتفق عليه قال الحاكم الحديث الصحيح ينقسم عشرة أقسام خمسة متفق عليها وخمسة مختلف فيها فالاول من المتفق عليها اختيار البخارى ومسلم وهو الدرجة الاولى من الصحيح وهو الحديث الذى يرويه الصحابى المشهور الى آخر كلامه السابق وقد تقدم ما فيه الثانى مثل الاول الا انه ليس لراويه الصحابى الا راو واحد مثاله حديث عروة بن مضرس لا راوى له غير الشعبى وذكر أمثلة أخرى ولم يخرجا هذا النوع فى الصحيح قال شيخ الاسلام بلى فيهما جملة من الاحاديث عن جماعة من الصحابة ليس لهم الا راو واحد وقد تعرض المصنف لذلك فى نوع الوحدان وسيأتى فيه مزيد كلام الثالث مثل الاول الا ان راويه من التابعين ليس له الا راو واحد مثل محمد بن جبير وعبد الرحمن ابن فروخ وليس فى الصحيح من هذه الروايات شئ وكلها صحيحة قال شيخ الاسلام فى نكته بل فيهما القليل من ذلك كعبد الله بن وديعة وعمر بن محمد بن جبير بن مطعم وربيعة بن عطاء الرابع الاحاديث الافراد الغرائب التى ينفرد بها ثقة من الثقات كحديث العلاء عن أبيه عن أبى هريرة فى النهى عن الصوم اذا انتصف شعبان تركه مسلم لتفرد العلاء به وقد أخرج بهذه النسخة أحاديث كثيرة قال شيخ الاسلام بل فيهما كثير منه لعله يزيد على مائتى حديث وقد أفردها الحافظ ضياء الدين المقدسى وهى المعروفة بغرائب الصحيح الخامس أحاديث جماعة من الائمة عن آبائهم عن أجدادهم لم تتواتر الرواية عن آبائهم عن أجدادهم الا عنهم كعمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وبهز بن حكيم عن أبيه عن جده واياس بن معاوية بن قرة عن أبيه عن جده أجدادهم صحابة وأحفادهم ثقات فهذه أيضا محتج بها مخرجة فى كتب الائمة دون الصحيحين قال شيخ الاسلام ليس المانع من اخراج هذا القسم فى الصحيحين كون الرواية وقعت عن الاب عن الجد بل لكون الراوى أو أبيه ليس على شرطهما والا ففيهما أو فى أحدهما من ذلك رواية على بن الحسين بن على عن أبيه عن جده ورواية محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده ورواية أبى بن عباس بن سهل عن أبيه عن جده ورواية اسحق بن عبد الله بن أبى طلحة عن أبيه عن جده ورواية الحسن وعبد الله بن محمد بن على بن أبى طالب عن أبيهما عن جدهما ورواية حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده وغير ذلك قال وأما الاقسام المختلف فيها فهى المرسل وأحاديث المدلسين اذا لم يذكروا سماعهم وما أسنده ثقة وأرسله ثقات وروايات الثقات غير الحفاظ العارفين وروايات المبتدعة اذا كانوا حاذقين قال

شيخ الاسلام أما الاول والثانى فكما قال وأما الثالث فقد اعترض عليه العلائى بان فى الصحيحين عدة أحاديث اختلف فى وصلها وارسالها قال شيخ الاسلام ولا يرد عليه لان كلامه فيما هو أعم من الصحيحين وأما الرابع فقال العلائى هو متفق على قبوله والاحتجاج به اذا وجدت فيه شرائط القبول وليس من المختلف فيه البتة ولا يبلغ الحفاظ العارفون نصف رواة الصحيحين وليس كونه حافظا شرطا والا لما احتج بغالب الرواة وقال شيخ الاسلام الحاكم انما فرض الخلاف فيه بين أكثر أهل الحديث وبين أبى حنيفة ومالك قال وأما الخامس فكما ذكر من الاختلاف فيه لكن فى الصحيحين أحاديث عن جماعة من المبتدعة عرف صدقهم واشتهرت معرفتهم بالحديث فلم يطرحوا للبدعة قال وقد بقى عليه من الاقسام المختلف فيها رواية مجهول العدالة وكذا قال المصنف فى شرح مسلم وقال أبو على الحسين بن محمد الجيانى فيما حكاه المصنف الناقلون سبع طبقات ثلاث مقبولة وثلاث مردودة والسابعة مختلف فيها فالاولى من المقبولة أئمة الحديث وحفاظهم يقبل تفردهم وهم الحجة على من خالفهم والثانية دونهم فى الحفظ والضبط لحقهم بعض وهم والثالثة قوم ثبت صدقهم ومعرفتهم لكن جنحوا الى مذاهب الاهواء من غير ان يكونوا غلاة ولا دعاة فهذه الطبقات احتمل أهل الحديث الرواية عنهم وعليهم يدور نقل الحديث والاولى من المردودة من وسم بالكذب ووضع الحديث والثانية من غلب عليه الوهم والغلط والثالثة قوم غلوا فى البدعة ودعوا اليها فحرفوا الروايات ليحتجوا بها وأما السابع المختلف فيه فقوم مجهولون انفردوا بروايات فقبلهم قوم وردهم آخرون قال العلائى هذه الاقسام التى ذكرها ظاهرة لكنها فى الرواة انتهى (السادسة) من مسائل الصحيح (من رأى فى هذه الازمان حديثا صحيح الاسناد فى كتاب أو جزء لم ينص على صحته حافظ معتمد) فى شئ من المصنفات المشهورة (قال الشيخ ابن الصلاح (لا يحكم بصحته لضعف أهلية هذه الازمان) قال لانه ما من اسناد من ذلك الا ونجد فى رجاله من اعتمد فى روايته على ما فى كتابه عريا عما يشترط فى الصحيح من الحفظ والضبط والاتقان قال فى المنهل الروى مع غلبة الظن انه لو صح لما أهمله أئمة الاعصار المتقدمة لشدة فحصهم واجتهادهم قال المصنف (والاظهر عندى جوازه لمن تمكن وقويت معرفته) قال العراقى وهو الذى عليه عمل أهل الحديث فقد صحح جماعة من المتأخرين أحاديث لم نجد لمن تقدمهم فيها تصحيحا فمن المعاصرين لابن الصلاح أبو الحسن على ابن محمد بن عبد الملك بن القطان صاحب كتاب الوهم والايهام صحح فيه حديث ابن عمر انه كان يتوضأ ونعلاه فى رجليه ويمسح عليهما ويقول كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل أخرجه البزار وحديث أنس كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرون الصلاة فيضعون جنوبهم فمنهم من ينام ثم يقوم الى الصلاة أخرجه قاسم بن أصبغ ومنهم الحافظ ضياء الدين محمد بن عبد الواحد المقدسى جمع كتابا سماه المختار التزم فيه الصحة وذكر فيه أحاديث لم يسبق الى تصحيحها وصحح الحافظ زكى الدين المنذرى حديث بحر بن نصر عن

ابن

ابن وهب عن مالك ويونس عن الزهرى عن سعيد وأبى سلمة عن أبى هريرة فى غفران ما تقدم من ذنبه وما تأخر ثم صحح الطبقة التى تلى هذه فصحح الحافظ شرف الدين الدمياطى حديث جابر ماء زمزم لما شرب له ثم صحح طبقة بعد هذه فصحح الشيخ تقى الدين السبكى حديث ابن عمر فى الزيادة قال ولم يزل ذلك دأب من بلغ أهلية ذلك منهم الا ان منهم من لا يقبل ذلك منهم وكذا كان المتقدمون ربما صحح بعضهم شيأ فأنكر عليه تصحيحه وقال شيخ الاسلام قد اعترض على ابن الصلاح كل من اختصر كلامه وكلهم دفع فى صدر كلامه من غير اقامة دليل ولا بيان تعليل ومنهم من احتج بمخالفة أهل عصره ومن بعده له فى ذلك كابن القطان والضياء المقدسى والزكى المنذرى ومن بعدهم كابن المواق والدمياطى والمزى ونحوهم وليس بوارد بانه لا حجة على ابن الصلاح بعمل غيره وانما يحتج عليه بابطال دليله أو معارضته بما هو أقوى منه ومنهم من قال لا سلف له فى ذلك ولعله بناه على جواز خلو العصر من المجتهد وهذا اذا انضم الى ما قبله من انه لا سلف له فيما ادعاه وعمل أهل عصره ومن بعدهم على خلاف ما قال انتهض دليلا للرد عليه قال ثم ان فى عبارته مناقشات منها قوله فانها لا تجاسر ظاهره ان الاولى ترك التعرض له لما فيه من التعب والمشقة وان لم ينهض الى درجة التعذر فلا يحسن قوله بعد ذلك فقد تعذر ومنها انه ذكر مع الضبط والحفظ والاتقان وليست متغايرة ومنها انه قائل بعدم الحفظ وجود الكتاب فافهم انه يعيب من حدث من كتابه ويصوب من حدث عن ظهر قلبه والمعروف من أئمة الحديث خلاف ذلك وحينئذ فاذا كان الراوى عدلا لكن لا يحفظ ما سمعه عن ظهر قلب واعتمد ما فى كتابه فحدث منه فقد فعل اللازم له فحديثه على هذه الصورة صحيح قال وفى الجملة ما استدل به ابن الصلاح من كون الاسانيد ما منها الا وفيه من لم يبلغ درجة الضبط المشترطة فى الصحيح ان أراد ان جميع الاسناد كذلك فهو ممنوع لان من جملته من يكون من رجال الصحيح وقل ان يخلو اسناد عن ذلك وان أراد ان بعض الاسناد كذلك فمسلم لكن لا ينهض دليلا على التعذر الا فى جزء ينفرد بروايته من وصف بذلك أما الكتاب المشهور الغنى بشهرته عن اعتبار الاسناد منا الى مصنفه كالمسانيد والسنن مما لا يحتاج فى صحة نسبتها الى مؤلفها الى اعتبار اسناد معين فان المصنف منهم اذا روى حديثا ووجدت الشرائط فيه مجموعة ولم يطلع المحدث المتقن المطلع فيه على علة لم يمتنع الحكم بصحته ولو لم ينص عليها أحد من المتقدمين قال ثم ما اقتضاه كلامه من قبول التصحيح من المتقدمين ورده من المتأخرين قد يستلزم رد ما هو صحيح وقبول ما ليس بصحيح فكم من حديث حكم بصحته امام متقدم اطلع المتأخر فيه على علة قادحة تمنع من الحكم بصحته ولا سيما ان كان ذلك المتقدم ممن لا يرى التفرقة بين الصحيح والحسن كابن خزيمة وابن حبان قال والعجب منه كيف يدعى تعميم الخلل فى جميع الاسانيد المتأخرة ثم يقبل تصحيح المتقدم وذلك التصحيح انما يتصل للمتأخر بالاسناد الذى يدعى فيه الخلل فان كان ذلك الخلل مانعا من الحكم بصحة الاسناد فهو مانع من الحكم بقبول ذلك التصحيح وان كان لا يؤثر فى الاسناد فى مثل ذلك لشهرة الكتاب كما يرشد اليه كلامه فكذلك لا يؤثر فى الاسناد المعين الذى يتصل به رواية ذلك الكتاب الى مؤلفه وينحصر

النظر فى مثل أسانيد ذلك المصنف منه فصاعدا لكن قد يقوى ما ذهب اليه ابن الصلاح بوجه آخر وهو ضعف نظر المتأخرين بالنسبة الى المتقدمين وقيل ان الحامل لابن الصلاح على ذلك أن المستدرك للحاكم كتاب كبير جدا يصفو له منه تصحيح كثير وهو مع حرصه على جمع الصحيح غزير الحفظ كثير الاطلاع واسع الرواية فيبعد كل البعد ان يوجد حديث بشرائط الصحة لم يخرجه وهذا قد يقبل لكنه لا ينهض دليلا على التعذر قلت والاحوط فى مثل ذلك ان يعبر عنه بصحيح الاسناد ولا يطلق التصحيح لاحتمال علة للحديث خفيت عليه وقد رأيت من يعبر خشية من ذلك بقوله صحيح ان شاء الله تعالى وكثيرا ما يكون الحديث ضعيفا أو واهيا والاسناد صحيح مركب عليه فقد روى ابن عساكر فى تاريخه من طريق ابن فارس ثنا مكى بن بندار ثنا الحسن ابن عبد الواحد القزوينى ثنا هشام بن عمار انبأنا مالك عن الزهرى عن أنس مرفوعا خلق الورد الاحمر من عرق جبريل ليلة المعراج وخلق الورد الابيض من عرقى وخلق الورد الاصفر من عرق البراق قال ابن عساكر هذا حديث موضوع وضعه من لا علم له وركبه على هذا الاسناد الصحيح ﴿تنبيه﴾ لم يتعرض المصنف ومن بعده كابن جماعة وغيره ممن اختصر ابن الصلاح والعراقى فى الالفية والبلقينى وأصحاب النكت الا للتصحيح فقط وسكتوا عن التحسين وقد ظهر لى ان يقال فيه ان من جوز التصحيح فالتحسين أولى ومن منع فيحتمل ان يجوزه وقد حسن المزى حديث طلب العلم فريضة مع تصريح الحفاظ بتضعيفه وحسن جماعة كثيرون أحاديث صرح الحفاظ بتضعيفها ثم تأملت كلام ابن الصلاح فرأيته سوى بينه وبين التصحيح حيث قال فالامر اذا فى معرفة الصحيح والحسن الى الاعتماد على ما نص عليه أئمة الحديث فى كتبهم الى آخره وقد منع فيما سيأتى ووافقه عليه المصنف وغيره ان يجزم بتضعيف الحديث اعتمادا على ضعف اسناده لاحتمال ان يكون له اسناد صحيح غيره فالحاصل ان ابن الصلاح سد باب التصحيح والتحسين والتضعيف على أهل هذه الازمان لضعف أهليتهم وان لم يوافق على الاول ولا شك ان الحكم بالوضع أولى بالمنع قطعا الا حيث لا يخفى كالاحاديث الطوال الركيكة التى وضعها القصاص أو ما فيه مخالفة للعقل أو الاجماع وأما الحكم للحديث بالتواتر أو الشهرة فلا يمتنع اذا وجدت الطرق المعتبرة فى ذلك وينبغى التوقف عن الحكم بالفردية والغرابة وعن العزة أكثر (ومن أراد العمل) أو الاحتجاج (بحديث من كتاب) من الكتب المعتمدة قال ابن الصلاح حيث ساغ له ذلك (فطريقه ان يأخذه من نسخة معتمدة قابلها هو أو ثقة باصول صحيحة) قال ابن الصلاح ليحصل له بذلك مع اشتهار هذه الكتب وبعدها عن أن تقصد بالتبديل والتحريف الثقة بصحة ما اتفقت عليه تلك الاصول وفهم جماعة من هذا الكلام الاشتراط وليس فيه ما يصرح بذلك ولا يقتضيه مع تصريح ابن الصلاح باستحباب ذلك فى قسم الحسن حيث قال فى الترمذى فينبغى ان تصحح أصلك بجماعة أصول فاشار بينبغى الى الاستحباب ولذلك قال المصنف زيادة عليه (فان قابلها باصل محقق معتمد أجزأه) ولم يورد ذلك مورد الاعتراض كما صنع فى مسئلة التصحيح قبله وفى مسئلة القطع بما فى الصحيحين وصرح أيضا

فى شرح مسلم بان كلام ابن الصلاح محمول على الاستظهار والاستحباب دون الوجوب وكذا فى المنهل الروى ﴿خاتمة﴾ زاد العراقى فى ألفيته هنا لاجل قول ابن الصلاح حيث ساغ له ذلك ان الحافظ أبا بكر محمد بن خير بن عمر الاموى بفتح الهمزة الاشبيلى خال أبى القاسم السهيلى قال فى برنامجه اتفق العلماء على انه لا يصح لمسلم ان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا حتى يكون عنده ذلك القول مرويا ولو على أقل وجوه الروايات لحديث من كذب على اهـ ولم يتعقبه العراقى وقد تعقبه الزركشى فى جزء له فقال فيما قرأته بخطه نقل الاجماع عجيب وانما حكى ذلك عن بعض المحدثين ثم هو معارض بنقل ابن برهان اجماع الفقهاء على الجواز فقال فى الاوسط ذهب الفقهاء كافة الى انه لا يتوقف العمل بالحديث على سماعه بل اذا صح عنده النسخة جاز له العمل بها وان لم يسمع وحكى الاستاذ أبو اسحق الاسفراينى الاجماع على جواز النقل من الكتب المعتمدة ولا يشترط اتصال السند الى مصنفيها وذلك شامل لكتب الحديث والفقه وقال الكيا الطبرى فى تعليقه من وجد حديثا فى كتاب صحيح جاز له ان يرويه ويحتج به وقال قوم من أصحاب الحديث لا يجوز له أن يرويه لانه لم يسمعه وهذا غلط وكذا حكاه امام الحرمين فى البرهان عن بعض المحدثين وقال هم عصبة لا مبالاة بهم فى حقائق الاصول يعنى المقتصرين على السماع لا أئمة الحديث وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام فى جواب سؤال كتبه اليه أبو محمد بن عبد الحميد وأما الاعتماد على كتب الفقه الصحيحة الموثوق بها فقد اتفق العلماء فى هذا العصر على جواز الاعتماد عليها والاسناد اليها لان الثقة قد حصلت بها كما تحصل بالرواية ولذلك اعتمد الناس على الكتب المشهورة فى النحو واللغة والطب وسائر العلوم لحصول الثقة بها وبعد التدليس ومن اعتقد ان الناس قد اتفقوا على الخطا فى ذلك فهو أولى بالخطا منهم ولولا جواز الاعتماد على ذلك لتعطل كثير من المصالح المتعلقة بها وقد رجع الشارع الى قول الاطباء فى صور وليست كتبهم مأخوذة فى الاصل الا عن قوم كفار ولكن لما بعد التدليس فيها اعتمد عليها كما اعتمد فى اللغة على أشعار العرب وهم كفار لبعد التدليس اهـ قال وكتب الحديث أولى بذلك من كتب الفقه وغيرها لاعتنائهم بضبط النسخ وتحريرها فمن قال ان شرط التخريج من كتاب يتوقف على اتصال السند اليه فقد خرق الاجماع وغاية المخرج ان ينقل الحديث من أصل موثوق بصحته وينسبه الى من رواه ويتكلم على علته وغريبه وفقهه قال وليس الناقل للاجماع مشهورا بالعلم مثل اشتهار هؤلاء الائمة قال بل نص الشافعى فى الرسالة على انه يجوز ان يحدث بالخبر وان لم يعلم انه سمعه فليت شعرى أى اجماع بعد ذلك قال واستدلاله على المنع بالحديث المذكور أعجب وأعجب اذ ليس فى الحديث اشتراط ذلك وانما فيه تحريم القول بنسبة الحديث اليه حتى يتحقق انه قاله وهذا لا يتوقف على روايته بل يكفى فى ذلك علمه بوجوده فى كتب من خرج الصحيح أو كونه نص على صحته امام وعلى ذلك عمل الناس (النوع الثانى الحسن) للناس فيه عبارات (قال) أبو سليمان (الخطابى هو ما عرف مخرجه واشتهر رجاله) فاخرج بمعرفة المخرج المنقطع وحديث المدلس قبل بيانه قال ابن دقيق

العيد وهذا الحد صادق على الصحيح أيضا فيدخل فى حد الحسن وكذا قال ابن الصلاح وصاحب المنهل الروى وأجاب التبريزى بانه سيأتى ان الصحيح أخص منه ودخول الخاص فى حد العام ضرورى والتقييد بما يخرجه عنه مخل للحد قال العراقى وهو متجه قال وقد اعترض ابن رشيد ما نقل عن الخطابى بانه رآه بخط الحافظ أبى على الجيانى واستقر حاله بالسين المهملة وبالقاف وبالحاء المهملة دون راء فى أوله قال وذلك مردود فان الخطابى قال ذلك فى خطبة معالم السنن وهو فى النسخ الصحيحة كما نقل عنه وليس لقوله واستقر حاله كبير معنى وقال ابن جماعة يرد على هذا الحد ضعيف عرف مخرجه واشتهر رجاله بالضعف ثم قال الخطابى فى تتمة كلامه (وعليه مدار أكثر الحديث) لان غالب الاحاديث لا تبلغ رتبة الصحيح (ويقبله أكثر العلماء) وان كان بعض أهل الحديث شدد فرد بكل علة قادحة كانت أم لا كما روى عن ابن أبى حاتم انه قال سألت أبى عن حديث فقال اسناده حسن فقلت يحتج به فقال لا (واستعمله) أى عمل به (عامة الفقهاء) وهذا الكلام فهمه العراقى زائدا على الحد فاخر ذكره وفصله عنه وقال البلقينى بل هو من جملة الحد ليخرج الصحيح الذى دخل فيه ما قبله بل والضعيف أيضا ﴿تنبيه﴾ حكى ابن الصلاح بعد كلام الخطابى ان الترمذى حد الحسن بان لا يكون فى اسناده من يتهم بالكذب ولا يكون شاذا ويروى من غير وجه نحو ذلك وان بعض المتأخرين قال هو الذى فيه ضعف قريب محتمل ويعمل به وقال كل هذا منهم لا يشفى الغليل وليس فى كلام الترمذى والخطابى ما يفصل الحسن من الصحيح اه وكذا قال الحافظ أبو عبد الله بن المواق لم يخص الترمذى الحسن بصفة تميزه عن الصحيح فلا يكون صحيحا الا وهو غير شاذ ورواته غير متهمين بل ثقات قال ابن سيد الناس بقى عليه انه اشترط فى الحسن ان يروى من وجه آخر ولم يشترط ذلك فى الصحيح قال العراقى انه حسن أحاديث لا تروى الا من وجه واحد كحديث اسرائيل عن يوسف بن أبى بردة عن أبيه عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك فانه قال فيه حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه ولا نعرف فى الباب الا حديث عائشة قال وأجاب ابن سيد الناس عن هذا الحديث بأن الذى يحتاج الى مجيئه عن غير وجه ما كان راويه فى درجة المستور ومن لم تثبت عدالته قال وأكثر ما فى الباب ان الترمذى عرف بنوع منه لا بكل أنواعه وقال شيخ الاسلام قد ميز الترمذى الحسن عن الصحيح بشيئين أحدهما أن يكون راويه قاصرا عن درجة راوى الصحيح بل وراوى الحسن لذاته وهو أن يكون غير متهم بالكذب فيدخل فيه المستور والمجهول ونحو ذلك وراوى الصحيح لابد وان يكون ثقة وراوى الحسن لذاته لابد وان يكون موصوفا بالضبط ولا يكفى كونه غير متهم قال ولم يعدل الترمذى عن قوله ثقات وهى كلمة واحدة الى ما قاله الا لارادة قصور رواته عن وصف الثقة كما هى عادة البلغاء الثانى مجيئه من غير وجه على ان عبارة الترمذى فيما ذكره فى العلل التى فى آخر جامعه وما ذكرنا فى هذا الكتاب حديث حسن فانما أردنا به حسن اسناده الى آخر كلامه قال ابن سيد الناس فلو قال قائل ان هذا انما اصطلح عليه

فى كتابه ولم يقله اصطلاحا عاما لكان له ذلك وقول ابن كثير هذا الذى روى عن الترمذى فى أى كتاب قاله وأين اسناده عنه مردود بوجوده فى آخر جامعه كما أشرنا اليه وقال بعض المتأخرين قول الترمذى مرادف لقول الخطابى فان قوله ويروى نحوه من غير وجه كقوله ما عرف مخرجه وقول الخطابى اشتهر رجاله يعنى به السلامة من وصمة الكذب كقول الترمذى ولا يكون فى اسناده من يتهم بالكذب وزاد الترمذى ولا يكون شاذا ولا حاجة اليه لان الشاذ ينافى عرفان المخرج فكان المصنف أسقطه لذلك لكن قال العراقى تفسير قول الخطابى ما عرف مخرجه بما تقدم من الاحتراز عن المنقطع وخبر المدلس أحسن لان الساقط منه بعض الاسناد لا يعرف فيه مخرج الحديث اذ لا يدرى من سقط بخلاف الشاذ الذى أبرز كل رجاله فعرف مخرج الحديث من أين وقال البلقينى اشتهار الرجال أخص من قول ولا يكون فى الاسناد متهم لشموله المستور وما حكاه ابن الصلاح عن بعض المتأخرين أراد به ابن الجوزى فانه ذكر ذلك فى العلل المتناهية وفى الموضوعات قال ابن دقيق العيد وليس ما ذكره مضبوطا بضابط يتميز به القدر المحتمل من غيره قال البدر بن جماعة وأيضا فيه دور لانه عرفه بصلاحيته للعمل به وذلك يتوقف على معرفة كونه حسنا قلت ليس قوله ويعمل به من تمام الحد بل زائد عليه لافادة انه يجب العمل به كالصحيح ويدل على ذلك انه فصله من الحد حيث قال ما فيه ضعف قريب محتمل فهو الحديث الحسن ويصلح البناء عليه والعمل به وقال الطيبى ما ذكره ابن الجوزى مبنى على ان معرفة الحسن موقوفة على معرفة الصحيح والضعيف لان الحسن وسط بينهما فقوله قريب أى قريب مخرجه الى الصحيح محتمل لكون رجاله مستورين (قال الشيخ) ابن الصلاح بعد حكايته الحدود الثلاثة وقوله ما تقدم قد امعنت النظر فى ذلك والبحث جامعا بين اطراف كلامهم ملاحظا مواقع استعمالهم فتنقح لى واتضح أن الحديث الحسن (هو قسمان أحدهما ما لا يخلو اسناده من مستور لم تحقق أهليته وليس مغفلا كثير الخطا) فيما يرويه ولا هو متهم بالكذب فى الحديث (ولا ظهر منه سبب) آخر (مفسق ويكون متن الحديث) مع ذلك (معروفا برواية مثله أو نحوه من وجه آخر) أو أكثر حتى اعتضد بمتابعة من تابع راويه على مثله أو بماله من شاهد وهو ورود حديث آخر نحوه فيخرج بذلك عن أن يكون شاذا أو منكرا قال وكلام الترمذى على هذا القسم يتنزل القسم (الثانى ان يكون راويه مشهورا بالصدق والامانة و) لكن (لم يبلغ درجة الصحيح لقصوره) عن رواته (فى الحفظ والاتقان وهو) مع ذلك (مرتفع عن حال من يعد تفرده) أى ما ينفرد به من حديثه (منكرا) قال ويعتبر فى كل هذا مع سلامة الحديث من أن يكون شاذا أو منكرا اسلامته من أن يكون معللا قال وعلى هذا القسم يتنزل كلام الخطابى قال فهذا الذى ذكرناه جامع لما تفرق فى كلام من بلغنا كلامه فى ذلك قال وكان الترمذى ذكر أحد نوعى الحسن وذكر الخطابى النوع الآخر مقتصرا كل منهما على ما رأى انه يشكل معرضا عما رأى انه لا يشكل أو انه غفل عن البعض وذهل اه كلام ابن الصلاح قال ابن دقيق العيد وعليه فيه مؤاخذات ومناقشات وقال ابن جماعة يرد

على الاول من القسمين الضعيف والمنقطع والمرسل الذى فى رجاله مستور وروى مثله أو نحوه من وجه آخر وعلى الثانى المرسل الذى اشتهر راويه بما ذكر فانه كذلك وليس يحسن فى الاصطلاح قال ولو قيل الحسن كل حديث خال عن العلل وفى سنده المتصل مستور له به شاهد أو مشهور قاصر عن درجة الاتقان لكان أجمع لما حددوه وأخصر وقال الطيبى لو قيل الحسن مسند من قرب من درجة الثقة أو مرسل ثقة وروى كلاهما من غير وجه وسلم من شذوذ وعلة لكان أجمع الحدود وأضبطها وأبعد عن التعقيد وحد شيخ الاسلام فى النخبة الصحيح لذاته بما نقله عدل تام الضبط متصل السند غير معلل ولا شاذ ثم قال فان خف الضبط فهو الحسن لذاته فتشرك بينه وبين الصحيح فى الشروط الا تمام الضبط ثم ذكر الحسن لغيره بالاعتضاد وقال شيخنا الامام تقى الدين الشمنى الحسن خبر متصل قل ضبط راويه العدل وارتفع عن حال من يعد تفرده منكرا وليس بشاذ ولا معلل قال البلقينى الحسن لما توسط بين الصحيح والضعيف عند الناظر كأن شيأ ينقدح فى نفس الحافظ وقد تقصر عبارته عنه كما قيل فى الاستحسان فلذلك صعب تعريفه وسبقه الى ذلك ابن كثير ﴿تنبيه﴾ الحسن أيضا على مراتب كالصحيح قال الذهبى فاعلى مراتبه بهز بن حكيم عن أبيه عن جده وعمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وابن اسحق عن التيمى وأمثال ذلك مما قيل انه صحيح وهو أدنى مراتب الصحيح ثم بعد ذلك ما اختلف فى تحسينه وتضعيفه كحديث الحرث بن عبد الله وعاصم بن ضمرة وحجاج بن ارطاة ونحوهم (ثم الحسن كالصحيح فى الاحتجاج به وان كان دونه فى القوة ولهذا أدرجته طائفة فى نوع الصحيح) كالحاكم وابن حبان وابن خزيمة مع قولهم بأنه دون الصحيح المبين أولا ولا بدع فى الاحتجاج بحديث له طريقان لو انفرد كل منهما لم يكن حجة كما فى المرسل اذا ورد من وجه آخر مسندا أو وافقه مرسل آخر بشرطه كما سيجىء قاله ابن الصلاح وقال فى الاقتراح ما قيل من ان الحسن يحتج به فيه اشكال لان ثم أوصافا يجب معها قبول الرواية اذا وجدت فان كان هذا المسمى بالحسن مما وجدت فيه على أقل الدرجات التى يجب معها القبول فهو صحيح وان لم توجد لم يجز الاحتجاج به وان سمى حسنا اللهم الا أن يرد هذا الى أمر اصطلاحى بأن يقال ان هذه الصفات لها مراتب ودرجات فأعلاها وأوسطها يسمى صحيحا وأدناها يسمى حسنا وحينئذ يرجع الامر فى ذلك الى الاصطلاح ويكون الكل صحيحا فى الحقيقة (وقولهم) أى الحفاظ هذا (حديث حسن الاسناد أو صحيحه دون قولهم حديث صحيح أو حسن لانه قد يصح أو يحسن الاسناد) لثقة رجاله (دون المتن لشذوذ أو علة) وكثيرا ما يستعمل ذلك الحاكم فى المستدرك (فان اقتصر على ذلك حافظ معتمد) ولم يذكر له علة ولا قادحا (فالظاهر صحة المتن وحسنه) لان عدم العلة والقادح هو الاصل والظاهر قال شيخ الاسلام والذى لا أشك فيه أن الامام منهم لا يعدل عن قوله صحيح الى قوله صحيح الاسناد الا لأمر ما (وأما قول الترمذى وغيره) كعلى بن المدينى ويعقوب بن شيبة هذا (حديث حسن صحيح) وهو مما استشكل لان الحسن قاصر عن الصحيح فكيف يجمع اثبات القصور ونفيه فى حديث واحد

(فمعناه) أنه (روى باسنادين أحدهما يقتضى الصحة والآخر يقتضى الحسن) فصح أن يقال فيه ذلك أى حسن باعتبار اسناد صحيح باعتبار آخر قال ابن دقيق العيد يرد على ذلك الاحاديث التى قيل فيها ذلك مع أنه ليس لها الا مخرج واحد كحديث خرجه الترمذى من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة اذا بقى نصف شعبان فلا تصوموا وقال فيه حسن صحيح لا نعرفه الا من هذا الوجه على هذا اللفظ وأجاب بعض المتأخرين بأن الترمذى انما يقول ذلك مريدا تفرد أحد الرواة عن الآخر لا التفرد المطلق قال ويوضح ذلك ما ذكره فى الفتن من حديث خالد الحذاء عن ابن سيرين عن أبى هريرة يرفعه من أشار الى أخيه بحديدة الحديث قال فيه حسن صحيح غريب من هذا الوجه فاستغرب من حديث خالد لا مطلقا قال العراقى وهذا الجواب لا يمشى فى المواضع التى يقول فيها لا نعرفه الا من هذا الوجه كالحديث السابق وقد أجاب ابن الصلاح بجواب ثان هو ان المراد بالحسن اللغوى دون الاصطلاحى كما وقع لابن عبد البر حيث روى فى كتاب العلم حديث معاذ بن جبل مرفوعا تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية وطلبه عبادة الحديث بطوله وقال هذا حديث حسن جدا ولكن ليس له اسناد قوى فأراد بالحسن حسن اللفظ لانه من رواية موسى البلقاوى وهو كذاب نسب الى الوضع عن عبد الرحيم العمى وهو متروك وروينا عن أمية بن خالد قال قلت لشعبة تحدث عن محمد بن عبيد الله العرزمى وتدع عبد الملك بن أبى سليمان وقد كان حسن الحديث فقال من حسنها فررت يعنى انها منكرة وقال النخعى كانوا يكرهون اذا اجتمعوا ان يخرج الرجل أحسن ما عنده قال السمعانى عنى بالاحسن الغريب قال ابن دقيق العيد ويلزم على هذا الجواب ان يطلق على الحديث الموضوع اذا كان حسن اللفظ أنه حسن وذلك لا يقوله أحد من المحدثين اذا جروا على اصطلاحهم قال شيخ الاسلام ويلزم عليه أيضا أن كل حديث يوصف بصفة فالحسن تابعه فان كل الاحاديث حسنة الالفاظ بليغة ولما رأينا الذى وقع له هذا كثير الفرق فتارة يقول حسن فقط وتارة صحيح فقط وتارة حسن صحيح وتارة صحيح غريب وتارة حسن غريب عرفنا انه لا محالة جار مع الاصطلاح مع انه قال فى آخر الجامع وما قلنا فى كتابنا حديث حسن فانما أردنا به حسن اسناده عندنا فقد صرح بأنه أراد حسن الاسناد فانتفى ان يريد حسن اللفظ وأجاب ابن دقيق العيد بجواب ثالث وهو ان الحسن لا يشترط فيه القصور عن الصحة الا حيث انفرد الحسن اما اذا ارتفع الى درجة الصحة فالحسن حاصل لا محالة تبعا للصحة لان وجود الدرجة العليا وهى الحفظ والاتقان لا ينافى وجود الدنيا كالصدق فيصح ان يقال حسن باعتبار الصفة الدنيا صحيح باعتبار العليا ويلزم على هذا ان كل صحيح حسن وقد سبقه الى نحو ذلك ابن المواق قال شيخ الاسلام وشبه ذلك قولهم فى الراوى صدوق فقط وصدوق ضابط فان الاول قاصر عن درجة رجال الصحيح والثانى منهم فكما ان الجمع بينهما لا يضر ولا يشكل فكذلك الجمع بين الصحة والحسن ولابن كثير جواب رابع وهو ان الجمع بين الصحة والحسن درجة متوسطة بين الصحيح والحسن قال فما نقول فيه حسن صحيح أعلى رتبة

من الحسن ودون الصحيح قال العراقي وهذا تحكم لا دليل عليه وهو بعيد ولشيخ الاسلام جواب خامس وهو التوسط بين كلام ابن الصلاح وابن دقيق العيد فيخص جواب ابن الصلاح بما له اسنادان فصاعدا وجواب ابن دقيق العيد بالفرد قال وجواب سادس وهو الذى أرتضيه ولا غبار عليه وهو الذى مشى عليه فى النخبة وشرحها ان الحديث ان تعدد اسناده فالوصف راجع اليه باعتبار الاسنادين أو الاسانيد قال وعلى هذا فما قيل فيه ذلك فوق ما قيل فيه صحيح فقط اذا كان فردا لان كثرة الطرق تقوى والا فبحسب اختلاف النقاد فى راويه فيرى المجتهد منهم بعضهم يقول فيه صدوق وبعضهم يقول ثقة ولا يترجح عنده قول واحد منهما أو يترجح ولكنه يريد ان يشير الى كلام الناس فيه فيقول ذلك وكانه قال حسن عند قوم صحيح عند قوم قال وغاية ما فيه انه حذف منه حرف التردد لان حقه ان يقول حسن أو صحيح قال وعلى هذا ما قيل فيه ذلك دون ما قيل فيه صحيح لان الجزم أقوى من التردد اه وهذا الجواب مركب من جواب ابن الصلاح وابن كثير (وأما تقسيم البغوى أحاديث المصابيح الى حسان وصحاح مريدا بالصحاح ما فى الصحيحين وبالحسان ما فى السنن فليس بصواب لان فى السنن الصحيح والحسن والضعيف والمنكر) كما سيأتى بيانه ومن أطلق عليها الصحيح كقول السلفى فى الكتب الخمسة اتفق على صحتها علماء المشرق والمغرب وكاطلاق الحاكم على الترمذى الجامع الصحيح واطلاق الخطيب عليه وعلى النسائى اسم الصحيح فقد تساهل قال التاج التبريزى ولا أزال أتعجب من الشيخين يعنى ابن الصلاح والنووى فى اعتراضهما على البغوى مع ان المقرر انه لا مشاحة فى الاصطلاح وكذا مشى عليه علماء العجم آخرهم شيخنا العلامة الكافيجى فى مختصره قال العراقى وأجيب عن البغوى بأنه يبين عقب كل حديث الصحيح والحسن والغريب قال وليس كذلك فانه لا يبين الصحيح من الحسن فيما أورده من السنن بل يسكت ويبين الغريب والضعيف غالبا فالايراد باق فى مزجه صحيح ما فى السنن بما فيها من الحسن وقال شيخ الاسلام أراد ابن الصلاح ان يعرف ان البغوى اصطلح لنفسه ان يسمى السنن الاربعة الحسان ليغتنى بذلك عن أن يقول عقب كل حديث أخرجه أصحاب السنن فان هذا اصطلاح حادث ليس جاريا على المصطلح العرفى (فروع أحدها) فى مظنة الحسن كما ذكر فى الصحيح مظانه وذكر فى كل نوع مظانه من الكتب المصنفة فيه الا يسيرا انبه عليه (كتاب) ابى عيسى (الترمذى أصل فى معرفة الحسن وهو الذى شهره) وأكثر من ذكره قال ابن الصلاح وان وجد فى متفرقات من كلام بعض مشايخه والطبقة التى قبله كاحمد والبخارى وغيرهما قال العراقى وكذا مشايخ الطبقة التى قبل ذلك كالشافعى قال فى اختلاف الحديث عند ذكر حديث ابن عمر لقد ارتقيت على ظهر بيت لنا الحديث حديث ابن عمر مسند حسن الاسناد وقال فيه أيضا وسمعت من يروى باسناد حسن ان أبا بكرة ذكر للنبى صلى الله عليه وسلم انه ركع دون الصف الحديث وكذا يعقوب ابن شيبة فى مسنده وأبو على الطوسى أكثرا من ذلك الا أنهما ألفا بعد الترمذى (وتختلف النسخ منه) أى من كتاب الترمذى (فى قوله حسن أو حسن صحيح أو نحوه فينبغى ان

تعتنى بمقابلة أصلك بأصول معتمدة وتعتمد ما اتفقت عليه ومن مظانه) أيضا (سنن أبى داود فقد جاء عنه أنه يذكر فيه الصحيح وما يشبهه ويقاربه وما كان فيه وهن شديد بينه وما لم يذكر فيه شيأ فهو صالح) قال وبعضها أصح من بعض (فعلى هذا ما وجدنا فى كتابه مطلقا) ولم يكن فى أحد الصحيحين (ولم يصححه غيره من المعتمدين) الذين يميزون بين الصحيح والحسن (ولا ضعفه فهو حسن عند أبى داود) لان الصالح للاحتجاج لا يخرج عنهما ولا يرتقى الى الصحة الا بنص فالاحوط الاقتصار على الحسن وأحوط منه التعبير عنه بصالح وبهذا التقرير يندفع اعتراض ابن رشيد بأن ما سكت عليه قد يكون عنده صحيحا وان لم يكن كذلك عند غيره وزاد ابن الصلاح أنه قد لا يكون حسنا عند غيره ولا مندرجا فى حد الحسن اذ حكى ابن مغيرة انه سمع محمد بن سعد الباوردى يقول كان من مذهب النسائى أن يخرج عن كل من لم يجمع على تركه قال ابن منده وكذلك أبو داود يأخذ مأخذه ويخرج الاسناد الضعيف اذا لم يجد فى الباب غيره لانه أقوى عنده من رأى الرجال وهذا أيضا رأى الامام أحمد فانه قال ان ضعيف الحديث أحب اليه من رأى الرجال لانه لا يعدل الى القياس الا بعد عدم النص وسيأتى فى هذا البحث مزيد كلام حيث ذكر المصنف العمل بالضعيف فعلى ما نقل عن أبى داود يحتمل ان يريد بقوله صالح الصالح للاعتبار دون الاحتجاج فيشمل الضعيف أيضا لكن ذكر ابن كثير أنه روى عنه وما سكت عنه فهو حسن فان صح ذلك فلا اشكال ﴿تنبيه﴾ اعترض ابن سيد الناس ما ذكر فى شأن سنن أبى داود فقال لم يرسم أبو داود شيأ بالحسن وعمله فى ذلك شبيه بعمل مسلم الذى لا ينبغى ان يحمل كلامه على غيره انه اجتنب الضعيف الواهى وأتى بالقسمين الاول والثانى وحديث من مثل به من الرواة من القسمين الاول والثانى موجود فى كتابه دون القسم الثالث قال فهلا ألزم مسلم من ذلك ما ألزم به أبو داود فمعنى كلامهما واحد قال وقول أبى داود وما يشبهه يعنى فى الصحة ويقاربه يعنى فيها أيضا هو نحو قول مسلم ليس كل الصحيح نجده عند مالك وشعبة وسفيان فاحتاج ان ينزل الى مثل حديث ليث بن أبى سليم وعطاء ابن السائب ويزيد بن أبى زياد لما يشمل الكل من اسم العدالة والصدق وان تفاوتوا فى الحفظ والاتقان ولا فرق بين الطريقين غير ان مسلما شرط الصحيح فتخرج من حديث الطبقة الثالثة وأبا داود لم يشترطه فذكر ما يشتد وهنه عنده والتزم البيان عنه قال وفى قول أبى داود ان بعضها أصح من بعض ما يشير الى القدر المشترك بينهما فى الصحة وان تفاوتت لما يقتضيه صيغة افعل فى الاكثر وأجاب العراقى بأن مسلما التزم الصحيح بل المجمع عليه فى كتابه فليس لنا ان نحكم على حديث خرجه بأنه حسن عنده لما عرف من قصور الحسن عن الصحيح وأبو داود قال ان ما سكت عنه فهو صالح والصالح يشمل الصحيح والحسن فلا يرتقى الى الاول الا بيقين وثم أجوبة أخرى منها ان العملين انما تشابها فى ان كلا أتى بثلاثة أقسام لكنها فى سنن أبى داود راجعة الى متون الحديث وفى مسلم الى رجاله وليس بين ضعف الرجل وصحة حديثه منافاة ومنها ان أبا داود قال ما كان فيه وهن شديد بينته ففهم ان ثم شيأ فيه وهن غير شديد لم يلتزم بيانه ومنها ان مسلما انما يروى عن

الطبقة الثالثة فى المتابعات ليتجبر القصور الذى فى رواية من هو من الطبقة الثانية ثم انه يعل
من حديثهم جدا وأبو داود بخلاف ذلك ﴿فوائد﴾ الاولى من مظان الحسن أيضا سنن
الدارقطنى فانه نص على كثير منه قاله ابن الصلاح الثانية عدة أحاديث كتاب أبى داود أربعة
آلاف وثمانمائة حديث وهو روايات أتمها رواية أبى بكر بن داسه والمتصلة الآن بالسماع
رواية أبى على اللؤلؤى الثالثة قال أبو جعفر بن الزبير أول ما أرشد اليه ما اتفق المسلمون على
اعتماده وذلك الكتب الخمسة والموطأ الذى تقدمها وضعا ولم يتأخر عنها رتبة وقد اختلفت
مقاصدهم فيها وللصحيحين فيها شفوف وللبخارى لمن أراد التفقه مقاصد جليلة ولابى داود فى
حصر أحاديث الاحكام واستيعابها ما ليس لغيره وللترمذى فى فنون الصناعة الحديثية ما لم
يشاركه غيره وقد سلك النسائى أغمض تلك المسالك وأجلها وقال الذهبى انحطت رتبة جامع
الترمذى عن سنن أبى داود والنسائى لاخراجه حديث المصلوب والكلبى وأمثالهما (وأما
مسند الامام أحمد بن حنبل وأبى داود الطيالسى وغيرهما من المسانيد) قال ابن الصلاح
كمسند عبيد الله بن موسى واسحق بن راهويه والدارمى وعبد بن حميد وأبى يعلى الموصلى
والحسن بن سفيان وأبى بكر البزار فهؤلاء عادتهم ان يخرجوا فى مسند كل صحابى ما رووه من
حديثه غير مقيدين بان يكون محتجا به أولا (فلا تلتحق بالاصول الخمسة وما أشبهها) قال ابن
جماعة من الكتب المبوبة كسنن ابن ماجه (فى الاحتجاج بها والركون الى ما فيها) لان
المصنف على الابواب انما يورد أصح ما فيه ليصلح للاحتجاج ﴿تنبيهات﴾ الاول اعترض
على التمثيل بمسند أحمد بانه شرط فى مسنده الصحيح قال العراقى ولا نسلم ذلك والذى رواه
عنه أبو موسى المدينى انه سئل عن حديث فقال انظروه فان كان فى المسند والا فليس بحجة
فهذا ليس بصريح فى ان كل ما فيه حجة بل ما ليس فيه ليس بحجة قال على ان ثم أحاديث
صحيحة مخرجة فى الصحيحين وليست فيه منها حديث عائشة فى قصة أم زرع قال وأما وجود
الضعيف فيه فهو محقق بل فيه أحاديث موضوعة جمعتها فى جزء ولعبد الله ابنه فيه زيادات
فيها الضعيف والموضوع اه وقد ألف شيخ الاسلام كتابا فى رد ذلك سماه القول المسدد فى
الذب عن المسند قال فى خطبته فقد ذكرت فى هذه الاوراق ما حضرنى من الكلام على
الاحاديث التى زعم بعض أهل الحديث انها موضوعة وهى فى مسند أحمد ذبا عن هذا
التصنيف العظيم الذى تلقته الامة بالقبول والتكريم وجعله امامهم حجة يرجع اليه ويعول
عند الاختلاف عليه ثم سرد الاحاديث التى جمعها العراقى وهى تسعة وأضاف اليها خمسة
عشر حديثا أوردها ابن الجوزى فى الموضوعات وهى فيه وأجاب عنها حديثا حديثا قلت وقد
فاته أحاديث أخر أوردها ابن الجوزى وهى فيه وجمعتها فى جزء سميته الذيل الممهد مع الذب
عنها وعدتها أربعة عشر حديثا وقال شيخ الاسلام فى كتابه تعجيل المنفعة فى رجال الاربعة
ليس فى المسند حديث لا أصل له الا ثلاثة أحاديث أو أربعة منها حديث عبد الرحمن بن عوف
انه يدخل الجنة زحفا قال والاعتذار عنه انه مما أمر أحمد بالضرب عليه فترك سهوا أو ضرب

وكتب من تحت الضرب وقال فى كتابه تجريد زوائد مسند البزار اذا كان الحديث فى مسند
أحمد لم يعز الى غيره من المسانيد وقال التيمى فى زوائد المسند مسند أحمد أصح صحيحا من غيره
وقال ابن كثير لا يوازى مسند أحمد كتاب مسند فى كثرته وحسن سياقاته وقد فاته أحاديث
كثيرة جدا بل قيل انه لم يقع له جماعة من الصحابة الذين فى الصحيحين قريبا من مائتين وقال
للحسينى فى كتابه التذكرة فى رجال العشرة عدة أحاديث المسند أربعون ألفا بالمكرر الثانى
قيل واسحق يخرج أمثل ما ورد عن ذلك الصحابى فيما ذكره أبو زرعة الرازى عنه قال العراقى
ولا يلزم من ذلك أن يكون جميع ما فيه صحيحا بل هو أمثله بالنسبة لما تركه وفيه الضعيف
الثالث قيل ومسند الدارمى ليس بمسند بل هو مرتب على الابواب وقد سماه بعضهم بالصحيح
قال شيخ الاسلام ولم أر لمغلطاى سلفا فى تسمية الدارمى صحيحا الا قوله انه رآه بخط المنذرى
وكذا قال العلائى وقال شيخ الاسلام ليس دون السنن فى الرتبة بل لو ضم الى خمسة لكان أولى
من ابن ماجه فانه امثل منه بكثير وقال العراقى اشتهر تسميته بالمسند كما سمى البخارى كتابه
بالمسند لكون أحاديثه مسندة قال الا أن فيه المرسل والمعضل والمنقطع والمقطوع كثيرا على
أنهم ذكروا فى ترجمة الدارمى ان له الجامع والمسند والتفسير وغير ذلك فلعل الموجود الآن
هو الجامع والمسند فقط الرابع قيل ومسند البزار يبين فيه الصحيح من غيره قال العراقى ولم
يفعل ذلك الا قليلا الا أنه يتكلم فى تفرد بعض رواة الحديث ومتابعة غيره عليه ﴿فائدة﴾
قال العراقى يقال ان أول مسند صنف مسند الطيالسى قيل والذى حمل قائل هذا القول عليه
تقدم عصر أبى داود على أعصار من صنف المسانيد فظن انه هو الذى صنفه وليس كذلك فانما
هو من جمع بعض الحفاظ الخراسانيين جمع فيه ما رواه يونس بن حبيب خاصة عنه وشذ عنه
كثير منه ويشبه هذا مسند الشافعى فانه ليس تصنيفه وانما لقطه بعض الحفاظ النيسابوريين
من مسموع الاصم من الام وسمعه عليه فانه كان سمع الام أو غالبها على الربيع عن الشافعى
وعمر وكان آخر من روى عنه وحصل له صمم فكان فى السماع عليه مشقة (الثانى اذا كان
راوى الحديث متأخرا عن درجة الحافظ الضابط) مع كونه (مشهورا بالصدق والستر) وقد
علم ان من هذا حاله فحديثه حسن (فروى حديثه من غير وجه) ولو وجها واحدا آخر كما
يشير اليه تعليل ابن الصلاح (قوى) بالمتابعة وزال ما كنا نخشاه عليه من جهة سوء الحفظ
وانجبر بها ذلك النقص اليسير (وارتفع) حديثه (من) درجة (الحسن الى) درجة (الصحيح)
قال ابن الصلاح مثاله حديث محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لولا أن أشق على أمتى لامرتهم بالسواك عند كل صلاة فمحمد بن عمرو بن
علقمة من المشهورين بالصدق والصيانة لكنه لم يكن من أهل الاتقان حتى ضعفه بعضهم
من جهة سوء حفظه ووثقه بعضهم لصدقه وجلالته فحديثه من هذه الجهة حسن فلما انضم
الى ذلك كونه روى من وجه آخر حكمنا بصحته والمتابعة فى هذا الحديث ليست لمحمد عن أبى
سلمة بل لابى سلمة عن أبى هريرة فقد رواه عنه أيضا الاعرج وسعيد المصرى وأبوه وغيرهم

ومثل غيرابن الصلاح بحديث البخارى عن أبى بن العباس بن سهل بن سعد عن أبيه عن جده فى ذكر خيل النبى صلى الله عليه وسلم فان أبيا هذا ضعفه لسوء حفظه أحمد وابن معين والنسائى وحديثه حسن لكن تابعه عليه أخوه عبد المهيمن فارتقى الى درجة الصحة (الثالث اذا روى الحديث من وجوه ضعيفة لا يلزم أن يحصل من مجموعها) انه (حسن بل ما كان ضعفه لضعف حفظ راويه الصدوق الامين زال بمجيئه من وجه آخر) و عرفنا بذلك انه قد حفظه ولم يختل فيه ضبطه (وصار) الحديث (حسنا) بذلك كما رواه الترمذى وحسنه من طريق شعبة عن عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه ان امرأة من بنى فزارة تزوجت على نعلين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرضيت من نفسك ومالك بنعلين قالت نعم فاجاز قال الترمذى وفى الباب عن عمر وأبى هريرة وعائشة وابى حدرد فعاصم ضعيف لسوء حفظه وقد حسن له الترمذى هذا الحديث لمجيئه من غير وجه (وكذا اذا كان ضعفها الارسال) أو تدليس أو جهالة رجال كما زاده شيخ الاسلام (زال بمجيئه من وجه آخر) وكان دون الحسن لذاته مثال الاول يأتى فى نوع المرسل ومثال الثانى ما رواه الترمذى وحسنه من طريق هشيم عن يزيد بن أبى زياد عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن البراء بن عازب مرفوعا ان حقا على المسلمين ان يغتسلوا يوم الجمعة وليمس أحدهم من طيب أهله فان لم يجد فالماء له طيب فهشيم موصوف بالتدليس لكن لما تابعه عند الترمذى أبو يحيى التيمى وكان للمتن شواهد من حديث أبى سعيد الخدرى وغيره حسنه (وأما الضعيف لفسق الراوى) أو كذبه (فلا يؤثر فيه موافقة غيره) له اذا كان الآخر مثله لقوة الضعف وتقاعد هذا الجابر نعم يرتقى بمجموع طرقه عن كونه منكرا أو لا أصل له صرح به شيخ الاسلام قال بل ربما كثرت الطرق حتى أوصلته الى درجة المستور والسيئ الحفظ بحيث اذا وجد له طريق آخر فيه ضعف قريب محتمل ارتقى بمجموع ذلك الى درجة الحسن ﴿خاتمة﴾ من الالفاظ المستعملة عند أهل الحديث فى المقبول الجيد والقوى والصالح والمعروف والمحفوظ والمجوّد والثابت فاما الجيد فقال شيخ الاسلام فى الكلام على أصح الاسانيد لما حكى ابن الصلاح عن أحمد بن حنبل ان أصحها الزهرى عن سالم عن أبيه عبارة أحمد أجود الاسانيد كذا أخرجه عنه الحاكم قال وهذا يدل على ان ابن الصلاح يرى التسوية بين الجيد والصحيح ولذا قال البلقينى بعد ان نقل ذلك من ذلك يعلم ان الجودة يعبر بها عن الصحة وفى جامع الترمذى فى الطب هذا حديث جيد حسن وكذا قال غيره لا مغايرة بين جيد وصحيح عندهم الا أن الجهبذ منهم لا يعدل عن صحيح الى جيد الا لنكتة كان يرتقى الحديث عنده عن الحسن لذاته ويتردد فى بلوغه الصحيح فالوصف به أنزل رتبة من الوصف بصحيح وكذا القوى وأما الصالح فقد تقدم فى شأن سنن أبى داود أنه شامل للصحيح والحسن لصلاحيتهما للاحتجاج ويستعمل أيضا فى ضعيف يصلح للاعتبار وأما المعروف فهو مقابل المنكر والمحفوظ مقابل الشاذ وسيأتى تقرير ذلك فى نوعيهما والمجوّد والثابت يشملان أيضا الصحيح والحسن قلت ومن ألفاظهم أيضا المشبه

وهو يطلق على الحسن وما يقاربه فهو بالنسبة اليه كنسبة الجيد الى الصحيح قال أبو حاتم أخرج عمرو بن حصين الكلابى أول شئ أحاديث مشبهة حسانا ثم أخرج بعد أحاديث موضوعة فأفسد علينا ما كتبنا (النوع الثالث الضعيف وهو ما لم يجمع صفة الصحيح أو الحسن) جمعهما تبعا لابن الصلاح وان قيل ان الاقتصار على الثانى أولى لان ما لم يجمع صفة الحسن فهو عن صفات الصحيح أبعد ولذلك لم يذكره ابن دقيق العيد قال ابن الصلاح وقد قسمه ابن حبان الى خمسين الا قسما قال شيخ الاسلام لم نقف عليها ثم قسمه ابن الصلاح الى أقسام كثيرة باعتبار فقد صفة من صفات القبول الستة وهى الاتصال والعدالة والضبط والمتابعة فى المستور وعدم الشذوذ وعدم العلة و باعتبار فقد صفة مع صفة أخرى تليها أولا أو مع أكثر من صفة الى أن تفقد الستة فبلغت فيما ذكره العراقى فى شرح الالفية اثنين وأربعين قسما ووصله غيره الى ثلاثة وستين وجمع فى ذلك شيخنا قاضى القضاة شرف الدين المناوى كراسة ونوع ما فقد الاتصال الى ما سقط منه الصحابى أو واحد غيره أو اثنان وما فقد العدالة الى ما فى سنده ضعف أو مجهول وقسمها بهذا الاعتبار الى مائة وتسعة وعشرين قسما باعتبار العقل والى واحد وثمانين باعتبار امكان الوجود وان لم يتحقق وقوعها وقد كنت أردت بسطها فى هذا الشرح ثم رأيت شيخ الاسلام قال ان ذلك تعب ليس وراءه أرب فانه لا يخلو اما ان يكون لاجل معرفة مراتب الضعيف وما كان منها أضعف أولا فان كان الاول فلا يخلو من ان يكون لاجل أن يعرف ان ما فقد من الشرط اكثر أضعف أولا فان كان الاول فليس كذلك لان لنا ما يفقد شرطا واحدا ويكون أضعف مما يفقد الشروط الخمسة الباقية وهو ما فقد الصدق وان كان الثانى فما هو وان كان لامر غير معرفة الاضعف فان كان لتخصيص كل قسم باسم فليس كذلك فانهم لم يسموا منها الا القليل كالمعضل والمرسل ونحوهما أو لمعرفة كم يبلغ قسما بالبسط فهذه ثمرة مرة أو لغير ذلك فما هو انتهى فلذلك عدلت عن تسويد الاوراق بتسطيره (ويتفاوت ضعفه) بحسب شدة ضعف رواته وخفته وقوله (كصحة الصحيح) اشارة الى ان منه أوهى كما ان فى الصحيح أصح قال الحاكم فأوهى اسانيد الصديق صدقة الدقيقى عن فرقد السبخى عن مرة الطيب عنه وأوهى اسانيد أهل البيت عمرو بن شمر عن جابر الجعفى عن الحرث الاعور عن على رضى الله تعالى عنه وأوهى اسانيد العمريين محمد ابن عبد الله بن القاسم بن عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم عن أبيه عن جده فان الثلاثة لا يحتج بهم وأوهى اسانيد أبى هريرة السرى بن اسمعيل عن داود بن يزيد الاودى عن أبيه عنه وأوهى أسانيد عائشة نسخة عند البصريين عن الحرث بن شبل عن أم النعمان عنها وأوهى أسانيد ابن مسعود شريك عن أبى فزارة عن أبى زيد عنه وأوهى أسانيد أنس داود بن المحبر بن قحذم عن أبيه عن أبان بن أبى عياش عنه وأوهى أسانيد المكيين عبد الله بن ميمون القداح عن شهاب بن خراش عن ابراهيم بن يزيد الخوزى عن عكرمة عن ابن عباس وأوهى أسانيد اليمانيين حفص بن عمر العدنى عن الحكم بن أبان

عن عكرمة عن ابن عباس قال البلقيني فيهما لعله أراد الاعكرمة فان البخاري يحتج به قلت لاشك فى ذلك وأما أوهى أسانيد ابن عباس مطلقا فالسدى الصغير محمد بن مروان عن الكلبي عن أبى صالح عنه قال شيخ الاسلام هذه سلسلة الكذب لاسلسلة الذهب ثم قال الحاكم وأوهى أسانيد المصريين أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشد عن أبيه عن جده عن قرة ابن عبد الرحمن عن كل من روى عنه فانها نسخة كبيرة وأوهى أسانيد الشاميين محمد بن قيس المصلوب عن عبيد الله بن زحر عن على بن زيد عن القاسم عن أبى امامة وأوهى أسانيد الخراسانيين عبد الرحمن بن مليحة عن نهشل بن سعيد عن الضحاك عن ابن عباس (ومنه) أى الضعيف (ماله لقب خاص كالموضوع والشاذ وغيرهما) كالمقلوب والمعلل والمضطرب والمرسل والمنقطع والمعضل والمنكر ﴿فائدة﴾ صنف ابن الجوزى كتابا فى الاحاديث الواهية أورد فيه جملا فى كثير منها عليه انتقاد (النوع الرابع) من مطلق أنواع علوم الحديث لاخصوص التقسيم السابق كما صرح به ابن الصلاح (المسند قال الخطيب) أبو بكر (البغدادى) فى الكفاية (هو عند أهل الحديث ما اتصل سنده) من راويه (الى منتهاه) فشمل المرفوع والموقوف والمقطوع وتبعه ابن الصباغ فى العدة والمراد اتصال السند ظاهرا فيدخل ما فيه انقطاع خفى كعنعنة المدلس والمعاصر الذى لم يثبت لقيه لاطباق من خرج المسانيد على ذلك قال المصنف كابن الصلاح (و) لكن (أكثر ما يستعمل فيما جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم دون غيره وقال ابن عبد البر) فى التمهيد (هو ما جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم خاصة متصلا كان) كمالك عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (أو منقطعا) كمالك عن الزهرى عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فهذا مسند لانه قد أسند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منقطع لان الزهرى لم يسمع من ابن عباس وعلى هذا القول يستوى المسند والمرفوع وقال شيخ الاسلام يلزم عليه ان يصدق على المرسل والمعضل والمنقطع اذا كان مرفوعا ولا قائل به (وقال الحاكم وغيره لا يستعمل الا فى المرفوع المتصل) بخلاف الموقوف والمرسل والمعضل والمدلس وحكاه ابن عبد البر عن قوم من أهل الحديث وهو الاصح وليس ببعيد من كلام الخطيب وبه جزم شيخ الاسلام فى النخبة فيكون أخص من المرفوع قال الحاكم من شرط المسند أن لا يكون فى اسناده أخبرت عن فلان ولا حدثت عن فلان ولا بلغنى عن فلان ولا أظنه مرفوعا ولا رفعه فلان (النوع الخامس المتصل ويسمى الموصول) أيضا (وهو ما اتصل اسناده) قال ابن الصلاح بسماع كل واحد من رواته ممن فوقه قال ابن جماعة أو اجازته الى منتهاه (مرفوعا كان) الى النبى صلى الله عليه وسلم (أو موقوفا على من كان) هذا اللفظ الاخير زاده المصنف على ابن الصلاح وتبعه ابن جماعة فقال على غيره فشمل أقوال التابعين ومن بعدهم وابن الصلاح قصره على المرفوع والموقوف ثم مثل الموقوف بمالك عن نافع عن ابن عمر عن عمر وهو ظاهر فى اختصاصه بالموقوف على الصحابى وأوضحه العراقى فقال وأما قول التابعين اذا اتصلت الاسانيد اليهم

فلا يسمونها متصلة فى حالة الاطلاق اما مع التقييد فجائز وواقع فى كلامهم كقولهم هذا متصل الى سعيد بن المسيب أو الى الزهرى أو الى مالك ونحو ذلك قيل والنكتة فى ذلك انها تسمى مقاطيع فاطلاق المتصل عليها كالوصف لشئ واحد بمتضادين لغة (النوع السادس المرفوع هو ما أضيف الى النبى صلى الله عليه وسلم خاصة) قولا كان أو فعلا أو تقريرا (لا يقع مطلقه على غيره متصلا كان أو منقطعا) بسقوط الصحابى منه أو غيره (وقيل) أى قال الخطيب (هو ما أخبر به الصحابى عن فعل النبى صلى الله عليه وسلم أو قوله) فأخرج بذلك المرسل قال شيخ الاسلام الظاهر ان الخطيب لم يشترط ذلك وان كلامه خرج مخرج الغالب لان غالب ما يضاف الى النبى صلى الله عليه وسلم انما يضيفه الصحابى قال ابن الصلاح ومن جعل من أهل الحديث المرفوع فى مقابلة المرسل أى حيث يقولون مثلا رفعه فلان وأرسله فلان فقد عنى بالمرفوع المتصل (النوع السابع الموقوف هو المروى عن الصحابة قولا لهم أو فعلا أو نحوه) أى تقريرا (متصلا كان) اسناده (أو منقطعا ويستعمل فى غيرهم) كالتابعين (مقيدا فيقال وقفه فلان على الزهرى ونحوه وعند فقهاء خراسان تسمية الموقوف بالاثر والمرفوع بالخبر) قال أبو القاسم الفورانى منهم الفقهاء يقولون الخبر ما يروى عن النبى صلى الله عليه وسلم والاثر ما يروى عن الصحابة وفى نخبة شيخ الاسلام ويقال للموقوف والمقطوع الاثر قال المصنف زيادة على ابن الصلاح (وعند المحدثين كل هذا يسمى أثرا) لانه مأخوذ من أثرت الحديث أى رويته (فروع) ذكرها ابن الصلاح بعد النوع الثامن وذكرها هنا أليق (أحدها قول الصحابى كنا نقول) كذا (أو نفعل كذا) أو نرى كذا (ان لم يضفه الى زمن النبى صلى الله عليه وسلم فهو موقوف) كذا قال ابن الصلاح تبعا للخطيب وحكاه المصنف فى شرح مسلم عن الجمهور من المحدثين وأصحاب الفقه والاصول وأطلق الحاكم والرازى والآمدى انه مرفوع وقال ابن الصباغ انه الظاهر ومثله بقول عائشة رضى الله عنها كانت اليد لا تقطع فى الشئ التافه وحكاه المصنف فى شرح المهذب عن كثير من الفقهاء قال وهو قوى من حيث المعنى وصححه العراقى وشيخ الاسلام ومن أمثلة ما رواه البخارى عن جابر بن عبد الله قال كنا اذا صعدنا كبرنا واذا نزلنا سبحنا (وان أضافه فالصحيح) الذى قطع به الجمهور من أهل الحديث والاصول (انه مرفوع) قال ابن الصلاح لان ظاهر ذلك مشعر بان رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع على ذلك وقررهم عليه لتوفر دواعيهم على سؤالهم عن أمور دينهم وتقريره أحد وجوه السنن المرفوعة ومن أمثلة ذلك قول جابر كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الشيخان وقوله كنا نأكل لحوم الخيل على عهد النبى صلى الله عليه وسلم رواه النسائى وابن ماجه (وقال الامام) أبو بكر (الاسماعيلى) انه (موقوف) وهو بعيد جدا (والصواب الاول) قال المصنف فى شرح مسلم وقال آخرون ان كان ذلك الفعل مما لا يخفى غالبا كان مرفوعا والا كان موقوفا وبهذا قطع الشيخ أبو اسحق الشيرازى فان كان فى القصة تصريح باطلاعه صلى الله عليه وسلم فمرفوع اجماعا كقول ابن عمر كنا نقول ورسول الله صلى الله

عليه وسلم حى أفضل هذه الامة بعد نبيها أبو بكر وعمر وعثمان ويسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينكره رواه الطبرانى فى الكبير والحديث فى الصحيح بدون التصريح المذكور (وكذا قوله) أى الصحابى (كنا لانرى بأسا بكذا فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو وهو فينا أو) وهو (بين أظهرنا أو كانوا يقولون أو يفعلون أو لا يرون بأسا بكذا فى حياته صلى الله عليه وسلم فكله مرفوع) مخرج فى كتب المسانيد (ومن المرفوع قول المغيرة بن شعبة كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرعون بابه بالاظافير) قال ابن الصلاح بل هو أحرى باطلاعه صلى الله عليه وسلم عليه قال وقال الحاكم هذا يتوهمه من ليس من أهل الصنعة مسندا لذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وليس بمسند بل هو موقوف ووافقه الخطيب وليس كذلك قال وقد كنا أخذناه عليه ثم تأولناه على أنه ليس بمسند لفظا وانما جعلناه مرفوعا من حيث المعنى قال وكذا سائر ما سبق موقوف لفظا وانما جعلناه مرفوعا من حيث المعنى اهـ والحديث المذكور أخرجه البخارى فى الادب من حديث أنس وعن شيخ الاسلام تعب الناس فى التفتيش عليه من حديث المغيرة فلم يظفروا به قلت قد ظفرت به بلا تعب ولله الحمد فأخرجه البيهقى فى المدخل قال أخبرنا أبو عبد الله الحافظ فى علوم الحديث حدثنى الزبير بن عبد الواحد حدثنا محمد بن أحمد الزئبقى ثنا زكريا بن يحيى المنقرى ثنا الاصمعى ثنا كيسان مولى هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن المغيرة بن شعبة فذكره ثم أشار بعده الى حديث أنس ومن المرفوع أيضا اتفاقا الاحاديث التى فيها ذكر صفة النبى صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك أما قول التابعى ما تقدم فليس بمرفوع قطعا ثم ان لم يضفه الى زمن الصحابة فمقطوع لا موقوف وان اضافه فاحتمالان للعراقى وجه المنع أن تقرير الصحابى قد لا ينسب اليه بخلاف تقرير النبى صلى الله عليه وسلم ولو قال كانوا يفعلون فقال المصنف فى شرح مسلم لا يدل على فعل جميع الامة بل البعض فلا حجة فيه الا ان يصرح بنقله عن أهل الاجماع فيكون نقلا له وفى ثبوته بخبر الواحد خلاف (الثانى قول الصحابى أمرنا بكذا) كقول أم عطية أمرنا ان نخرج فى العيدين العواتق وذوات الخدور وأمر الحيض ان يعتزلن مصلى المسلمين أخرجه الشيخان (أو نهينا عن كذا) كقولها أيضا نهينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا أخرجاه أيضا (أو من السنة كذا) كقول على من السنة وضع الكف على الكف فى الصلاة تحت السرة رواه أبو داود فى رواية ابن داسة وابن الاعرابى (أو أمر بلال ان يشفع الاذان) ويوتر الاقامة أخرجاه عن أنس (وما أشبهه كله مرفوع على الصحيح الذى قاله الجمهور) قال ابن الصلاح لان مطلق ذلك ينصرف بظاهره الى من له الامر والنهى ومن يجب اتباع سنته وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غيره لان مقصود الصحابى بيان الشرع لا اللغة ولا العادة والشرع يتلقى من الكتاب والسنة والاجماع والقياس ولا يصح ان يريد أمر الكتاب لكون ما فى الكتاب مشهورا يعرفه الناس ولا الاجماع لان المتكلم بهذا من أهل الاجماع ويستحيل أمره نفسه ولا القياس اذ لا أمر فيه فتعين كون المراد أمر الرسول صلى الله عليه وسلم (وقيل ليس بمرفوع) لاحتمال

ان يكون الآمر غيره كأمر القرآن أو الاجماع أو بعض الخلفاء أو الاستنباط وان يريد سنة غيره وأجيب ببعد ذلك مع ان الاصل الاول وقد روى البخارى فى صحيحه فى حديث ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه فى قصته مع الحجاج حين قال له ان كنت تريد السنة فهجر بالصلاة قال ابن شهاب فقلت اسالم أفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وهل يعنون بذلك الا سنته فنقل سالم وهو أحد الفقهاء السبعة من أهل المدينة وأحد الحفاظ من التابعين عن الصحابة انهم اذا أطلقوا السنة لا يريدون بذلك الا سنة النبى صلى الله عليه وسلم وأما قول بعضهم ان كان مرفوعا فلم لا يقولون فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فجوابه انهم تركوا الجزم بذلك تورعا واحتياطا ومن هذا قول أبى قلابة عن أنس من السنة اذا تزوج البكر على الثيب أقام عندها سبعا أخرجاه قال أبو قلابة لو شئت لقلت ان أنسا رفعه الى النبى صلى الله عليه وسلم أى لو قلت لم أكذب لان قوله من السنة هذا معناه لكن ايراده بالصيغة التى ذكرها الصحابى أولى وخصص بعضهم الخلاف بغير الصديق أما هو فان قال ذلك فمرفوع بلا خلاف قلت ويؤيد الوقف فى غيره ما أخرجه ابن أبى شيبة فى المصنف عن حنظلة السدوسى قال سمعت أنس بن مالك يقول كان يؤمر بالسوط فيقطع ثمرته ثم يدق بين حجرين ثم يضرب به فقلت لانس فى زمان من كان هذا قال فى زمان عمر بن الخطاب فان صرح الصحابى بالآمر كقوله أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا خلاف فيه الا ما حكى عن داود وبعض المتكلمين انه لا يكون حجة حتى ينقل لفظه وهذا ضعيف بل باطل لان الصحابى عدل عارف باللسان فلا يطلق ذلك الا بعد التحقق قال البلقينى وحكم قوله من السنة قول ابن عباس فى متعة الحج سنة أبى القاسم وقول عمرو بن العاص فى عدة أم الولد لا تلبسوا علينا سنة نبينا رواه أبو داود وقول عمر فى المسح أصبت السنة صححه الدارقطنى فى سننه قال وبعضها أقرب من بعض وأقربها للرفع سنة أبى القاسم ويليها سنة نبينا ويلى ذلك أصبت السنة (ولا فرق بين قوله) أى الصحابى ما تقدم (فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بعده) اما اذا قال ذلك التابعى فجزم ابن الصباغ فى العدة انه مرسل وحكى فيه اذا قاله ابن المسيب وجهين هل يكون حجة أو لا وللغزالى فيه احتمالان بلا ترجيح هل يكون موقوفا أو مرفوعا مرسلا وكذا قوله من السنة فيه وجهان حكاهما المصنف فى شرح مسلم وغيره وصحح وقفه وحكى الداودى الرفع عن القديم

﴿تكملة﴾ من المرفوع أيضا ما جاء عن الصحابى ومثله لا يقال من قبل الرأى ولا مجال للاجتهاد فيه فيحمل على السماع جزم به الرازى فى المحصول وغير واحد من أئمة الحديث وترجم على ذلك الحاكم فى كتابه معرفة المسانيد التى لا يذكر سندها ومثله بقول ابن مسعود من أتى ساحرا أو عرافا فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وقد أدخل ابن عبد البر فى كتابه التقصى عدة أحاديث من ذلك مع ان موضوع الكتاب للمرفوعة منها حديث سهل بن أبى خيثمة فى صلاة الخوف وقال فى التمهيد هذا الحديث موقوف على سهل ومثله لا يقال من قبل الرأى نقل ذلك العراقى وأشار الى تخصيصه بصحابى

لم يأخذ عن أهل الكتاب وصرح بذلك شيخ الاسلام فى شرح النخبة جازما به ومثله بالاخبار عن
الامور الماضية من بدء الخلق وأخبار الانبياء والآتية كالملاحم والفتن وأحوال يوم
القيامة وعما يحصل بفعله ثواب مخصوص أو عقاب مخصوص قال ومن ذلك فعله مالا مجال
للاجتهاد فيه فينزل على ان ذلك عنده عن النبى صلى الله عليه وسلم كما قال الشافعى فى صلاة
على فى الكسوف فى كل ركعة أكثر من ركوعين قال ومن ذلك حكمه على فعل من الافعال
بانه طاعة لله أو لرسوله أو معصية كقوله من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم وجزم
بذلك أيضا الزركشى فى مختصره نقلا عن ابن عبد البر وأما البلقينى فقال الاقرب ان هذا
ليس بمرفوع لجواز احالة الاثم على ماظهر من القواعد وسبقه الى ذلك أبو القاسم الجوهرى
نقله عنه ابن عبد البر ورده عليه (الثالث اذا قيل فى الحديث عند ذكر الصحابى يرفعه)
أو رفع الحديث (أو ينميه أو يبلغ به) كقول ابن عباس الشفاء فى ثلاثة شربة عسل وشرطة
محجم وكية نار رفع الحديث رواه البخارى وروى مالك فى الموطا عن أبى حازم عن سهل بن
سعد قال كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى فى الصلاة قال
أبو حازم لا أعلم الا أنه ينمى ذلك وكحديث الاعرج عن أبى هريرة يبلغ به الناس تبع لقريش
أخرجاه (أو رواية كحديث الاعرج عن أبى هريرة رواية تقاتلون قوما صغار الاعين) أخرجه
البخارى (فكل هذا وشبهه) قال شيخ الاسلام كيرويه ورواه بلفظ الماضى (مرفوع عند
أهل العلم واذا قيل عند التابعى يرفعه) أو سائر الالفاظ المذكورة (فمرفوع مرسل) قال شيخ
الاسلام ولم يذكروا ماحكم ذلك لو قيل عن النبى صلى الله عليه وسلم قال وقد ظفرت لذلك بمثال
فى مسند البزار عن النبى صلى الله عليه وسلم يرويه أى عن ربه عز وجل فهو حينئذ من
الاحاديث القدسية ﴿تكملة﴾ ومن ذلك الاقتصار على القول مع حذف العامل كقول ابن
سيرين عن أبى هريرة قال قال أسلم وغفار وشىء من مزينة الحديث قال الخطيب الا ان ذلك
اصطلاح خاص بأهل البصرة لكن روى عن ابن سيرين انه قال كل شىء حدثت عن أبى هريرة
فهو مرفوع ﴿فائدة﴾ أخرج القاضى أبو بكر المروزى فى كتاب العلم قال حدثنا القواريرى
ثنا بشر بن منصور ثنا ابن أبى دواد قال بلغنى ان عمر بن عبد العزيز كان يكره أن يقول فى
الحديث رواية ويقول انما الرواية الشعر وبه الى ابن أبى دواد قال كان نافع ينهانى أن أقول
رواية قال فربما نسيت فقلت رواية فينظر الى فأقول نسيت (وأما قول من قال تفسير الصحابى
مرفوع) وهو الحاكم قال فى المستدرك ليعلم طالب الحديث ان تفسير الصحابى الذى شهد
الوحى والتنزيل عند الشيخين حديث مسند (فذاك فى تفسير يتعلق بسبب نزول آية) كقول
جابر كانت اليهود تقول من أتى امرأته من دبرها فى قبلها جاء الولد أحول فأنزل الله تعالى نساؤكم
حرث لكم الآية رواه مسلم (أو نحوه) مما لا يمكن أن يؤخذ الا عن النبى صلى الله عليه وسلم
ولا مدخل للرأى فيه (وغيره موقوف) قلت وكذا يقال فى التابعى الا أن المرفوع من جهته
مرسل ﴿فوائد﴾ الاولى ماخصص به المصنف كابن الصلاح ومن تبعهما قول الحاكم قد صرح

به

به الحاكم فى علوم الحديث فانه قال ومن الموقوفات ماحدثناه أحمد بن كامل بسنده عن أبى
هريرة فى قوله تعالى لواحة للبشر قال تلقاهم جهنم يوم القيامة فتلفحهم لفحة فلا تترك
لحما على عظم قال فهذا وأشباهه يعد فى تفسير الصحابة من الموقوفات فأما ما نقول ان تفسير
الصحابة مسند فانما نقوله فى غير هذا النوع ثم أورد حديث جابر فى قصة اليهود وقال فهذا
وأشباهه مسند ليس بموقوف فان الصحابى الذى شهد الوحى والتنزيل فاخبر عن آية من
القرآن انها نزلت فى كذا فانه حديث مسند اهـ فالحاكم أطلق فى المستدرك وخصص فى
علوم الحديث فاعتمد الناس تخصيصه وأظن ان ما حمله فى المستدرك على التعميم الحرص
على جمع الصحيح حتى أورد ماليس من شرط المرفوع والا ففيه من الضرب الاول الجم الغفير
على انى أقول ليس ماذكره عن أبى هريرة من الموقوف لما تقدم من أن ما يتعلق بذكر
الآخرة وما لا مدخل للرأى فيه من قبيل المرفوع الثانية ماذكروه من أن سبب النزول
مرفوع قال شيخ الاسلام يعكر على اطلاقه ما اذا استنبط الراوى السبب كما فى حديث زيد بن
ثابت ان الوسطى هى الظهر نقلته من خطه الثالثة قد اعتنيت بما ورد عن النبى صلى الله
عليه وسلم فى التفسير وعن أصحابه فجمعت فى ذلك كتابا حافلا فيه أكثر من عشرة آلاف
حديث الرابعة قد تقرر أن السنة قول وفعل وتقرير وقسمها شيخ الاسلام الى صريح وحكم
فمثال المرفوع قولا صريحا قول الصحابى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثنا وسمعت
وحكما قوله مالا مدخل للرأى فيه فالمرفوع من الفعل صريحا قوله فعل أو رأيته يفعل قال
شيخنا الامام الشمنى ولا يتأتى فعل مرفوع حكما ومثله شيخ الاسلام بما تقدم عن على فى صلاة
الكسوف قال شيخنا ولا يلزم من كونه عنده عن النبى صلى الله عليه وسلم ان يكون عنده
من فعله لجواز ان يكون عنده من قوله والتقرير صريحا قول الصحابى فعلت أو فعل بحضرته
صلى الله عليه وسلم وحكما كحديث المغيرة السابق (النوع الثامن المقطوع وجمعه
المقاطع والمقاطيع وهو الموقوف على التابعى قولا له أو فعلا واستعمله الشافعى ثم الطبرانى فى
المنقطع) الذى لم يتصل اسناده وكذا فى كلام أبى بكر الحميدى والدارقطنى الا ان الشافعى
استعمل ذلك قبل استقرار الاصطلاح كما قال فى بعض الاحاديث حسن وهو على شرط
الشيخين ﴿فائدة﴾ جمع أبو حفص بن بدر الموصلى كتابا سماه معرفة الوقوف على الموقوف أورد
فيه ما أورده أصحاب الموضوعات فى مؤلفاتهم فيها وهو صحيح عن غير النبى صلى الله عليه وسلم
اما عن صحابى أو تابعى فمن بعده وقال ان ايراده فى الموضوعات غلط فبين الموضوع والموقوف
فرق ومن مظان الموقوف والمقطوع مصنف ابن أبى شيبة وعبد الرزاق وتفاسير ابن جرير
وابن أبى حاتم وابن المنذر وغيرهم (النوع التاسع المرسل اتفق علماء الطوائف على ان قول
التابعى الكبير) كعبيد الله بن عدى بن الخيار وقيس بن أبى حازم وسعيد بن المسيب (قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا أو فعله يسمى مرسلا فان انقطع قبل التابعى) هكذا عبر ابن
الصلاح تبعا للحاكم والصواب قبل الصحابى (واحد أو أكثر قال الحاكم وغيره من المحدثين

لا يسمى مرسلا بل يختص المرسل بالتابعي عن النبي صلى الله عليه وسلم فان سقط قبله) تقدم ما فيه (واحد فهو منقطع وان كان) الساقط (أكثر) من واحد (فعضل ومنقطع) أيضا (والمشهور في الفقه والاصول ان الكل مرسل وبه قطع الخطيب) قال الا ان أكثر ما يوصف بالارسال من حيث الاستعمال ما رواه التابعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المصنف (وهذا الاختلاف في الاصطلاح والعبارة) لا في المعنى لان الكل لا يحتج به عند هؤلاء ولا هؤلاء والمحدثون خصوا اسم المرسل بالاول دون غيره والفقهاء والاصوليون عمموا (وأما قول الزهري وغيره من صغار التابعين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فالمشهور عند من خصه بالتابعي انه مرسل كالكبير وقيل ليس بمرسل بل منقطع) لان أكثر رواياتهم عن التابعي ﴿تنبيه﴾ يرد على تخصيص المرسل بالتابعي من سمع من النبي صلى الله عليه وسلم وهو كافر ثم أسلم بعد موته فهو تابعي اتفاقا وحديثه ليس بمرسل بل موصول لا خلاف في الاحتجاج به كالتنوخي رسول هرقل وفي رواية قيصر فقد أخرج حديثه الامام أحمد وأبو يعلى في مسنديهما وساقاه مساق الاحاديث المسندة ومن رأى النبي صلى الله عليه وسلم غير مميز كمحمد بن أبي بكر الصديق فانه صحابي وحكم روايته حكم المرسل لا الموصول ولا يجيء فيه ما قيل في مراسيل الصحابة لان أكثر رواية هذا وشبهه عن التابعي بخلاف الصحابي الذي أدرك وسمع فان احتمال روايته عن التابعي بعيد جدا ﴿فائدة﴾ قال العراقي قال ابن القطان ان الارسال رواية الرجل عمن لم يسمع منه قال فعلى هذا هو قول رابع في حد المرسل (وأما اذا قال) الراوي في الاسناد (فلان عن رجل) أو شيخ (عن فلان فقال الحاكم) هو (منقطع ليس مرسلا وقال غيره) حكاه ابن الصلاح عن بعض كتب الاصول (مرسل) قال العراقي وكل من القولين خلاف ما عليه الاكثرون فانهم ذهبوا الى انه متصل في مسند مجهول حكاه الرشيد العطار واختاره العلائي قال وما حكاه ابن الصلاح عن بعض كتب الاصول أراد به البرهان لامام الحرمين فانه ذكر ذلك فيه وزاد كتب النبي صلى الله عليه وسلم التي لم يسم حاملها وزاد في المحصول من سمى باسم لا يعرف به قال وعلى ذلك مشى أبو داود في كتاب المراسيل فانه يروي فيه ما أبهم فيه الرجل قال بل زاد البيهقي على هذا في سننه فجعل ما رواه التابعي عن رجل من الصحابة لم يسم مرسلا وليس بجيد اللهم الا ان كان يسميه مرسلا ويجعله حجة كمراسيل الصحابة فهو قريب وقد روى البخاري عن الحميدي قال اذا صح الاسناد عن الثقات الى رجل من الصحابة فهو حجة وان لم يسم ذلك الرجل وقال الاثرم قلت لاحمد بن حنبل اذا قال رجل من التابعين حدثني رجل من الصحابة ولم يسمه فالحديث صحيح قال نعم قال وفرق الصيرفي من الشافعية بين ان يرويه التابعي عن الصحابي معنعنا أو مصرحا بالسماع قال وهو حسن متجه وكلام من أطلق قبوله محمول على هذا التفصيل اه (ثم المرسل حديث ضعيف) لا يحتج به (عند جماهير المحدثين والشافعي) كما حكاه عنهم مسلم في صدر صحيحه وابن عبد البر في التمهيد وحكاه الحاكم عن ابن المسيب ومالك (وكثير من الفقهاء وأصحاب الاصول) والنظر للجهل بحال المحذوف لانه

يحتمل ان يكون غير صحابي واذا كان كذلك فيحتمل ان يكون ضعيفا وان اتفق ان يكون المرسل لا يروي الا عن ثقة فالتوثيق مع الابهام غير كاف كما سيأتي ولانه اذا كان المجهول المسمى لا يقبل فالمجهول عينا وحالا أولى (وقال مالك) في المشهور عنه (وأبو حنيفة في طائفة) منهم أحمد في المشهور عنه (صحيح) قال المصنف في شرح المهذب وقيد ابن عبد البر وغيره ذلك بما اذا لم يكن مرسله ممن لا يحترز ويرسل عن غير الثقات فان كان فلا خلاف في رده وقال غيره محل قبوله عند الحنفية ما اذا كان مرسله من أهل القرون الثلاثة الفاضلة فان كان من غيرها فلا لحديث ثم يفشو الكذب صححه النسائي وقال ابن جرير وأجمع التابعون بأسرهم على قبول المرسل ولم يأت عنهم انكاره ولا عن أحد من الائمة بعدهم الى رأس المائتين قال ابن عبد البر كانه يعني ان الشافعي أول من رده وبالغ بعضهم فقواه على المسند وقال من أسند فقد أحالك ومن أرسل فقد تكفل لك (فان صح مخرج المرسل بمجيئه) أو نحوه (من وجه آخر مسندا أو مرسلا أرسله من أخذ) العلم (عن غير رجال) المرسل (الاول ان كان صحيحا) هكذا نص عليه الشافعي في الرسالة مقيدا له بمرسل كبار التابعين ومن اذا سمى من أرسل عنه سمى ثقة واذا شاركه الحفاظ المامونون لم يخالفوه وزاد في الاعتضاد ان يوافق قول صحابي أو يفتي أكثر العلماء بمقتضاه فان فقد شرط مما ذكر لم يقبل مرسله فان وجدت قبل (ويتبين بذلك صحة المرسل وانهما) أي المرسل وما عضده (صحيحان لو عارضهما صحيح من طريق) واحدة (رجحناهما عليه) بتعدد الطرق (اذا تعذر الجمع) بينهما ﴿فوائد﴾ الاولى اشتهر عن الشافعي انه لا يحتج بالمرسل الا مراسيل سعيد بن المسيب قال المصنف في شرح المهذب وفي الارشاد والاطلاق في النفي والاثبات غلط بل هو يحتج بالمرسل بالشروط المذكورة ولا يحتج بمراسيل سعيد الا بها أيضا قال وأصل ذلك ان الشافعي قال في مختصر المزني أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع اللحم بالحيوان وعن ابن عباس ان جزورا نحرت على عهد أبي بكر فجاء رجل بعناق فقال أعطوني بهذه العناق فقال أبو بكر لا يصلح هذا قال الشافعي وكان القاسم بن محمد وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وأبو بكر بن عبد الرحمن يحرمون بيع اللحم بالحيوان قال وبهذا نأخذ ولا نعلم أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خالف أبا بكر الصديق وارسال ابن المسيب عندنا حسن اه فاختلف أصحابنا في معنى قوله وارسال ابن المسيب عندنا حسن على وجهين حكاه الشيخ أبو اسحق الشيرازي في اللمع والخطيب البغدادي وغيرهما أحدهما معناه انه حجة عنده بخلاف غيرها من المراسيل قالوا لانها فتشت فوجدت مسندة والثاني انها ليست بحجة عنده بل هي كغيرها قالوا وانما رجح الشافعي بمرسله والترجيح بالمرسل جائز قال الخطيب وهو الصواب والاول ليس بشيء لان في مراسيله ما لم يوجد مسندا بحال من وجه يصح وكذا قال البيهقي قال وزيادة ابن المسيب في هذا على غيره انه أصح التابعين ارسالا فيما زعم الحفاظ قال المصنف فهذان امامان حافظان فقيهان شافعيان متضلعان من الحديث

والفقه والاصول والخبرة التامة بنصوص الشافعي ومعاني كلامه قال وأما قول القفال
مرسل ابن المسيب حجة عندنا فهو محمول على التفصيل المتقدم قال ولا يصح تعلق من قال انه
حجة بقوله ارساله حسن لان الشافعي لم يعتمد عليه وحده بل لما انضم اليه من قول أبي بكر ومن
حضره من الصحابة وقول أئمة التابعين الاربعة الذين ذكرهم وهم أربعة من فقهاء المدينة
السبعة وقد نقل ابن الصباغ وغيره هذا الحكم عن تمام السبعة وهو مذهب مالك وغيره فهذا
عاضد ثان للمرسل اه وقال البلقيني ذكر الماوردي في الحاوي ان الشافعي اختلف قوله في
مراسيل سعيد فكان في القديم يحتج بها بانفرادها لانه لا يرسل حديثا الا يوجد مسندا ولانه
لا يروي الا ما سمعه من جماعة أو من أكابر الصحابة أو عضده قولهم أو رآه منتشرا عند الكافة
أو وافقه فعل أهل العصر وأيضا فان مراسيله سبرت فكانت مأخوذة عن أبي هريرة لما بينهما
من المواصلة والصهارة فصار ارساله كاسناده عنه ومذهب الشافعي في الجديد انه كغيره ثم
هذا الحديث الذي أورده الشافعي من مراسيل سعيد يصلح مثالا لاقسام المرسل المقبول فانه
عضده قول صحابي وأفتى أكثر أهل العلم بمقتضاه وله شاهد مرسل آخر أرسله من أخذ العلم
عن غير رجال الاول وشاهد آخر مسند فروى البيهقي في المدخل من طريق الشافعي عن مسلم
ابن خالد عن ابن جريج عن القاسم بن أبي بزة قال قدمت المدينة فوجدت جزورا قد جزرت
فجزئت أربعة أجزاء كل جزء منها بعناق فأردت أن أبتاع منها جزأ فقال لي الرجل من أهل
المدينة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يباع حي بميت فسألت عن ذلك الرجل
فأخبرت عنه خبرا قال البيهقي فهذا حديث أرسله سعيد بن المسيب ورواه القاسم بن أبي بزة عن
رجل من أهل المدينة مرسلا والظاهر انه غير سعيد فانه أشهر من أن لا يعرفه القاسم بن أبي
بزة المكي حتى يسأل عنه قال وقد رويناه من حديث الحسن عن سمرة بن جندب عن النبي صلى
الله عليه وسلم الا ان الحفاظ اختلفوا في سماع الحسن من سمرة في غير حديث العقيقة فمنهم
من أثبته فيكون مثالا للفصل الاول يعني ماله شاهد مسند ومنهم من لم يثبته فيكون أيضا
مرسلا انضم الى مرسل سعيد انتهى الثانية صور الرازي وغيره من أهل الاصول المسند
العاضد بأن لا يكون منتهض الاسناد ليكون الاحتجاج بالمجموع والا فالاحتجاج حينئذ بالمسند
فقط وليس بمخصوص بذلك كما تقدم الاشارة اليه في كلام المصنف الثالثة زاد الاصوليون في
الاعتضاد أن يوافقه قياس أو انتشار من غير انكار أو عمل أهل العصر به وتقدم في كلام
الماوردي ذكر الصورتين الاخيرتين والظاهر انهما داخلان في قول الشافعي وأفتى أكثر أهل
العلم بمقتضاه الرابعة قال القاضي أبو بكر لا أقبل المرسل ولا في الاماكن التي قبلها الشافعي
حسما للباب بل ولا مرسل الصحابي اذا احتمل سماعه من تابعي قال والشافعي لا يوجب
الاحتجاج به في هذه الاماكن بل يستحبه كما قال أستحب قبوله ولا أستطيع أن أقول الحجة
تثبت به ثبوتها بالمتصل وقال غيره فائدة ذلك انه لو عارضه متصل قدم عليه ولو كان حجة مطلقا
تعارضا لكن قال البيهقي مراد الشافعي بقوله أستحب أختار وكذا قال المصنف في شرح

المهذب الخامسة ان لم يكن في الباب دليل سوى المرسل فثلاثة أقوال للشافعي ثالثها وهو
الاظهر يجب الانكفاف لاجله السادسة تلخص في الاحتجاج بالمرسل عشرة أقوال حجة
مطلقا لا يحتج به مطلقا يحتج به ان أرسله أهل القرون الثلاثة يحتج به ان لم يروالا عن عدل
يحتج به ان أرسله سعيد فقط يحتج به ان اعتضد يحتج به ان لم يكن في الباب سواه هو أقوى من
المسند يحتج به ندبا لا وجوبا يحتج به ان أرسله صحابي السابعة تقدم في قول ابن جرير ان التابعين
أجمعوا على قبول المرسل وان الشافعي أول من أباه وقد تنبه البيهقي لذلك فقال في المدخل باب
ما يستدل به على ضعف المراسيل بعد تغير الناس وظهور الكذب والبدع وأورد فيه ما أخرجه
مسلم عن ابن سيرين قال لقد أتى على الناس زمان وما يسئل عن اسناد حديث فلما وقعت
الفتنة سئل عن اسناد الحديث فينظر من كان من أهل السنة يؤخذ من حديثه ومن كان من
أهل البدع ترك حديثه الثامنة قال الحاكم في علوم الحديث أكثر ما تروى المراسيل من
أهل المدينة عن ابن المسيب ومن أهل مكة عن عطاء بن أبي رباح ومن أهل البصرة عن
الحسن البصري ومن أهل الكوفة عن ابراهيم بن يزيد النخعي ومن أهل مصر عن سعيد بن أبي
هلال ومن أهل الشام عن مكحول قال وأصحها كما قال ابن معين مراسيل ابن المسيب لانه من
أولاد الصحابة وأدرك العشرة وفقيه أهل الحجاز ومفتيهم وأول الفقهاء السبعة الذين يعتد مالك
باجماعهم كاجماع كافة الناس وقد تأمل الائمة المتقدمون مراسيله فوجدوها بأسانيد صحيحة
وهذه الشرائط لم توجد في مراسيل غيره قال والدليل على عدم الاحتجاج بالمرسل غير المسموع
من الكتاب قوله تعالى ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم ومن السنة
تسمعون ويسمع منكم ويسمع ممن يسمع منكم التاسعة تكلم الحاكم على مراسيل سعيد فقط
دون سائر من ذكر معه ونحن نذكر ذلك فمراسيل عطاء قال ابن المديني كان عطاء يأخذ عن كل
ضرب مرسلات مجاهد أحب الي من مرسلاته بكثير وقال أحمد بن حنبل مرسلات سعيد بن
المسيب أصح المرسلات ومرسلات ابراهيم النخعي لا بأس بها وليس في المرسلات أضعف من
مرسلات الحسن وعطاء بن أبي رباح فانهما كانا يأخذان عن كل أحد ومراسيل الحسن تقدم
القول فيها عن أحمد وقال ابن المديني مرسلات الحسن البصري التي رواها عنه الثقات صحاح
ما أقل ما يسقط منها وقال أبو زرعة كل شئ قال الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجدت له أصلا ثابتا ما خلا أربعة أحاديث وقال يحيى بن سعيد القطان ما قال الحسن في حديثه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وجدنا له أصلا الا حديثا أو حديثين قال شيخ الاسلام
ولعله أراد ما جزم به الحسن وقال غيره قال رجل للحسن يا أبا سعيد انك تحدثنا فتقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كنت تسنده لنا الى من حدثك فقال الحسن أيها الرجل
ما كذبنا ولا كذبنا ولقد غزونا غزوة الى خراسان ومعنا فيها ثلاثمائة من أصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم وقال يونس بن عبيد سألت الحسن قلت يا أبا سعيد انك تقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وانك لم تدركه فقال يا ابن أخي لقد سألتني عن شئ ما سألني عنه أحد قبلك

ولولا منزلتك منى ما أخبرتك انى فى زمان كما ترى وكان فى زمن الحجاج كل شئ سمعتنى أقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو عن على بن أبى طالب غير انى فى زمان لا أستطيع ان أذكر عليا وقال محمد بن سعيد كل ما أسند من حديثه أو روى عمن سمع منه فهو حسن حجة وما أرسل من الحديث فليس بحجة وقال العراقى مراسيل الحسن عندهم شبه الريح وأما مراسيل النخعى فقال ابن معين مراسيل ابراهيم أحب الى من مراسيل الشعبى وعنه أيضا أعجب الىّ من مرسلات سالم بن عبد الله والقاسم وسعيد بن المسيب وقال أحمد لا بأس بها وقال الاعمش قلت لابراهيم النخعى أسند لى عن ابن مسعود فقال اذا حدثتكم عن رجل عن عبد الله فهو الذى سمعت واذا قلت قال عبد الله فهو عن غير واحد عن عبد الله العاشرة فى مراسيل أخر ذكرها الترمذى فى جامعه وابن أبى حاتم وغيرهما مراسيل الزهرى قال ابن معين ويحيى بن سعيد القطان ليس بشئ وكذا قال الشافعى قال لانا نجده يروى عن سليمان بن أرقم وروى البيهقى عن يحيى بن سعيد قال مرسل الزهرى شر من مرسل غيره لانه حافظ وكلما قدر أن يسمى سمى وانما يترك من لا يستحب أن يسميه وكان يحيى بن سعيد لا يرى ارسال قتادة شيأ ويقول هو بمنزلة الريح وقال يحيى بن سعيد مرسلات سعيد بن جبير أحب الى من مرسلات عطاء قيل فمرسلات مجاهد أحب اليك أو مرسلات طاوس قال ما أقربهما وقال أيضا مالك عن سعيد بن المسيب أحب الى من سفيان عن ابراهيم وكل ضعيف وقال أيضا سفيان عن ابراهيم شبه لاشئ لانه لو كان فيه اسناد صاح وقال مرسلات ابى اسحق الهمدانى والاعمش والتيمى ويحيى ابن أبى كثير شبه لاشئ ومرسلات اسمعيل بن أبى خالد ليس بشئ ومرسلات عمرو بن دينار أحب الى ومرسلات معاوية بن قرة أحب الى من مرسلات زيد بن أسلم ومرسلات ابن عيينة شبه الريح وسفيان بن سعيد ومرسلات مالك بن أنس أحب الى وليس فى القوم أصح حديثا منه الحادية عشرة وقع فى صحيح مسلم أحاديث مرسلة فانتقدت عليه وفيها ما وقع الارسال فى بعضه فأما هذا النوع فعذره فيه أنه يورده محتجا بالمسند منه لا بالمرسل ولم يقتصر عليه للخلاف فى تقطيع الحديث على ان المرسل منه قد تبين اتصاله من وجه آخر كقوله فى كتاب البيوع حدثنى محمد بن رافع ثنا حجين ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزابنة الحديث قال وأخبرنى سالم بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبتاعوا التمر حتى يبدو صلاحه ولا تبتاعوا التمر بالتمر وقال سالم أخبرنى عبد الله عن زيد بن ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رخص فى العرية الحديث وحديث سعيد وصله من حديث سهل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة ومن حديث سعيد بن مينا وأبى الزبير عن جابر وأخرجه هو والبخارى من حديث عطاء عن جابر وحديث سالم وصله من حديث الزهرى عن سالم عن أبيه وأخرج فى الاضاحى حديث مالك عن عبد الله بن أبى بكر عن عبد الله بن أبى واصل نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الضحايا بعد ثلاث قال عبد الله بن أبى بكر فذكرت ذلك لعمرة فقالت صدق سمعت

عائشة تقول الحديث فالاول مرسل والآخر مسند وبه احتج وقد وصل الاول من حديث ابن عمر وفيه من هذا النمط نحو عشرة أحاديث والحكمة فى ايراد ما أورده مرسلا بعد ايراده متصلا افادة الاختلاف الواقع فيه ومما أورده مرسلا ولم يصله فى موضع آخر حديث ابى العلاء بن الشخير كان حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسخ بعضه بعضا الحديث لم يرو موصولا عن الصحابة من وجه يصح الثانية عشرة صنف فى المراسيل أبو داود ثم أبو حاتم ثم الحافظ أبو سعيد العلائى من المتأخرين (هذا كله فى غير مرسل الصحابى أما مرسله) كاخبار عن شئ فعله النبىّ صلى الله عليه وسلم أو نحوه مما يعلم انه لم يحضره لصغر سنه أو تأخر اسلامه (فمحكوم بصحته على المذهب الصحيح) الذى قطع به الجمهور من أصحابنا وغيرهم وأطبق عليه المحدثون المشترطون للصحيح القائلون بضعف المرسل وفى الصحيحين من ذلك مالا يحصى لان أكثر رواياتهم عن الصحابة وكلهم عدول ورواياتهم عن غيرهم نادرة واذا رووها بينوها بل أكثر ما رواه الصحابة عن التابعين ليس أحاديث مرفوعة بل اسرائيليات أو حكايات أو موقوفات (وقيل انه كمرسل غيره) لا يحتج به (الا ان تتبين الروايات) له (عن صحابى) زاده المصنف على ابن الصلاح وحكاه فى شرح المهذب عن ابى اسحق الاسفراينى وقال الصواب الاول (النوع العاشر المنقطع الصحيح الذى ذهب اليه الفقهاء والخطيب وابن عبد البر وغيرهما من المحدثين ان المنقطع ما لم يتصل اسناده على أى وجه كان انقطاعه) سواء كان الساقط منه الصحابى أو غيره فهو والمرسل واحد (و) لكن (أكثر ما يستعمل فى رواية من دون التابعى عن الصحابة كمالك عن ابن عمر وقيل هو ما اختل) أى سقط (منه رجل قبل التابعى) هكذا عبر ابن الصلاح تبعا للحاكم والصواب قبل الصحابى (محذوفا كان الرجل (أو مبهما كرجل) هذا بناء على ما تقدم ان فلانا عن رجل يسمى منقطعا وتقدم ان الاكثرين على خلافه ثم ان هذا القول هو المشهور بشرط أن يكون الساقط واحدا فقط أو اثنين لا على التوالى كما جزم به العراقى وشيخ الاسلام (وقيل هو ما روى عن تابعى أو من دونه قولا له أو فعلا وهذا غريب ضعيف) والمعروف ان ذلك مقطوع لا منقطع كما تقدم ثم ان الانقطاع قد يكون ظاهرا وقد يخفى فلا يدركه الا أهل المعرفة وقد يعرف بمجيئه من وجه آخر بزيادة رجل أو أكثر ﴿فائدة﴾ ذكر الرشيد العطار ان فى صحيح مسلم بضعة عشر حديثا فى اسنادها انقطاع وأجيب عنها بتبيين اتصالها اما من وجه آخر عنده أو من ذلك الوجه عند غيره وهى حديث حميد الطويل عن أبى رافع عن أبى هريرة انه لقى النبى صلى الله عليه وسلم فى بعض طرق المدينة الحديث صوابه حميد عن أبى بكر المزنى عن أبى رافع كما أخرجه الخمسة وأحمد وابن أبى شيبة فى مسنديهما وحديث السائب بن يزيد عن عبد الله بن السعدى عن عمر فى العطاء صوابه السائب عن حويطب بن عبد العزى كذا ذكره الحفاظ قال النسائى لم يسمعه السائب من ابن السعدى انما رواه عن حويطب عنه كما أخرجه البخارى والنسائى وحديث يعلى بن الحرث المحاربى عن غيلان عن علقمة فى قصة ماعز صوابه يعلى عن أبيه

عن غيلان كذا أخرجه النسائى وأبو داود وحديث عبد الكريم بن الحرث عن المستورد بن شداد مرفوعا تقوم الساعة والروم أكثر الناس قال الرشيد عبد الكريم لم يدرك المستورد ولا أبوه الحرث لم يدركه كما قال الدارقطنى قال وانما أورده هكذا فى الشواهد والا فقد وصله من وجه آخر عن الليث عن موسى بن على عن ابيه عن المستورد وحديث عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبى عمرو بن حفص فى الطلاق قال فى سماع عبيد الله من أبى عمرو نظر وقد وصله من جهة أخرى عن الشعبى وأبى سلمة عن فاطمة وحديث منصور بن المعتمر عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس فى الذى وقصته ناقته قال الدارقطنى انما سمعه منصور من الحكم بن عيينة عن سعيد كما أخرجه البخارى وأبو داود والنسائى وهو الصواب ووصله مسلم من طريق جعفر بن أبى وحشية وعمرو بن دينار عن سعيد وحديث مكحول عن شرحبيل بن السمط عن سلمان رباط يوم فى سماع مكحول منه نظر فانه معدود فى الصحابة المتقدمين الوفاة والاصح ان مكحولا انما سمع أنسا وأبا مرة وواثلة وأم الدرداء وحديث أيوب عن عائشة ان الله أرسلنى مبلغا ولم يرسلنى متعنتا فان أيوب لم يدرك عائشة الا أنه أورد ذلك زيادة فى آخر حديث مسند ولم ير اختصارهما وله عادة بذلك فى عدة أحاديث وهى متصلة فى حديث التخيير من رواية أبى الزبير عن جابر وحديث ابى سلام الحبشى عن حذيفة انا كنا بشر فجاء الله بخيره قال الدارقطنى أبو سلام لم يسمع من حذيفة ولا نظرائه الذين نزلوا العراق وهو متصل فى كتابه من وجه آخر عن حذيفة وحديث مطر عن زهدم عن أبى موسى فى الدجاج قال الدارقطنى لم يسمع مطر من زهدم انما رواه عن القاسم بن عاصم عنه وقد وصله مسلم من طرق أخرى عن زهدم وحديث قتادة عن سنان بن سلمة عن ابن عباس فى قصة البدن قال ابن معين ويحيى ابن سعيد قتادة لم يسمع هذا من سنان الا انه أخرجه فى الشواهد وقد وصله قبل ذلك من طريق أبى التياح عن موسى بن سلمة عن ابن عباس وحديث عراك بن مالك عن عائشة جاءتنى مسكينة تحمل ابنتين الحديث قال أحمد عراك عن عائشة مرسل وقال موسى بن هرون لا نعلم له سماعا منها وانما يروى عن عروة عن عائشة وقال الرشيد لا يبعد سماعه منها وهما فى عصر واحد وبلد واحد ومذهب مسلم ان هذا محمول على السماع حتى يتبين خلافه وحديث يزيد بن أبى حبيب عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سميت ابنتى برة الحديث سقط بين يزيد ومحمد محمد بن اسحق كذا رواه المصريون عن الليث وأخرجه هكذا أبو داود الا أن مسلما وصله من طريق الوليد بن كثير عن محمد بن عمرو بن عطاء (النوع الحادى عشر المعضل هو بفتح الضاد) وأهل الحديث (يقولون أعضله فهو معضل) قال ابن الصلاح وهو اصطلاح مشكل المأخذ من حيث اللغة أى لان مفعلا بفتح العين لا يكون الا من ثلاثى لازم عدى بالهمزة وهذا لازم معها قال وبحثت فوجدت له قولهم أمر عضيل أى مستغلق شديد وفعيل بمعنى فاعل يدل على الثلاثى فعلى هذا يكون لنا عضل قاصرا وأعضل متعديا كما قالوا اظلم الليل وأظلم (وهو ما سقط من اسناده اثنان فاكثر) بشرط التوالى أما اذا لم يتوال فهو منقطع من موضعين قال العراقى

ولم

ولم أجد فى كلامهم اطلاق المعضل عليه (ويسمى) المعضل (منقطعا) أيضا (ويسمى مرسلا عند الفقهاء وغيرهم كما تقدم) فى نوع المرسل (وقيل ان قول الراوى بلغنى كقول مالك) فى الموطا (بلغنى عن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للمملوك طعامه وكسوته) بالمعروف ولا يكلف من العمل الا ما يطيق (يسمى معضلا عند أصحاب الحديث) نقله ابن الصلاح عن الحافظ أبى نصر السجزى قال العراقى وقد استشكل لجواز ان يكون الساقط واحدا فقد سمع مالك من جماعة من أصحاب أبى هريرة كسعيد المقبرى ونعيم المجمر ومحمد بن المنكدر والجواب ان مالكا وصله خارج الموطا عن محمد بن عجلان عن أبيه عن أبى هريرة فعرفنا بذلك سقوط اثنين منه قلت بل ذكر النسائى فى التمييز أن محمد بن عجلان لم يسمعه من أبيه بل رواه عن بكير عن عجلان قال ابن الصلاح وقول المصنفين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا من قبيل المعضل ﴿فائدة﴾ صنف ابن عبد البر كتابا فى وصل ما فى الموطا من المرسل والمنقطع والمعضل قال وجميع ما فيه من قوله بلغنى ومن قوله عن الثقة عنده مما لم يسنده أحد وستون حديثا كلها مسندة من غير طريق مالك الا أربعة لا تعرف أحدها انى لا أنسى ولكن أنسى لاسن والثانى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله تعالى من ذلك فكانه تقاصر أعمار أمته والثالث قول معاذ وآخر ما وصانى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وضعت رجلى فى الغرز ان قال حسن خلقك للناس والرابع اذا أنشأت بحرية ثم تشاءمت فتلك عين غديقة (واذا روى تابع التابعى عن التابعى حديثا وقفه عليه وهو عند ذلك التابعى مرفوع متصل فهو معضل) نقله ابن الصلاح عن الحاكم ومثله بما روى عن الاعمش عن الشعبى قال يقال للرجل يوم القيامة عملت كذا وكذا فيقول ما عملته فيختم على فيه الحديث أعضله الاعمش ووصله فضيل بن عمرو عن الشعبى عن أنس قال كنا عند النبى صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قال ابن الصلاح وهذا جيد حسن لان هذا الانقطاع بواحد مضموما الى الوقف يشتمل على الانقطاع باثنين الصحابى ورسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك باستحقاق اسم الاعضال أولى اه قال ابن جماعة وفيه نظر أى لان مثل ذلك لا يقال من قبيل الرأى فحكمه حكم المرسل وذلك ظاهر لا شك فيه ثم رأيت عن شيخ الاسلام ان لما ذكره ابن الصلاح شرطين أحدهما ان يكون مما يجوز نسبته الى غير النبى صلى الله عليه وسلم فان لم يكن فمرسل الثانى ان يروى مسندا من طريق ذلك الذى وقف عليه فان لم يكن فموقوف لا معضل لاحتمال انه قاله من طريق عنده فلم يتحقق شرط التسمية من سقوط اثنين ﴿فائدتان﴾ الاولى قال شيخنا الامام الشمنى خص التبريزى المنقطع والمعضل بما ليس فى أول الاسناد وأما ما كان فى أوله فمعلق وكلام ابن الصلاح أعم الثانية من مظان المعضل والمنقطع والمرسل كتاب السنن لسعيد بن منصور ومؤلفات ابن أبى الدنيا (فروع أحدها الاسناد المعنعن وهو) قول الراوى (فلان عن فلان) بلفظ عن من غير بيان للتحديث والاخبار والسماع (قيل انه مرسل) حتى تبين اتصاله (والصحيح الذى

عليه العمل وقاله الجماهير من أصحاب الحديث والفقه والاصول انه متصل) قال ابن الصلاح ولذلك أودعه المشترطون للصحيح فى تصانيفهم وادعى أبو عمرو الدانى اجماع أهل النقل عليه وكان ابن عبد البر يدعى اجماع أئمة الحديث عليه قال العراقى بل صرح بادعائه فى مقدمة التمهيد (بشرط أن لا يكون المعنعن) بكسر العين (مدلسا و بشرط امكان لقاء بعضهم بعضا) أى لقاء المعنعن من روى عنه بلفظ عن فحينئذ يحكم بالاتصال الا ان يتبين خلاف ذلك (وفى اشتراط ثبوت اللقاء) وعدم الاكتفاء بامكانه (وطول الصحبة) وعدم الاكتفاء بثبوت اللقاء (ومعرفته بالرواية عنه) وعدم الاكتفاء بالصحبة (خلاف منهم من لم يشترط شيأ من ذلك) واكتفى بامكان اللقاء وعبر عنه بالمعاصرة (وهو مذهب مسلم بن الحجاج ادعى الاجماع فيه) فى خطبة صحيحه وقال ان اشتراط ثبوت اللقاء قول مخترع لم يسبق قائله اليه وان القول الشائع المتفق عليه بين أهل العلم بالاخبار قديما وحديثا انه يكفى ان يثبت كونهما فى عصر واحد وان لم يأت فى خبر قط انهما اجتمعا أو تشافها قال ابن الصلاح وفيما قاله مسلم نظر قال ولا أرى هذا الحكم يستمر بعد المتقدمين فيما وجد من المصنفين فى تصانيفهم مما ذكروه عن مشايخهم قائلين فيه ذكر فلان أو قال فلان أى فليس له حكم الاتصال مالم يكن له من شيخه اجازة (ومنهم من شرط اللقاء وحده وهو قول البخارى وابن المدينى والمحققين) من أئمة هذا العلم قيل الا أن البخارى لا يشترط ذلك فى أصل الصحة بل التزمه فى جامعه وابن المدينى يشترطه فيهما ونص على ذلك الشافعى فى الرسالة (ومنهم من شرط طول الصحبة) بينهما ولم يكتف بثبوت اللقاء وهو أبو المظفر السمعانى (ومنهم من شرط معرفته بالرواية عنه) وهو أبو عمرو الدانى واشترط أبو الحسن القابسى ان يدرك ادراكا بينا حكاه ابن الصلاح قال العراقى وهذا داخل فيما تقدم من الشروط فلذلك أسقطه المصنف قال شيخ الاسلام من حكم بالانقطاع مطلقا شدد ويليه من شرط طول الصحبة ومن اكتفى بالمعاصرة سهل والوسط الذى ليس بعده الا التعنت مذهب البخارى ومن وافقه وما أورده مسلم عليهم من لزوم رد المعنعن دائما لاحتمال عدم السماع ليس بوارد لان المسئلة مفروضة فى غير المدلس ومن عنعن مالم يسمعه فهو مدلس قال وقد وجدت فى بعض الاخبار وروده عن فيما لم يمكن سماعه من الشيخ وان كان الراوى سمع منه الكثير كما رواه أبو اسحق السبيعى عن عبد الله بن خباب ابن الارت انه خرج عليه الحرورية فقتلوه حتى جرى دمه فى النهر فهذا لا يمكن ان يكون أبو اسحق سمعه من ابن خباب كما هو ظاهر العبارة لانه هو المقتول قلت السماع انما يكون معتبرا فى القول وأما الفعل فالمعتبر فيه المشاهدة وهذا واضح (وكثر فى هذه الاعصار استعمال عن فى الاجازة فاذا قال أحدهم) مثلا (قرأت على فلان عن فلان فمراده انه رواه عنه بالاجازة) وذلك لا يخرجه عن الاتصال (الثانى اذا قال) الراوى كمالك مثلا (حدثنا الزهرى ان ابن المسيب حدثه بكذا أو قال) الزهرى (قال ابن المسيب كذا أو فعل كذا أو) قال (كان ابن المسيب يفعل وشبه ذلك فقال أحمد بن حنبل وجماعة) منهم فيما حكاه ابن عبد البر البرديجى

(لا تلتحق ان وشبهها بعن) فى الاتصال (بل يكون منقطعا حتى يتبين السماع) فى ذلك الخبر بعينه من جهة أخرى (وقال الجمهور) فيما حكاه عنهم ابن عبد البر منهم مالك (ان كعن) فى الاتصال (ومطلقه محمول على السماع بالشرط المتقدم) من اللقاء والبراءة من التدليس قال ابن عبد البر ولا اعتبار بالحروف والالفاظ وانما هو باللقاء والمجالسة والسماع والمشاهدة قال ولا معنى لاشتراط تبين السماع لاجماعهم على ان الاسناد المتصل بالصحابى سواء أتى فيه بعن أو بان أو بقال أو بسمعت فكله متصل قال العراقى ولقائل ان يفرق بان للصحابى مزية حيث يعمل بارساله بخلاف غيره قال ابن الصلاح ووجدت مثل ما حكى عن البرديجى للحافظ يعقوب بن أبى شيبة فى مسنده فانه ذكر ما رواه أبو الزبير عن محمد بن الحنفية عن عمار قال أتيت النبى صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فسلمت عليه فرد على السلام وجعله مسندا موصولا وذكر رواية قيس بن سعد لذلك عن عطاء بن أبى رباح عن ابن الحنفية ان عمارا مر بالنبى صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فجعله مرسلا من حيث كونه قال ان عمارا فعل ولم يقل عن عمار انتهى قال العراقى ولم يقع على مقصود يعقوب وبيان ذلك أن ما فعله يعقوب هو صواب من العمل وهو الذى عليه عمل الناس وهو لم يجعله مرسلا من حيث اللفظ بل من حيث انه لم يسند حكاية القصة الى عمار والا فلو قال ان عمارا قال مررت لما جعله مرسلا فلما أتى بلفظ ان عمارا مر كان محمد هو الحاكى لقصة لم يدركها لانه لم يدرك مرور عمار بالنبى صلى الله عليه وسلم فكان نقله لذلك مرسلا قال والقاعدة ان الراوى اذا روى حديثا فى قصة أو واقعة فان كان أدرك ما رواه بان حكى قصة وقعت بين النبى صلى الله عليه وسلم وبين بعض الصحابة والراوى لذلك صحابى أدرك تلك الواقعة فهى محكوم لها بالاتصال وان لم يعلم انه شاهدها وان لم يدرك تلك الواقعة فهو مرسل صحابى وان كان الراوى تابعيا فهو منقطع وان روى التابعى عن الصحابى قصة أدرك وقوعها فمتصل وكذا ان لم يدرك وقوعها ولكن أسندها له والا فمنقطعة قال وقد حكى اتفاق أهل التمييز من أهل الحديث على ذلك ابن المواق قال وما حكاه ابن الصلاح قبل عن أحمد بن حنبل من ان عن وان ليسا سواء منزل أيضا على هذه القاعدة فان الخطيب رواه فى الكفاية بسنده الى أبى داود قال سمعت أحمد قيل له ان رجلا قال قال عروة ان عائشة قالت يارسول الله وعن عروة عن عائشة سواء قال كيف هذا سواء ليس هذا بسواء فانما فرق أحمد بين اللفظين لان عروة فى اللفظ الاول لم يسند ذلك الى عائشة ولا أدرك القصة فكانت مرسلة واما اللفظ الثانى فاسند ذلك اليها بالعنعنة فكانت متصلة انتهى ﴿تنبيه﴾ كثر استعمال ان أيضا فى هذه الاعصار فى الاجازة وهذا وما تقدم فى عن فى المشارقة اما المغاربة فيستعملونهما فى السماع والاجازة معا وهذان الفرعان حقهما ان يفردا بنوع يسمى المعنعن كما صنع ابن جماعة وغيره (الثالث التعليق الذى يذكره الحميدى وغيره) من المغاربة (فى أحاديث من كتاب البخارى وسبقهم باستعماله الدارقطنى صورته ان يحذف من أول الاسناد واحد فاكثر) على التوالى بصيغة الجزم ويعزى الحديث الى من فوق المحذوف من رواته

وبينه وبين المعضل عموم وخصوص من وجه فيجامعه فى حذف اثنين فصاعدا ويفارقه فى
حذف واحد وفى اختصاصه باول السند (وكانه مأخوذ من تعليق الجدار لقطع الاتصال)
فيهما (واستعمله بعضهم فى حذف كل الاسناد كقوله قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أو قال ابن عباس أو عطاء أو غيره كذا) وان لم يذكره أصحاب الاطراف لان موضوع
كتبهم بيان مافى الاسانيد من اختلاف أو غيره (وهذا التعليق له حكم الصحيح) اذا وقع فى
كتاب التزمت صحته (كما تقدم فى) المسئلة الرابعة من (نوع الصحيح ولم يستعملوا التعليق فى
غير صيغة الجزم كيروى عن فلان كذا أو يقال عنه ويذكر ويحكى وشبهها بل خصوا به صيغة
الجزم كقال وفعل وأمر ونهى وذكر وحكى) كذا قال ابن الصلاح قال العراقى وقد استعمله
غير واحد من المتأخرين فى غير المجزوم به منهم الحافظ أبو الحجاج المزى حيث أورد فى الاطراف
مافى البخارى من ذلك معلما عليه علامة التعليق بل المصنف نفسه أورد فى الرياض حديث
عائشة أمرنا أن ننزل الناس منازلهم وقال ذكره مسلم فى صحيحه تعليقا فقال وذكر عن
عائشة (ولم يستعملوه فيما سقط وسط اسناده) لان له اسما يخصه من الانقطاع والارسال
والاعضال اما ما عزاه البخارى لبعض شيوخه بصيغة قال فلان وزاد فلان ونحو ذلك فليس
حكمه حكم التعليق عن شيوخ شيوخه ومن فوقهم بل حكمه حكم العنعنة من الاتصال
بشرط اللقاء والسلامة من التدليس كذا جزم به ابن الصلاح قال وبلغنى عن بعض المتأخرين
من المغاربة انه جعله قسما من التعليق ثانيا وأضاف اليه قول البخارى وقال لى فلان وزادنا
فلان فوسم كل ذلك بالتعليق قال العراقى وما جزم به ابن الصلاح ههنا هو الصواب وقد خالف
ذلك فى نوع الصحيح فجعل من أمثلة التعليق قول البخارى قال عفان كذا وقال القعنبى كذا
وهما من شيوخ البخارى والذى عليه عمل غير واحد من المتأخرين كابن دقيق العيد والمزى
ان لذلك حكم العنعنة قال ابن الصلاح هنا وقد قال أبو جعفر بن حمدان النيسابورى وهو أعرف
بالبخارى كل ما قال البخارى قال لى فلان أو قال لنا فهو عرض ومناولة وقال غيره المعتمد فى ذلك
ما حققه الخطيب من ان قال ليست كعن فان الاصطلاح فيها يختلف فبعضهم يستعملها فى
السماع دائما كحجاج بن موسى المصيصى الاعور وبعضهم بالعكس لا يستعملها الا فيما لم
يسمعه دائما وبعضهم تارة كذا وتارة كذا كالبخارى فلا يحكم عليها بحكم مطرد ومثل قال
ذكر استعملها أبو قرة فى سننه فى السماع لم يذكر سواها فيما سمعه من شيوخه فى جميع
الكتاب ﴿تنبيه﴾ فرق ابن الصلاح والمصنف أحكام المعلق فذكرا بعضه هنا وهو
حقيقته وبعضه فى نوع الصحيح وهو حكمه وأحسن من صنيعهما صنيع العراقى حيث جمعهما
فى مكان واحد فى نوع الصحيح وأحسن من ذلك صنيع ابن جماعة حيث أفرده بنوع مستقل
هنا (الرابع اذا روى بعض الثقات الضابطين الحديث مرسلا وبعضهم متصلا أو بعضهم
موقوفا وبعضهم مرفوعا أو وصله هو أو رفعه فى وقت وأرسله ووقفه فى وقت) آخر (فالصحيح)
عند أهل الحديث والفقه والاصول (ان الحكم لمن وصله أو رفعه سواء كان المخالف له مثله)

فى الحفظ والاتقان (أو أكثر) منه (لان ذلك) أى الرفع والوصل (زيادة ثقة وهى مقبولة)
على ما سيأتى وقد سئل البخارى عن حديث لا نكاح الا بولى وهو حديث اختلف فيه على أبى
اسحق السبيعى فرواه شعبة والثورى عنه عن أبى بردة عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا
ورواه اسرائيل بن يونس فى آخرين عن جده أبى اسحق عن أبى بردة عن أبى موسى متصلا
فحكم البخارى لمن وصله وقال الزيادة من الثقة مقبولة هذا مع ان من أرسله شعبة وسفيان
وهما جبلان فى الحفظ والاتقان وقيل لم يحكم البخارى بذلك لمجرد الزيادة بل لان لحذاق
المحدثين نظرا آخر وهو الرجوع فى ذلك الى القرائن دون الحكم بحكم مطرد وانما حكم البخارى
لهذا الحديث بالوصل لان الذى وصله عن أبى اسحق سبعة منهم اسرائيل حفيده وهو أثبت
الناس فى حديثه لكثرة ممارسته له ولان شعبة وسفيان سمعاه منه فى مجلس واحد بدليل
رواية الطيالسى فى مسنده قال حدثنا شعبة قال سمعت سفيان الثورى يقول لابى اسحق
أحدثك أبو بردة عن النبى صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث فرجعا كانهما واحد فان شعبة
انما رواه بالسماع على ابى اسحق بقراءة سفيان وحكم الترمذى فى جامعه بان رواية الذين
وصلوه أصح قال لان سماعهم منه فى أوقات مختلفة وشعبة وسفيان سمعاه فى مجلس واحد
وأيضا فسفيان لم يقل له ولم يحدثك به أبو بردة الا مرسلا وكان سفيان قال له أسمعت الحديث
منه فقصده انما هو السؤال عن سماعه له لا كيفية روايته له (ومنهم من قال الحكم لمن
أرسله أو وقفه قال الخطيب وهو قول أكثر المحدثين وعن بعضهم الحكم للاكثر و) عن
(بعضهم) الحكم (للاحفظ وعلى هذا) القول (لو أرسله أو وقفه الاحفظ لا يقدح الوصل
والرفع فى عدالة راويه) ومسنده من الحديث غير الذى أرسله (وقيل يقدح فيه وصله ما أرسله
أو رفعه ما وقفه) (الحفاظ) وصحح الاصوليون فى تعارض ذلك من واحد فى أوقات ان الحكم
لما وقع منه أكثر فان كان الوصل أو الرفع أكثر قدم أو ضدهما فكذلك قلت بقى عليهم ما اذا
استويا بان وقع كل منهما فى وقت فقط أو وقتين فقط ﴿فائدة﴾ قال الماوردى لا تعارض بين ما ورد
مرفوعا مرة وموقوفا على الصحابى أخرى لانه يكون قد رواه وأفتى به (النوع الثانى عشر
التدليس وهو قسمان) بل ثلاثة أو أكثر كما سيأتى (الاول تدليس الاسناد بان يروى عمن
عاصره) زاد ابن الصلاح أو لقيه (ما لم يسمعه منه) بل سمعه من رجل عنه (موهما سماعه)
حيث أورده بلفظ يوهم الاتصال ولا يقتضيه (قائلا قال فلان أو عن فلان ونحوه) كان فلانا
فان لم يكن عاصره فليس الرواية عنه بذلك تدليسا على المشهور وقال قوم انه تدليس فحدوه بان
يحدث الرجل عن الرجل بما لم يسمعه منه بلفظ لا يقتضى تصريحا بالسماع قال ابن عبد البر
وعلى هذا فما سلم أحد من التدليس لا مالك ولا غيره وقال الحافظ أبو بكر البزار وأبو الحسن
ابن القطان هو ان يروى عمن سمع منه ما لم يسمع منه من غير ان يذكر انه سمعه منه قال والفرق
بينه وبين الارسال ان الارسال روايته عمن لم يسمع منه قال العراقى والقول الاول هو
المشهور وقيده شيخ الاسلام بقسم اللقاء وجعل قسم المعاصرة ارسالا خفيا ومثل قال وعن

وان مالو أسقط اداة الرواية وسمى الشيخ فقط فيقول فلان قال على بن خشرم كنا عند ابن عيينة فقال الزهرى فقيل له حدثكم الزهرى فسكت ثم قال الزهرى فقيل له سمعته من الزهرى فقال لا ولا ممن سمعه من الزهرى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى لكن سمى شيخ الاسلام هذا تدليس القطع (وربما لم يسقط شيخه أو أسقط غيره) أى شيخ شيخه أو أعلى منه لكونه (ضعيفا) وشيخه ثقة (أو صغيرا) وأتى فيه بلفظ محتمل عن الثقة الثانى (تحسينا للحديث) وهذا من زوائد المصنف على ابن الصلاح وهو قسم آخر من التدليس يسمى تدليس التسوية سماه بذلك ابن القطان وهو شر أقسامه لان الثقة الاول قد لا يكون معروفا بالتدليس ويجده الواقف على السند كذلك بعد التسوية قد رواه عن ثقة آخر فيحكم له بالصحة وفيه غرور شديد وممن اشتهر بفعل ذلك بقية بن الوليد قال ابن أبى حاتم فى العلل سمعت أبى وذكر الحديث الذى رواه اسحق بن راهويه عن بقية حدثنى أبو وهب الاسدى عن نافع عن ابن عمر حديث لا تحمدوا اسلام المرء حتى تعرفوا عقدة رأيه فقال أبى هذا الحديث له أمر قل من يفهمه روى هذا الحديث عبيد الله بن عمرو عن اسحق بن أبى فروة عن نافع عن ابن عمر وعبيد الله كنيته أبو وهب وهو أسدى فكناه بقية ونسبه الى بنى أسد كى لا يفطن له حتى اذا ترك اسحق لا يهتدى له قال وكان بقية من أفعل الناس لهذا وممن عرف به أيضا الوليد بن مسلم قال أبو مسهر كان يحدث باحاديث الاوزاعى من الكذابين ثم يدلسها عنهم وقال صالح جزرة سمعت الهيثم بن خارجة يقول قلت للوليد قد أفسدت حديث الاوزاعى قال كيف قلت تروى عن الاوزاعى عن نافع وعن الاوزاعى وعن الزهرى وعن الاوزاعى عن يحيى بن سعيد وغيرك يدخل بين الاوزاعى وبين نافع عبد الله بن عامر الاسلمى وبينه وبين الزهرى أبا الهيثم بن مرة قال أنبل الاوزاعى ان يروى عن مثل هؤلاء قلت فاذا روى عن هؤلاء وهم ضعفاء أحاديث مناكير فاسقطتهم أنت وصيرتها من رواية الاوزاعى عن الثقات ضعف الاوزاعى فلم يلتفت الى قولى قال الخطيب وكان الاعمش وسفيان الثورى يفعلون مثل هذا قال العلائى وبالجملة فهذا النوع أفحش أنواع التدليس مطلقا وشرها قال العراقى وهو قادح فيمن تعمد فعله وقال شيخ الاسلام لا شك انه جرح وان وصف به الثورى والاعمش فلا اعتذار انهما لا يفعلانه الا فى حق من يكون ثقة عندهما ضعيفا عند غيرهما قال ثم ابن القطان انما سماه تسوية بدون لفظ التدليس فيقول سواه فلان وهذه تسوية والقدماء يسمونه تجويدا فيقولون جوده فلان أى ذكر من فيه من الاجواد وحذف غيرهم قال والتحقيق ان يقال متى قيل تدليس التسوية فلا بد ان يكون كل من الثقات الذين حذفت بينهم الوسائط فى ذلك الاسناد قد اجتمع الشخص منه بشيخ شيخه فى ذلك الحديث وان قيل تسوية بدون لفظ التدليس لم يحتج الى اجتماع أحد منهم بمن فوقه كما فعل مالك فانه لم يقع فى التدليس أصلا ووقع فى هذا فانه يروى عن ثور عن ابن عباس وثور لم يلقه وانما روى عن عكرمة عنه فاسقط عكرمة لانه غير حجة عنده وعلى هذا يفارق المنقطع بان شرط الساقط هنا ان يكون ضعيفا فهو منقطع خاص ثم زاد شيخ الاسلام تدليس

العطف ومثله بما فعل هشيم فيما نقل الحاكم والخطيب ان أصحابه قالوا له نريد ان تحدثنا اليوم شيأ لا يكون فيه تدليس فقال خذوا ثم أملى عليهم مجلسا يقول فى كل حديث منه حدثنا فلان وفلان ثم يسوق السند والمتن فلما فرغ قال هل دلست لكم اليوم شيأ قالوا لا قال بلى كل ما قلت فيه وفلان فانى لم أسمعه منه قال شيخ الاسلام وهذه الاقسام كلها يشملها تدليس الاسناد فاللائق ما فعله ابن الصلاح من تقسيمه قسمين فقط قلت ومن أقسامه أيضا ما ذكر محمد بن سعيد عن أبى حفص عمر بن على المقدمى انه كان يدلس تدليسا شديدا يقول سمعت وحدثنا ثم يسكت ثم يقول هشام بن عروة الاعمش وقال أحمد بن حنبل كان يقول حجاج سمعته يعنى حديثا آخر وقال جماعة كان أبو اسحق يقول ليس أبو عبيدة ذكره ولكن عبد الرحمن بن الاسود عن أبيه فقوله عبد الرحمن تدليس يوهم انه سمعه منه وقسمه الحاكم الى ستة أقسام الاول قوم لم يميزوا بين ما سمعوه وما لم يسمعوه الثانى قوم يدلسون فاذا وقع لهم من ينفر عنهم ويلح فى سماعاتهم ذكر واله ومثله بما حكى ابن خشرم عن ابن عيينة الثالث قوم دلسوا عن مجهولين لا يدرى من هم ومثله بما روى عن ابن المدينى قال حدثنى حسين الاشقر حدثنا شعيب بن عبد الله عن أبى عبد الله عن نوف قال بت عند على فذكر كلاما قال ابن المدينى فقلت لحسين ممن سمعت هذا فقال حدثنيه شعيب عن أبى عبد الله عن نوف فقلت لشعيب من حدثك بهذا فقال أبو عبد الله الجصاص فقلت عن من فقال عن حماد القصار فلقيت حمادا فقلت له من حدثك بهذا قال بلغنى عن فرقد السبخى عن نوف فاذا هو قد دلس عن ثلاثة وأبو عبد الله مجهول وحماد لا يدرى من هو وبلغه عن فرقد وفرقد لم يدرك نوفا الرابع قوم دلسوا عن قوم سمعوا منهم الكثير وربما فاتهم الشئ عنهم فيدلسونه الخامس قوم رووا عن شيوخ لم يروهم فيقولون قال فلان فحمل ذلك عنهم على السماع وليس عندهم سماع قال البلقينى وهذه الخمسة كلها داخلة تحت تدليس الاسناد وذكر السادس وهو تدليس الشيوخ الآتى القسم (الثانى تدليس الشيوخ بان يسمى شيخه أو يكنيه أو ينسبه أو يصفه بما لا يعرف) قال شيخ الاسلام ويدخل أيضا فى هذا القسم التسوية بان يصف شيخ شيخه بذلك (أما) القسم (الاول فمكروه جدا ذمه أكثر العلماء) وبالغ شعبة فى ذمه فقال لان أزنى أحب الى من ان أدلس وقال التدليس أخو الكذب قال ابن الصلاح وهذا منه افراط محمول على المبالغة فى الزجر عنه والتنفير (ثم قال فريق منهم) من أهل الحديث والفقهاء (من عرف به صار مجروحا مردود الرواية) مطلقا (وان بين السماع) وقال جمهور من يقبل المرسل يقبل مطلقا حكاه الخطيب ونقل المصنف فى شرح المهذب الاتفاق على رد ما عنعنه تبعا للبيهقى وابن عبد البر محمول على اتفاق من لا يحتج بالمرسل لكن حكى ابن عبد البر عن أئمة الحديث انهم قالوا يقبل تدليس ابن عيينة لانه اذا وقف أحال على ابن جريج ومعمر ونظرائهما ورجحه ابن حبان قال وهذا شئ ليس فى الدنيا الا لسفيان بن عيينة فانه كان يدلس ولا يدلس الا عن ثقة متقن ولا يكاد يوجد له خبر دلس فيه الا وقد بين سماعه عن ثقة مثل ثقته ثم مثل ذلك بمراسيل كبار التابعين

فانهم لا يرسلون الا عن صحابي وسبقه الى ذلك أبو بكر البزار وأبو الفتح الازدي وعبارة البزار من كان يدلس عن الثقات كان تدليسه عند أهل العلم مقبولا وفي الدلائل لابي بكر الصيرفي من ظهر تدليسه عن غير الثقات لم يقبل خبره حتى يقول حدثني أو سمعت فعلى هذا هو قول ثالث مفصل غير التفصيل الآتي قال المصنف كابن الصلاح وعزى للاكثرين منهم الشافعي وابن المديني وابن معين وآخرون (والصحيح التفصيل فما رواه بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع فرسل) لا يقبل (وما بين فيه كسمعت وحدثنا وأخبرنا وشبهها فقبول يحتج به وفي الصحيحين وغيرهما من هذا الضرب كثير كقتادة والسفيانين وغيرهم) كعبد الرزاق والوليد بن مسلم لان التدليس ليس كذبا وانما هو ضرب من الابهام (وهذا الحكم جار) كما نص عليه الشافعي (فيمن دلس مرة) واحدة (وما كان في الصحيحين وشبههما) من الكتب الصحيحة (عن المدلسين بعن فحمول على ثبوت السماع) له (من جهة أخرى) وانما اختار صاحب الصحيح طريق العنعنة على طريق التصريح بالسماع لكونها على شرطه دون تلك وفصل بعضهم تفصيلا آخر فقال ان كان الحامل له على التدليس تغطية الضعيف فجرح لان ذلك حرام وغش والافلا (وأما) القسم (الثاني فكراهته أخف) من الاول (وسببها توعير طريق معرفته) على السماع كقول أبي بكر بن مجاهد أحد أئمة القراء حدثنا عبد الله بن أبي عبيد الله يريد أبا بكر بن أبي داود السجستاني وفيه تضييع للمروي عنه والمروي أيضا الا انه قد لا يفطن له فيحكم عليه بالجهالة (ويختلف الحال في كراهته بحسب غرضه) فان كان (لكون المغير السمة ضعيفا) فيدلسه حتى لا يظهر روايته عن الضعفاء فهو شر هذا القسم والاصح انه ليس بجرح وجزم ابن الصباغ في العدة بان من فعل ذلك لكون شيخه غير ثقة عند الناس فغيره ليقبل خبره يجب ان لا يقبل خبره وان كان هو يعتقد فيه الثقة لجواز ان يعرف غيره من جرحه ما لا يعرفه هو وقال الآمدي ان فعله لضعفه فجرح أو لضعف نسبه أو لاختلافهم في قبول روايته فلا وقال ابن السمعاني ان كان بحيث لو سئل عنه لم يبينه فجرح والافلا ومنع بعضهم اطلاق اسم التدليس على هذا روى البيهقي في المدخل عن محمد بن رافع قال قلت لابي عامر كان الثوري يدلس قال لا قلت أليس اذا دخل كورة يعلم ان أهلها لا يكتبون حديث رجل قال حدثني رجل واذا عرف الرجل بالاسم كناه واذا عرف بالكنية سماه قال هذا تزيين ليس بتدليس (أو) لكونه (صغيرا في السن) (أو متأخر الوفاة) حتى شاركه من هو دونه فالامر فيه سهل (أو سمع منه كثيرا فامتنع من تكراره على صورة) واحدة ايهاما لكثرة الشيوخ أو تفننا في العبارة فسهل أيضا (و) قد (تسمح الخطيب وغيره) من الرواة المصنفين (بهذا) ﴿تنبيه﴾ من أقسام التدليس ما هو عكس هذا وهو اعطاء شخص اسم آخر مشهور تشبيها ذكره ابن السبكي في جمع الجوامع قال كقولنا أخبرنا أبو عبد الله الحافظ يعني الذهبي تشبيها بالبيهقي حيث يقول ذلك يعني به الحاكم وكذا ايهام اللقي والرحلة كحدثنا من وراء النهر يوهم انه جيحون ويريد نهر عيسى ببغداد أو الجيزة بمصر وليس ذلك بجرح قطعا لان ذلك من المعاريض لا من الكذب قاله الآمدي

في الاحكام وابن دقيق العيد في الاقتراح ﴿فائدة﴾ قال الحاكم أهل الحجاز والحرمين ومصر والعوالي وخراسان والجبال وأصبهان وبلاد فارس وخوزستان وماوراء النهر لا نعلم أحدا من أئمتهم دلسوا قال وأكثر المحدثين تدليسا أهل الكوفة ونفر يسير من أهل البصرة قال وأما أهل بغداد فلم يذكر عن أحد من أهلها التدليس الى أبي بكر محمد بن محمد بن سليمان الباغندي الواسطي فهو أول من أحدث التدليس بها ومن دلس من أهلها انما تبعه في ذلك وقد أفرد الخطيب كتابا في أسماء المدلسين ثم ابن عساكر ﴿فائدة﴾ استدل على ان التدليس غير حرام بما أخرجه ابن عدي عن البراء قال لم يكن فينا فارس يوم بدر الا المقداد قال ابن عساكر قوله فينا يعني المسلمين لان البراء لم يشهد بدرا (النوع الثالث عشر الشاذ وهو عند الشافعي وجماعة من علماء الحجاز ما روى الثقة مخالفا لرواية الناس لا ان يروي) الثقة (ما لا يروي غيره) هو من تتمة كلام الشافعي (قال) الحافظ أبو يعلى (الخليلي والذي عليه حفاظ الحديث ان الشاذ ما ليس له الا اسناد واحد يشذ به ثقة أو غيره فما كان) منه (عن غير ثقة فمتروك) لا يقبل (وما كان عن ثقة توقف فيه ولا يحتج به) فجعل الشاذ مطلق التفرد لا مع اعتبار المخالفة (وقال الحاكم هو ما انفرد به ثقة وليس له أصل بمتابع) لذلك الثقة قال ويغاير المعلل بان ذلك وقف على علته الدالة على جهة الوهم فيه والشاذ لم يوقف فيه على علة كذلك فجعل الشاذ تفرد الثقة فهو أخص من قول الخليلي قال شيخ الاسلام وبقي من كلام الحاكم وينقدح في نفس الناقد انه غلط ولا يقدر على اقامة الدليل على ذلك قال وهذا القيد لا بد منه قال وانما يغاير المعلل من هذه الجهة قال وهذا على هذا أدق من المعلل بكثير فلا يتمكن من الحكم به الا من مارس الفن غاية الممارسة وكان في الذروة من الفهم الثاقب ورسوخ القدم في الصناعة قلت ولعسره لم يفرده أحد بالتصنيف ومن أوضح أمثلته ما أخرجه في المستدرك من طريق عبيد بن غنام النخعي عن علي بن حكيم عن شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس قال في كل أرض نبي كنبيكم وآدم كآدم ونوح كنوح وابراهيم كابراهيم وعيسى كعيسى وقال صحيح الاسناد ولم أزل أتعجب من تصحيح الحاكم له حتى رأيت البيهقي قال اسناده صحيح ولكنه شاذ بمرة قال المصنف كابن الصلاح (وما ذكراه) أي الخليلي والحاكم (مشكل) فانه ينتقض (بافراد العدل الضابط) الحافظ (كحديث انما الاعمال بالنيات) فانه حديث فرد تفرد به عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم علقمة عنه ثم محمد بن ابراهيم عن علقمة ثم عنه يحيى بن سعيد (و) كحديث (النهي عن بيع الولاء وهبته) تفرد به عبد الله بن دينار عن ابن عمر (وغير ذلك) من الاحاديث الافراد (مما أخرج (في) كتابي (الصحيح) كحديث مالك عن الزهري عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعلى رأسه المغفر تفرد به مالك عن الزهري فكل هذه مخرجة في الصحيح مع انه ليس لها الا اسناد واحد تفرد به ثقة وقد قال مسلم للزهري نحو تسعين حرفا يرويه ولا يشاركه فيه أحد باسانيد جياد وقال ابن الصلاح فهذا الذي ذكرناه وغيره من مذاهب أئمة

الحديث يبين لك انه ليس الامر فى ذلك على الاطلاق الذى قالاه وحينئذ (فالصحيح التفصيل فان كان) الثقة (بتفرده مخالفا أحفظ منه وأضبط) عبارة ابن الصلاح لما رواه من هو أولى منه بالحفظ لذلك وعبارة شيخ الاسلام لمن هو أرجح منه لمزيد ضبط أو كثرة عددا وغير ذلك من وجوه الترجيحات (كان) ما انفرد به (شاذا مردودا) قال شيخ الاسلام ومقابله يقال له المحفوظ قال مثاله ما رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه من طريق ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عوسجة عن ابن عباس ان رجلا توفى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثا الا مولى هو أعتقه الحديث وتابع ابن عيينة على وصله ابن جريج وغيره وخالفهم حماد بن زيد فرواه عن عمرو بن دينار عن عوسجة ولم يذكر ابن عباس قال أبو حاتم المحفوظ حديث ابن عيينة قال شيخ الاسلام فحماد بن زيد من أهل العدالة والضبط ومع ذلك رجح أبو حاتم رواية من هم أكثر عددا منه قال وعرف من هذا التقرير ان الشاذ ما رواه المقبول مخالفا لمن هو أولى منه قال وهذا هو المعتمد فى حد الشاذ بحسب الاصطلاح ومن أمثلته فى المتن ما رواه أبو داود والترمذى من حديث عبد الواحد بن زياد عن الاعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة مرفوعا اذا صلى أحدكم ركعتى الفجر فليضطجع عن يمينه قال البيهقى خالف عبد الواحد العدد الكثير فى هذا فان الناس انما رووه من فعل النبى صلى الله عليه وسلم لا من قوله وانفرد عبد الواحد من بين ثقات أصحاب الاعمش بهذا اللفظ (وان لم يخالف) الراوى بتفرده غيره وانما روى أمرا لم يروه غيره فينظر فى هذا الراوى المنفرد (فان كان عدلا حافظا موثوقا بضبطه كان تفرده صحيحا وان لم يوثق بحفظه و) لكن (لم يبعد عن درجة الضابط كان) ما انفرد به (حسنا وان بعد) من ذلك (كان شاذا منكرا مردودا) والحاصل ان الشاذ المردود هو الفرد المخالف والفرد الذى ليس فى روايه من الثقة والضبط ما يجبر به تفرده) وهو بهذا التفسير يجامع المنكر وسيأتى ما فيه ﴿تنبيه﴾ ما تقدم من الاعتراض على الخليلى والحاكم بافراد الصحيح أورد عليه أمران أحدهما انهما انما ذكرا تفرد الثقة فلا يرد عليهما تفرد الضابط الحافظ لما بينهما من الفرق وأجيب بأنهما أطلقا الثقة فشمل الحافظ وغيره الثانى ان حديث النية لم ينفرد به عمر بل رواه عن النبى صلى الله عليه وسلم أبو سعيد الخدرى كما ذكره الدارقطنى وغيره بل ذكر أبو القاسم بن منده انه رواه سبعة عشر أمن الصحابة على بن أبى طالب وسعد بن أبى وقاص وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وأنس بن مالك وأبو هريرة ومعاوية بن أبى سفيان وعتبة بن عبد السلمى وهلال بن سويد وعبادة بن الصامت وجابر بن عبد الله وعقبة بن عامر وأبو ذر الغفارى وعتبة بن الندر وعتبة بن مسلم وزاد غيره أبا الدرداء وسهل بن سعد والنواس بن سمعان وأبا موسى الاشعرى وصهيب بن سنان وأبا امامة الباهلى وزيد بن ثابت ورافع بن خديج وصفوان بن أمية وغزية بن الحرث والحرث بن غزية وعائشة وأم سلمة وأم حبيبة وصفية بنت حيى وذكر ابن منده انه رواه عن عمر غير علقمة وعن علقمة غير محمد وعن محمد غير يحيى وان حديث النهى عن بيع

الولاء

الولاء رواه غير ابن دينار فأخرجه الترمذى فى العلل المفرد حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبى الشوارب ثنا يحيى بن سليم عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر وأخرجه ابن عدى فى الكامل حدثنا عصمة البخارى حدثنا ابراهيم بن فهد ثنا مسلم عن محمد بن دينار عن يونس يعنى ابن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر وأجيب بأن حديث الاعمال لم يصح له طريق غير حديث عمر ولم يرد بلفظ حديث عمر الا من حديث أبى سعيد وعلى وأنس وأبى هريرة فأما حديث أبى سعيد فقد صرحوا بتغليط ابن أبى دواد الذى رواه عن مالك وممن وهمه فيه الدارقطنى وغيره وحديث على فى أربعين علويه باسناد من أهل البيت فيه من لا يعرف وحديث أنس رواه ابن عساكر فى أول أماليه من رواية يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن أنس وقال غريب جدا والمحفوظ حديث عمر وحديث أبى هريرة رواه الرشيد العطار فى جزء له بسند ضعيف وسائر أحاديث الصحابة المذكورين انما هى فى مطلق النية كحديث يبعثون على نياتهم وحديث ليس له من غزاته الا ما نوى ونحو ذلك وهكذا يفعل الترمذى فى الجامع حيث يقول وفى الباب عن فلان وفلان فانه لا يريد ذلك الحديث المعين بل يريد أحاديث أخر يصح ان تكتب فى الباب قال العراقى وهو عمل صحيح الا ان كثيرا من الناس يفهمون من ذلك ان من سمى من الصحابة يروون ذلك الحديث بعينه وليس كذلك بل قد يكون كذلك وقد يكون حديثا آخر يصح ايراده فى ذلك الباب ولم يصح من طريق عن عمر الا الطريق المتقدمة قال البزار فى مسنده لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من حديث عمر ولا عن عمر الا من حديث علقمة ولا عن علقمة الا من حديث محمد ولا عن محمد الا من حديث يحيى وأما حديث النهى فقال الترمذى فى الجامع والعلل أخطأ فيه يحيى بن سليم وعبد الله بن دينار تفرد بهذا الحديث عن ابن عمر وقال ابن عدى عقب ما أورده لم أسمعه الا من عصمة عن ابراهيم بن فهد وابراهيم مظلم الامر له مناكير نعم حديث المغفر لم ينفرد به مالك بل تابعه عن الزهرى ابن أخى الزهرى رواها البزار فى مسنده وأبو أويس بن أبى عامر رواها ابن عدى فى الكامل وابن سعد فى الطبقات ومعمر رواها ابن عدى والاوزاعى نبه عليها المزى فى الاطراف وعن ابن العربى ان له ثلاثة عشر طريقا غير طريق مالك وقال شيخ الاسلام قد جمعت طرقه فوصلت الى سبعة عشر (النوع الرابع عشر معرفة المنكر قال الحافظ) أبو بكر (البرديجى) بفتح الموحدة وسكون الراء وكسر الدال المهملة بعدها تحتية وجيم نسبة الى برديج قرب بردعة باهمال الدال بلد باذربيجان ويقال له البردعى أيضا (هو) الحديث (الفرد الذى لا يعرف متنه عن غير راويه وكذا أطلقه كثيرون) من أهل الحديث قال ابن الصلاح (والصواب فيه التفصيل الذى تقدم فى الشاذ فانه بمعناه) قال وعند هذا القول المنكر قسمان على ما ذكرنا فى الشاذ فانه بمعناه مثال الاول وهو الفرد المخالف لما رواه الثقات رواية مالك عن الزهرى عن على بن حسين عن عمر بن عثمان عن اسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم فخالف مالك غيره من الثقات فى قوله عمر بن

عثمان بضم العين وذكر مسلم فى التمييز ان كل من رواه من أصحاب الزهرى قال بفتحها وان مالكا وهم فى ذلك قال العراقى وفى هذا التمثيل نظر لان الحديث ليس بمنكر ولم يطلق عليه أحد اسم النكارة فيما رأيت وغايته ان يكون السند منكرا أو شاذا لمخالفة الثقات لمالك فى ذلك ولا يلزم من شذوذ السند ونكارته وجود ذلك الوصف فى المتن وقد ذكر ابن الصلاح فى نوع المعلل ان العلة الواقعة فى السند قد تقدح فى المتن وقد لا تقدح كما سيأتى قال فالمثال الصحيح لهذا القسم ما رواه أصحاب السنن الاربعة من رواية همام بن يحيى عن ابن جريج عن الزهرى عن أنس قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء وضع خاتمه قال أبو داود بعد تخريجه هذا حديث منكر وانما يعرف عن ابن جريج عن زياد بن سعد عن الزهرى عن أنس ان النبى صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ورق ثم قال والوهم فيه من همام ولم يروه الا همام وقال النسائى بعد تخريجه هذا حديث غير محفوظ فهمام بن يحيى ثقة احتج به أهل الصحيح ولكنه خالف الناس فروى عن ابن جريج هذا المتن بهذا السند وانما روى الناس عن ابن جريج الحديث الذى أشار اليه أبو داود فلهذا احكم عليه بالنكارة ومثال الثانى وهو الفرد الذى ليس فى رواية من الثقة والاتقان ما يحتمل معه تفرده ما رواه النسائى وابن ماجه من رواية أبى زكير يحيى بن محمد بن قيس عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعا كلوا البلح بالتمر فان ابن آدم اذا أكله غضب الشيطان الحديث قال النسائى هذا حديث منكر تفرد به أبو زكير وهو شيخ صالح أخرج له مسلم فى المتابعات غير انه لم يبلغ مبلغ من يحتمل تفرده بل قد أطلق عليه الائمة القول بالتضعيف فقال ابن معين ضعيف وقال ابن حبان لا يحتج به وقال العقيلى لا يتابع على حديثه وأورد له ابن عدى أربعة أحاديث مناكير

﴿تنبيهات﴾ الاول قد علم مما تقدم بل من صريح كلام ابن الصلاح ان الشاذ والمنكر بمعنى وقال شيخ الاسلام ان الشاذ والمنكر يجتمعان فى اشتراط المخالفة ويفترقان فى ان الشاذ راويه ثقة أو صدوق والمنكر راويه ضعيف قال وقد غفل من سوى بينهما ثم مثل المنكر بما رواه ابن أبى حاتم من طريق حبيب بضم الحاء المهملة وتشديد التحتية بين موحدتين أولاهما مفتوحة ابن حبيب بفتح المهملة بوزن كريم أخى حمزة الزيات عن أبى اسحق عن العيزار بن حريث عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من اقام الصلاة وآتى الزكاة وحج وصام وقرى الضيف دخل الجنة قال أبو حاتم هو منكر لان غيره من الثقات رواه عن أبى اسحق موقوفا وهو المعروف فحينئذ فالحديث الذى لا مخالفة فيه وراويه متهم بالكذب بأن لا يروى الا من جهته وهو مخالف للقواعد المعلومة أو عرف به فى غير الحديث النبوى أو كثير الغلط أو الفسق أو الغفلة يسمى المتروك وهو نوع مستقل ذكره شيخ الاسلام كحديث صدقة الدقيقى عن فرقد عن مرة عن أبى بكر وحديث عمرو بن شمر عن جابر الجعفى عن الحرث عن على الثانى عبارة شيخ الاسلام فى النخبة فان خولف الراوى بأرجح فالراجح يقال له المحفوظ ومقابله يقال له الشاذ وان وقعت المخالفة مع الضعف فالراجح يقال له المعروف ومقابله

يقال له المنكر وقد علمت من ذلك تفسير المحفوظ والمعروف وهما من الانواع التى أهملها ابن الصلاح والمصنف وحقهما ان يذكرا كما ذكر المتصل مع ما يقابله من المرسل والمنقطع والمعضل الثالث وقع فى عبارتهم أنكر ما رواه فلان كذا وان لم يكن ذلك الحديث ضعيفا وقال ابن عدى أنكر ما روى بريد بن عبد الله بن أبى بردة اذا أراد الله بأمة خيرا قبض نبيها قبلها قال وهذا طريق حسن رواته ثقات وقد أدخله قوم فى صحاحهم انتهى والحديث فى صحيح مسلم وقال الذهبى أنكر ما للوليد بن مسلم من الاحاديث حديث حفظ القرآن وهو عند الترمذى وحسنه وصححه الحاكم على شرط الشيخين (النوع الخامس عشر معرفة الاعتبار والمتابعات والشواهد هذه أمور) يتداولها أهل الحديث (يتعرفون بها حال الحديث) ينظرون هل تفرد به راويه أولا وهل هو معروف أولا فالاعتبار ان يأتى الى حديث لبعض الرواة فيعتبره بروايات غيره من الرواة بسبر طرق الحديث ليعرف هل شاركه فى ذلك الحديث راو غيره فرواه عن شيخه أولا فان لم يكن فينظر هل تابع أحد شيخ شيخه فرواه عمن روى عنه وهكذا الى آخر الاسناد وذلك المتابعة فان لم يكن فينظر هل أتى بمعناه حديث آخر وهو الشاهد فان لم يكن فالحديث فرد فليس الاعتبار قسيما للمتابع والشاهد بل هو هيئة التوصل اليهما (فمثال الاعتبار ان يروى حماد) بن سلمة (مثلا حديثا لا يتابع عليه عن أيوب عن ابن سيرين عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فينظر هل رواه ثقة غير أيوب عن ابن سيرين فان لم يوجد) ثقة غيره (فثقة غير ابن سيرين عن أبى هريرة والا) أى وان لم يوجد ثقة عن أبى هريرة غيره (فصحابى غير أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فأى ذلك وجد علم) به (ان له أصلا يرجع اليه والا) أى وان لم يوجد شئ من ذلك (فلا) أصل له كالحديث الذى رواه الترمذى من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن ابن سيرين عن أبى هريرة أراه رفعه أحبب حبيبك هونا ما الحديث قال الترمذى غريب لا نعرفه بهذا الاسناد الا من هذا الوجه أى من وجه يثبت والا فقد رواه الحسن بن دينار عن ابن سيرين والحسن متروك الحديث لا يصلح للمتابعات (والمتابعة أن يرويه عن أيوب غير حماد وهى المتابعة التامة أو) لم يروه عنه غيره ورواه (عن ابن سيرين غير أيوب أو عن أبى هريرة غير ابن سيرين أو عن النبى صلى الله عليه وسلم صحابى آخر) غير أبى هريرة (فكل هذا يسمى متابعة وتقصر عن) المتابعة (الاولى بحسب بعدها منها) أى بقدره (وتسمى المتابعة شاهدا) أيضا (والشاهد أن يروى حديث آخر بمعناه ولا يسمى هذا متابعة) فقد حصل اختصاص المتابعة بما كان باللفظ سواء كان من رواية ذلك الصحابى أم لا والشاهد أعم وقيل هو مخصوص بما كان بالمعنى كذلك وقال شيخ الاسلام قد يسمى الشاهد متابعة أيضا والامر سهل مثال ما اجتمع فيه المتابعة التامة والقاصرة والشاهد ما رواه الشافعى فى الام عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين فهذا الحديث بهذا اللفظ ظن قوم ان الشافعى تفرد به عن مالك فعدوه فى غرائبه

لان أصحاب مالك رووه عنه بهذا الاسناد بلفظ فان غم عليكم فاقدروا له لكن وجدنا للشافعى متابعا وهو عبد الله بن مسلمة القعنبى كذلك أخرجه البخارى عنه عن مالك وهذه متابعة تامة ووجدنا له متابعة قاصرة فى صحيح ابن خزيمة من رواية عاصم بن محمد عن أبيه محمد بن زيد عن جده عبد الله بن عمر بلفظ فاكملوا ثلاثين وفى صحيح مسلم من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر بلفظ فاقدروا ثلاثين ووجدنا له شاهدا رواه النسائى من رواية محمد بن حنين عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم فذكر مثل حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر بلفظه سواء ورواه البخارى من رواية محمد بن زياد عن أبى هريرة بلفظ فان أغمى عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلاثين وذلك شاهد بالمعنى (واذا قالوا فى مثله) أى الحديث (تفرد به أبو هريرة) عن النبى صلى الله عليه وسلم (أو ابن سيرين) عن أبى هريرة (أو أيوب) عن ابن سيرين (أو حماد) عن أيوب (كان مشعرا بانتفاء) وجوه (المتابعات) فيه (واذا انتفت المتابعات (مع الشواهد فحكمه ما سبق فى الشاذ) من التفصيل (ويدخل فى المتابعة والاستشهاد رواية من لا يحتج به ولا يصلح لذلك كل ضعيف) كما سيأتى فى ألفاظ الجرح والتعديل (النوع السادس عشر معرفة زيادات الثقات وحكمها وهو فن لطيف تستحسن العناية به) وقد اشتهر بمعرفة ذلك جماعة كابى بكر عبد الله بن محمد بن زياد النيسابورى وأبى الوليد حسان بن محمد القرشى وغيرهما (ومذهب الجمهور من الفقهاء والمحدثين قبولها مطلقا) سواء وقعت ممن رواه أولا ناقصا أم من غيره وسواء تعلق بها حكم شرعى أم لا وسواء غيرت الحكم الثابت أم لا وسواء أوجبت نقض أحكام ثبتت بخبر ليست هى فيه أم لا وقد ادعى ابن طاهر الاتفاق على هذا القول (وقيل لا تقبل مطلقا) لا ممن رواه ناقصا ولا من غيره (وقيل تقبل ان زادها غير من رواه ناقصا ولا تقبل ممن رواه مرة ناقصا) وقال ابن الصباغ فيه ان ذكر انه سمع كل واحد من الخبرين فى مجلسين قبلت الزيادة وكانا خبرين يعمل بهما وان عزى ذلك الى مجلس واحد وقال كنت أنسيت هذه الزيادة قبل منه والا وجب التوقف فيها وقال فى المحصول فيه العبرة بما روى منه أكثر فان استوى قبلت منه وقيل ان كانت الزيادة مغيرة للاعراب كان الخبران متعارضين والا قبلت حكاه ابن الصباغ عن المتكلمين والصفى الهندى عن الاكثرين كان يروى فى أربعين شاة ثم فى أربعين نصف شاة وقيل لا تقبل ان غيرت الاعراب مطلقا وقيل لا تقبل الا ان أفادت حكما وقيل تقبل فى اللفظ دون المعنى حكاهما الخطيب وقال ابن الصباغ ان زادها واحد فكان من رواها ناقصا جماعة لا يجوز عليهم الوهم سقطت وعبارة غيره لا يغفل مثلهم عن مثلها عادة وقال ابن السمعانى مثله وزاد ان يكون مما يتوفر الدواعى على نقله وقال الصيرفى والخطيب يشترط فى قبولها كون من رواها حافظا وقال شيخ الاسلام اشتهر عن جمع من العلماء القول بقبول الزيادة مطلقا من غير تفصيل ولا يتأتى ذلك على طريق المحدثين الذين يشترطون فى الصحيح والحسن ان لا يكون شاذا ثم يفسرون الشذوذ بمخالفة الثقة من هو أوثق منه والمنقول عن أئمة الحديث المتقدمين

كابن

كابن مهدى ويحيى القطان وأحمد وابن معين وابن المدينى والبخارى وأبى زرعة وأبى حاتم والنسائى والدارقطنى وغيرهم اعتبار الترجيح فيما يتعلق بالزيادة المنافية بحيث يلزم من قبولها رد الرواية الاخرى اهـ وقد تنبه لذلك ابن الصلاح وتبعه المصنف حيث قال (وقسمه الشيخ أقساما أحدها زيادة تخالف الثقات) فيما رووه (فترد كما سبق) فى نوع الشاذ (الثانى ما لا مخالفة فيه) لما رواه الغير أصلا (كتفرد ثقة بجملة حديث) لا تعرض فيه لما رواه الغير بمخالفة أصلا (فيقبل قال الخطيب باتفاق العلماء) أسنده اليه ليبرأ من عهدته (الثالث زيادة لفظة فى حديث لم يذكرها سائر رواته) وهذه مرتبة بين تلك المرتبتين (كحديث) حذيفة (جعلت لنا الارض مسجدا وطهورا تفرد أبو مالك) سعد بن طارق (الاشجعى) فقال (و) جعلت (تربتها) لنا (طهورا) وسائر الرواة لم يذكروا ذلك (فهذا يشبه الاول المردود من حيث ان ما رواه الجماعة عام وما رواه المنفرد المردود بالزيادة مخصوص وفى ذلك مغايرة فى الصفة ونوع من المخالفة يختلف به الحكم (ويشبه الثانى) المقبول من حيث انه لا منافاة بينهما (كذا قال الشيخ) ابن الصلاح قال المصنف (والصحيح قبول هذا الاخير) قال (ومثله الشيخ أيضا بزيادة مالك فى حديث الفطرة من المسلمين) ونقل عن الترمذى ان مالكا تفرد بها وان عبيد الله بن عمر وايوب وغيرهما رووا الحديث عن نافع عن ابن عمر بدون ذلك قال المصنف (ولا يصح التمثيل به فقد وافق مالكا) عليها جماعة من الثقات منهم (عمر ابن نافع) وروايته عند البخارى فى صحيحه (والضحاك بن عثمان) وروايته عن مسلم فى صحيحه قال العراقى وكثير بن فرقد وروايته فى مستدرك الحاكم وسنن الدارقطنى ويونس بن يزيد فى بيان المشكل للطحاوى والمعلى بن اسمعيل فى صحيح ابن حبان وعبد الله بن عمر العمرى فى سنن الدارقطنى قيل وزيادة التربة فى الحديث السابق يحتمل ان يراد بها الارض من حيث هى أرض لا التراب فلا يبقى فيه زيادة ولا مخالفة لمن أطلق وأجيب بأن فى بعض طرقه التصريح بالتراب ثم ان عدها زيادة بالنسبة الى حديث حذيفة والا فقد وردت فى حديث على رواه أحمد والبيهقى بسند حسن ﴿فائدة﴾ من أمثلة هذا الباب حديث الشيخين عن ابن مسعود سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى العمل أفضل قال الصلاة لوقتها زاد الحسن بن مكرم وبندار فى روايتهما فى أول وقتها صححها الحاكم وابن حبان وحديث الشيخين عن أنس أمر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة زاد سماك بن عطية الا الاقامة وصححها الحاكم وابن حبان وحديث على ان السنة وكاء العين زاد ابراهيم بن موسى فمن نام فليتوضأ (النوع السابع عشر معرفة الافراد تقدم مقصوده) فى الانواع التى قبله قال ابن الصلاح لكن أفردته بترجمة كما أفرده الحاكم ولما بقى منه (فالفرد قسمان أحدهما فرد) مطلق تفرد به واحد (عن جميع الرواة و) قد (تقدم حكمه والثانى) فرد نسبى (بالنسبة الى جهة) خاصة (كقولهم تفرد به أهل مكة وأهل الشام) أو البصرة أو الكوفة أو خراسان (أو) تفرد به (فلان عن فلان) وان كان مرويا من وجوه عن غيره (أو أهل البصرة عن أهل الكوفة)

أوالخراسانيون عن الكوفيين (وشبهه ولا يقتضى هذا ضعفه) من حيث كونه فردا (الا ان
يراد بتفرد المدنيين) مثلا (انفراد واحد منهم) تجوزا أو يقال لم يروه ثقة الا فلان (فيكون)
حكمه (كالقسم الاول) لان رواية غير الثقة كلا رواية فينظر فى المنفرد به هل بلغ رتبة من
يحتج بتفرده أولا فى غير الثقة هل بلغ رتبة من يعتبر بحديثه أولا مثال ما انفرد به أهل بلد
ما رواه أبو داود عن ابن الوليد الطيالسى عن همام عن قتادة عن أبى نضرة عن أبى سعيد قال
أمرنا ان نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر قال الحاكم تفرد بذكر الامر فيه أهل البصرة من أول
الاسناد الى آخره ولم يشاركهم فى هذا اللفظ سواهم وما رواه مسلم من حديث عبد الله بن زيد
فى صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسح رأسه بماء غير فضل يديه قال الحاكم هذا
سنة غريبة تفرد بها أهل مصر ولم يشاركهم فيها أحد وما رواه أيضا من حديث الضحاك بن
عثمان عن أبى النضر عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت صلى النبى صلى الله عليه
وسلم على سهيل بن بيضاء وأخيه فى المسجد قال الحاكم تفرد به أهل المدينة وما رواه أحمد من
حديث اسمعيل بن عبد الملك المكى عن عبد الله بن أبى مليكة عن عائشة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم خرج من عندها فقالت يا رسول الله خرجت من عندى وأنت طيب النفس ثم
رجعت الى حزينا فقال انى دخلت الكعبة ووددت انى لم أكن دخلتها أن أكون أتعبت أمتى
قال الحاكم تفرد به أهل مكة ومثال ما تفرد به فلان عن فلان مما رواه أصحاب السنن الاربعة
من طريق سفيان بن عيينة عن وائل بن داود عن ابنه بكر بن وائل عن الزهرى عن أنس ان
النبى صلى الله عليه وسلم أولم على صفية بسويق وتمر قال ابن طاهر تفرد به وائل عن ابيه ولم
يروه عنه غير سفيان وقد رواه محمد بن الصلت التوزى عن ابن عيينة عن زياد بن سعد عن
الزهرى ورواه جماعة عن سفيان عن الزهرى بلا واسطة ومثال ما تفرد به أهل بلد عن أهل
بلد والمراد تفرد واحد منهم حديث النسائى كلوا البلح بالتمر قال الحاكم هو من أفراد البصريين
عن المدنيين تفرد به أبو زكير عن هشام ومثال ما تفرد به ثقة حديث مسلم وغيره ان النبى
صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى الاضحى والفطر بقاف واقتربت الساعة تفرد به ضمرة بن
سعيد عن عبيد الله بن عبد الله عن أبى واقد الليثى ولم يروه أحد من الثقات غير ضمرة ورواه من
غيرهم ابن لهيعة وهو ضعيف عند الجمهور عن خالد بن يزيد عن الزهرى عن عروة عن عائشة
﴿فائدة﴾ صنف الدارقطنى فى هذا النوع كتابا حافلا وفى معاجم الطبرانى أمثلة كثيرة لذلك

(النوع الثامن عشر المعلل ويسمونه المعلول) كذا وقع فى عبارة البخارى والترمذى والحاكم
والدارقطنى وغيرهم (وهذا لحن) لان اسم المفعول من أعل الرباعى لا يأتى على مفعول بل
والاجود فيه أيضا معل بلام واحدة لانه مفعول أعل قياسا وأما معلل فمفعول علل وهو لغة
بمعنى ألهاه بالشئ وشغله وليس هذا الفعل بمستعمل فى كلامهم (وهذا النوع من أجلها) أى
أجل أنواع علوم الحديث وأشرفها وأدقها وانما (يتمكن منه أهل الحفظ والخبرة والفهم
الثاقب) ولهذا لم يتكلم فيه الا القليل كابن المدينى وأحمد والبخارى ويعقوب بن شيبة وأبى

حاتم

حاتم وأبى زرعة والدارقطنى قال الحاكم وانما يعلل الحديث من أوجه ليس للجرح فيها مدخل
والحجة فى التعليل عندنا بالحفظ والفهم والمعرفة لا غير وقال ابن مهدى لان أعرف علة حديث
أحب الى من أن أكتب عشرين حديثا ليس عندى (والعلة عبارة عن سبب غامض خفى
قادح) فى الحديث (مع ان الظاهر السلامة منه) قال ابن الصلاح فالحديث المعلل ما اطلع فيه
على علة تقدح فى صحته مع ظهور السلامة (ويتطرق الى الاسناد الجامع شروط الصحة ظاهرا
وتدرك) العلة (بتفرد الراوى وبمخالفة غيره له مع قرائن) تنضم الى ذلك (تنبه العارف) بهذا
الشأن (على وهم) وقع (بارسال) فى الموصول (أو وقف) فى المرفوع (أو دخول حديث فى
حديث أو غير ذلك بحيث يغلب على ظنه فيحكم بعدم صحة الحديث أو يتردد فيتوقف) فيه
وربما تقصر عبارة المعلل عن اقامة الحجة على دعواه كالصيرفى فى نقد الدينار والدرهم قال ابن
مهدى فى معرفة علم الحديث الهام لو قلت للعالم بعلل الحديث من أين قلت هذا لم يكن له حجة
وكم من شخص لا يهتدى لذلك وقيل له أيضا انك تقول للشئ هذا صحيح وهذا لم يثبت فعمن تقول
ذلك فقال أرأيت لو أتيت الناقد فأريته دراهمك فقال هذا جيد وهذا بهرج أكنت تسأل عمن
ذلك أو تسلم له الامر قال بل أسلم له الامر قال فهذا كذلك لطول المجالسة والمناظرة والخبرة
وسئل ابو زرعة ما الحجة فى تعليلكم الحديث فقال الحجة ان تسألنى عن حديث له علة فأذكر
علته ثم تقصد ابن دارة فتسأله عنه فيذكر علته ثم تقصد أبا حاتم فيعلله ثم تميز كلامنا على
ذلك الحديث فان وجدت بيننا خلافا فاعلم ان كلا منا تكلم على مراده وان وجدت
الكلمة متفقة فاعلم حقيقة هذا العلم ففعل الرجل ذلك فاتفقت كلمتهم فقال أشهد ان هذا
العلم الهام (والطريق الى معرفته جمع طرق الحديث والنظر فى اختلاف رواته و) فى (ضبطهم
واتقانهم) قال ابن المدينى الباب اذا لم تجتمع طرقه لم يتبين خطؤه (وكثرة التعليل بالارسال)
للموصول (بان يكون راويه أقوى ممن وصل وتقع العلة فى الاسناد وهو الاكثر وقد تقع فى
المتن وما وقع) منها (فى الاسناد قد يقدح فيه وفى المتن) أيضا (كالارسال والوقف وقد يقدح
فى الاسناد خاصة ويكون المتن مرفوعا صحيحا كحديث يعلى بن عبيد) الطنافسى أحد رجال
الصحيح (عن) سفيان (الثورى عن عمرو بن دينار) عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه
وسلم (حديث البيعان بالخيار غلط يعلى) على سفيان فى قوله عمرو بن دينار (انما هو عبد الله
ابن دينار) هكذا رواه الائمة من أصحاب سفيان كابى نعيم الفضل بن دكين ومحمد بن
يوسف الفريابى ومخلد بن يزيد وغيرهم ومثال العلة فى المتن ما انفرد به مسلم فى صحيحه من
رواية الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعى عن قتادة انه كتب اليه يخبره عن أنس بن مالك انه
حدثه قال صليت خلف النبى صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون
بالحمد لله رب العالمين لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم فى أول قراءة ولا فى آخرها ثم رواه
من رواية الوليد عن الاوزاعى أخبرنى اسحق بن عبد الله بن أبى طلحة انه سمع انسا يذكر ذلك
وروى مالك فى الموطا عن حميد عن أنس قال صليت وراء أبى بكر وعمر وعثمان فكلهم كان

لا يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وزاد فيه الوليد بن مسلم عن مالك صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث معلول أعله الحفاظ بوجوه جمعتها وحررتها فى المجلس الرابع والعشرين من الامالى بما لم أسبق اليه وأنا ألخصها هنا فاما رواية حميد فاعلها الشافعى بمخالفة الحفاظ مالكا فقال فى سنن حرملة فيما نقله عنه البيهقى فان قال قائل قد روى مالك فذكره قيل له خالفه سفيان بن عيينة والفزارى والثقفى وعدد بقيتهم سبعة أو ثمانية متفقين مخالفين له والعدد الكثير أولى بالحفظ من واحد ثم رجح روايتهم بما رواه عن سفيان عن أيوب عن قتادة عن أنس قال كان النبى صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين قال الشافعى يعنى يبدؤن بأم القرآن قبل ما يقرأ بعدها ولا يعنى انهم يتركون بسم الله الرحمن الرحيم قال الدارقطنى وهذا هو المحفوظ عن قتادة وغيره عن أنس قال البيهقى وكذا رواه عن قتادة أكثر أصحابه كايوب وشعبة والدستوائى وشيبان بن عبد الرحمن وسعيد بن أبى عروبة وأبى عوانة وغيرهم قال ابن عبد البر فهؤلاء حفاظ أصحاب قتادة وليس فى روايتهم لهذا الحديث ما يوجب سقوط البسملة وهذا هو اللفظ المتفق عليه فى الصحيحين وهو رواية الاكثرين ورواه كذلك أيضا عن أنس ثابت البنانى واسحق بن عبد الله بن أبى طلحة وما أوله عليه الشافعى مصرح به فى رواية الدارقطنى بسند صحيح فكانوا يستفتحون بأم القرآن قال ابن عبد البر ويقولون ان أكثر رواية حميد عن أنس انما سمعها من قتادة وثابت عن أنس ويؤيد ذلك ان ابن عدى صرح بذكر قتادة بينهما فى هذا الحديث فتبين انقطاعها ورجوع الطريقين الى واحدة وأما رواية الاوزاعى فأعلها بعضهم بان الراوى عنه وهو الوليد يدلس تدليس التسوية وان كان قد صرح بسماعه من شيخه وان ثبت انه لم يسقط بين الاوزاعى وقتادة أحد فقتادة ولد أكمه فلا بد ان يكون أملى على من كتب الى الاوزاعى ولم يسم هذا الكاتب فيحتمل ان يكون مجروحا أو غير ضابط فلا تقوم به الحجة مع ما فى أصل الرواية بالكتابة من الخلاف وان بعضهم يرى انقطاعها وقال ابن عبد البر اختلف فى ألفاظ هذا الحديث اختلافا كثيرا متدافعا مضطربا منهم من يقول صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر ومنهم من يذكر عثمان ومنهم من يقتصر على أبى بكر وعمر وعثمان ومنهم من لا يذكر فكانوا لا يقرؤن بسم الله الرحمن الرحيم ومنهم من قال فكانوا لا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم ومنهم من قال فكانوا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم ومنهم من قال فكانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين ومنهم من قال فكانوا يقرؤن بسم الله الرحمن الرحيم قال وهذا اضطراب لا يقوم معه حجة لاحد ومما يدل على ان أنسا لم يرد نفى البسملة وان الذى زاد ذلك فى آخر الحديث روى بالمعنى فاخطأ ما صح عنه ان أبا سلمة سأله أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح بالحمد لله رب العالمين أو بسم الله الرحمن الرحيم فقال انك سألتنى عن شئ ما أحفظه وما سألنى عنه أحد قبلك أخرجه أحمد وابن خزيمة بسند على شرط الشيخين وما قيل من ان من حفظه عنه حجة على من سأله فى حال نسيانه فقد أجاب أبو شامة بانهما مسئلتان فسؤال أبى سلمة عن البسملة وتركها وسؤال قتادة عن

الاستفتاح باى سورة وقد ورد من طريق آخر عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسر ببسم الله الرحمن الرحيم أخرجه الطبرانى من طريق معتمر بن سليمان عن أبيه عن الحسن عنه وابن خزيمة من طريق سويد بن عبد العزيز عن عمران القصير عن الحسن عنه وورد من طريق آخر عن المعتمر عن أبيه عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم رواه الدارقطنى والخطيب وأخرجه الحاكم من جهة أخرى عن المعتمر وقد ورد ثبوت قراءتها فى الصلاة عن النبى صلى الله عليه وسلم من حديث أبى هريرة من طرق عند الحاكم وابن خزيمة والنسائى والدارقطنى والبيهقى والخطيب وابن عباس عند الترمذى والحاكم والبيهقى وعثمان وعلى وعمار بن ياسر وجابر بن عبد الله والنعمان بن بشير وابن عمر والحكم بن عمير وعائشة وأحاديثهم عند الدارقطنى وسمرة بن جندب وأبى وحديثهما عند البيهقى وبريدة ومجالد بن ثور وبشر أو بشر بن معاوية وحسين بن عرفطة وأحاديثهم عند الخطيب وأم سلمة عند الحاكم وجماعة من المهاجرين والانصار عند الشافعى فقد بلغ ذلك مبلغ التواتر وقد بينا طرق هذه الاحاديث كلها فى كتاب الازهار المتناثرة فى الاخبار المتواترة وتبين بما ذكرناه ان لحديث مسلم السابق تسع علل المخالفة من الحفاظ والاكثرين والانقطاع وتدليس التسوية من الوليد والكتابة وجهالة الكاتب والاضطراب فى لفظه والادراج وثبوت ما يخالفه عن صحابيه ومخالفته لما رواه عدد التواتر قال الحافظ أبو الفضل العراقى وقول ابن الجوزى ان الائمة اتفقوا على صحته فيه نظر فهذا الشافعى والدارقطنى والبيهقى وابن عبد البر لا يقولون بصحته أفلا يقدح كلام هؤلاء فى الاتفاق الذى نقله (وقد تطلق العلة على غير مقتضاها الذى قدمناه) من الاسباب القادحة (ككذب الراوى) وفسقه (وغفلته وسوء حفظه ونحوها من أسباب ضعف الحديث) وذلك موجود فى كتب العلل (وسمى الترمذى النسخ علة) قال العراقى فان أراد انه علة فى العمل بالحديث فصحيح أو فى صحته فلا لان فى الصحيح أحاديث كثيرة منسوخة (وأطلق بعضهم العلة على مخالفة لا تقدح) فى صحة الحديث (كارسال ما وصله الثقة الضابط حتى قال من الصحيح صحيح معلل كما قيل منه صحيح شاذ) وقائل ذلك أبو يعلى الخليلى فى الارشاد ومثل الصحيح المعل بحديث مالك للمملوك طعامه السابق فى نوع المعضل فانه أورده فى الموطأ معضلا ورواه عنه ابراهيم بن طهمان والنعمان بن عبد السلام موصولا قال فقد صار الحديث بتبيين الاسناد صحيحا يعتمد عليه قيل وذلك عكس المعلل فانه ما ظاهره السلامة فاطلع فيه بعد الفحص على قادح وهذا كان ظاهره الاعلال بالاعضال فلما فتش تبين وصله

﴿فائدة﴾ قال البلقينى أجل كتاب صنف فى العلل كتاب ابن المدينى وابن أبى حاتم والخلال وأجمعها كتاب الدارقطنى قلت وقد صنف شيخ الاسلام فيه الزهر المطلول فى الخبر المعلول وقد قسم الحاكم فى علوم الحديث أجناس المعلل الى عشرة ونحن نلخصها هنا بامثلتها أحدها ان يكون السند ظاهره الصحة وفيه من لا يعرف بالسماع ممن روى عنه كحديث موسى ابن عقبة عن سهل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من

جلس مجلسا فكثر فيه لغطه فقال قبل ان يقوم سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك غفر له ما كان فى مجلسه ذلك فروى ان مسلما جاء الى البخارى وسأله عنه فقال هذا حديث مليح الا انه معلول حدثنا به موسى بن اسمعيل ثنا وهيب ثنا سهيل عن عون ابن عبد الله قلت وهذا أولى لانه لا يذكر لموسى بن عقبة سماع من سهيل الثانى ان يكون الحديث مرسلا من وجه رواه الثقات الحفاظ ويسند من وجه ظاهره الصحة كحديث قبيصة بن عقبة عن سفيان عن خالد الحذاء وعاصم عن أبى قلابة عن أنس مرفوعا ارحم أمتى أبو بكر وأشدهم فى دين الله عمر الحديث قال فلو صح اسناده لاخرج فى الصحيح انما روى خالد الحذاء عن أبى قلابة مرسلا الثالث ان يكون الحديث محفوظا عن صحابى ويروى عن غيره لاختلاف بلاد رواته كرواية المدنيين عن الكوفيين كحديث موسى بن عقبة عن أبى اسحق عن أبى بردة عن أبيه مرفوعا انى لاستغفر الله وأتوب اليه فى اليوم مائة مرة قال هذا اسناد لا ينظر فيه حديثى الا ظن انه من شرط الصحيحين والمدنيون اذا رووا عن الكوفيين زلقوا وانما الحديث محفوظ من رواية أبى بردة عن الاغر المدنى الرابع ان يكون محفوظا عن صحابى يروى عن تابعى يقع الوهم بالتصريح بما يقتضى صحبته بل ولا يكون معروفا من جهته كحديث زهير بن محمد عن عثمان بن سليمان عن أبيه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فى المغرب بالطور قال أخرج العسكرى وغيره هذا الحديث فى الوحدان وهو معلول أبو عثمان لم يسمع من النبى صلى الله عليه وسلم ولا رواه وعثمان انما رواه عن نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه وانما هو عثمان بن أبى سليمان الخامس ان يكون روى بالعنعنة وسقط منه رجل دل عليه طريق أخرى محفوظة كحديث يونس عن ابن شهاب عن على بن الحسين عن رجال من الانصار انهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فرمى بنجم فاستنار الحديث قال وعلته ان يونس مع جلالته قصر به وانما هو عن ابن عباس حدثنى رجال هكذا رواه ابن عيينة وشعيب وصالح والاوزاعى وغيرهم عن الزهرى السادس ان يختلف على رجل بالاسناد وغيره ويكون المحفوظ عنه ما قابل الاسناد كحديث على بن الحسين بن واقد عن أبيه عن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال قلت يا رسول الله ما لك أفصحنا الحديث قال وعلته ما أسند عن على بن خشرم حدثنا على بن الحسين بن واقد بلغنى ان عمر فذكره السابع الاختلاف على رجل فى تسمية شيخه أو تجهيله كحديث الزهرى عن سفيان الثورى عن حجاج بن فرافصة عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة مرفوعا المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم قال وعلته ما أسند عن محمد بن كثير حدثنا سفيان عن حجاج عن رجل عن أبى سلمة فذكره الثامن ان يكون الراوى عن شخص أدركه وسمع منه لكنه لم يسمع منه أحاديث معينة فاذا رواها عنه بلا واسطة فعلتها انه لم يسمعها منه كحديث يحيى ابن أبى كثير عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا أفطر عند أهل بيت قال أفطر عندكم الصائمون الحديث قال فيحيى رأى انسا فظهر من غير وجه انه لم يسمع منه هذا الحديث

ثم

ثم أسند عن يحيى قال حدثت عن أنس فذكره التاسع ان يكون طريقه معروفة يروى أحد رجالها حديثا من غير تلك الطريق فيقع من رواه من تلك الطريق بناء على الجادة فى الوهم كحديث المنذر بن عبد الله الحزامى عن عبد العزيز بن الماجشون عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم الحديث قال أخذ فيه المنذر طريق الجادة وانما هو من حديث عبد العزيز ثنا عبد الله بن الفضل عن الاعرج عن عبيد الله بن أبى رافع عن على العاشر ان يروى الحديث مرفوعا من وجه وموقوفا من وجه كحديث أبى فروة يزيد بن محمد ثنا أبى عن أبيه عن الاعمش عن أبى سفيان عن جابر مرفوعا من ضحك فى صلاته يعيد الصلاة ولا يعيد الوضوء قال وعلته ما أسند وكيع عن الاعمش عن أبى سفيان قال سئل جابر فذكره قال الحاكم وبقيت أجناس لم نذكرها وانما جعلنا هذه مثالا لاحاديث كثيرة وما ذكره الحاكم من الاجناس يشمله القسمان المذكوران فيما تقدم وانما ذكرناه تمرينا للطالب وايضاحا لما تقدم (النوع التاسع عشر المضطرب هو الذى يروى على أوجه مختلفة) من راو واحد مرتين أو أكثر او من راويين أو رواة (متقاربة) وعبارة ابن الصلاح متساوية وعبارة ابن جماعة متقاومة بالواو والميم أى ولا مرجح (فان رجحت احدى الروايتين) أو الروايات (بحفظ راويها) مثلا (أو كثرة صحبته المروى عنه أو غير ذلك) من وجوه الترجيحات (فالحكم للراجحة ولا يكون) الحديث (مضطربا) لا الرواية الراجحة كما هو ظاهر ولا المرجوحة بل هى شاذة أو منكرة كما تقدم (والاضطراب موجب ضعف الحديث لاشعاره بعدم الضبط) من رواته الذى هو شرط فى الصحة والحسن (ويقع الاضطراب (فى الاسناد تارة وفى المتن أخرى و) يقع (فيهما) أى الاسناد والمتن معا وهذه مزيدة على ابن الصلاح (من راو) واحد او راويين (أو جماعة) مثاله فى الاسناد ما رواه أبو داود وابن ماجه من طريق اسمعيل بن أمية عن أبى عمرو بن محمد بن حريث عن جده حريث عن أبى هريرة مرفوعا اذا صلى أحدكم فليجعل شيأ تلقاء وجهه الحديث وفيه فان لم يجد عصا ينصبها بين يديه فليخط خطا اختلف فيه على اسمعيل اختلافا كثيرا فرواه بشر بن المفضل وروح بن القاسم عنه هكذا ورواه سفيان الثورى عنه عن أبى عمرو بن حريث عن أبيه عن أبى هريرة ورواه حميد بن الاسود عنه عن أبى عمرو بن محمد بن عمرو بن حريث عن جده حريث بن سليم عن أبى هريرة ورواه وهيب بن خالد وعبد الوارث عنه عن أبى عمرو بن حريث عن جده حريث ورواه ابن جريج عنه عن حريث بن عمار عن أبى هريرة ورواه داود بن علية الحارثى عنه عن أبى عمرو بن محمد عن جده حريث بن سليمان قال أبو زرعة الدمشقى لا أعلم أحدا بينه ونسبه غير داود ورواه سفيان بن عيينة عنه واختلف فيه على ابن عيينة فقال ابن المدينى عن ابن عيينة عن اسمعيل عن أبى محمد بن عمرو بن حريث عن جده حريث رجل من بنى عذرة ورواه محمد بن سلام البيكندى عن ابن عيينة مثل رواية بشر بن المفضل وروح ورواه مسدد عن ابن عيينة عن اسمعيل عن أبى عمرو بن حريث عن أبيه عن أبى هريرة ورواه

عمار بن خالد الواسطى عن ابن عيينة عن اسمعيل عن أبى عمرو بن محمد بن عمرو بن حريث عن جده حريث بن سليم هكذا مثل ابن الصلاح بهذا الحديث لمضطرب الاسناد وقال العراقى فى النكت اعترض عليه بانه ذكر ان الترجيح اذا وجد انتفى الاضطراب وقد رواه سفيان الثورى وهو أحفظ ممن ذكرهم فينبغى ان ترجح روايته على غيرها وأيضا فان الحاكم وغيره صححوا هذا الحديث قال والجواب ان وجوه الترجيح فيه متعارضة فسفيان وان كان أحفظ الا انه انفرد بقوله أبى عمرو بن حريث عن أبيه وأكثر الرواة يقولون عن جده وهم بشر وروح ووهيب وعبد الوارث وهم من ثقات البصريين وأئمتهم ووافقهم على ذلك من حفاظ الكوفة ابن عيينة وقولهم أرجح للكثرة ولان اسمعيل بن أمية مكى وابن عيينة كان مقيما بها والامر ان مما يرجح به وخالف الكل ابن جريج وهو مكى فتعارضت حينئذ وجوه الترجيح وانضم الى ذلك جهالة راوى الحديث وهو شيخ اسمعيل فانه لم يرو عنه غيره مع الاختلاف فى اسمه واسم أبيه وهل يرويه عن أبيه أو جده أو هو نفسه عن أبى هريرة وقد حكى أبو داود تضعيف هذا الحديث عن ابن عيينة فقال عنه لم نجد شيأ نشد به هذا الحديث ولم يجئ الا من هذا الوجه وضعفه أيضا الشافعى والبيهقى والنووى فى الخلاصة اه وقال شيخ الاسلام اتقن هذه الروايات رواية بشر وروح وأجمعها رواية حميد بن الاسود ومن قال أبو عمرو بن محمد أرجح ممن قال أبو محمد بن عمرو فان رواة الاول أكثر وقد اضطرب من قال أبو محمد فرة وافق الاكثرين فتلاشى الخلاف قال والتى لا يمكن الجمع بينها رواية من قال أبو عمرو بن حريث مع رواية من قال أبو محمد بن عمرو بن حريث ورواية من قال حريث بن عمار وما فى الروايات يمكن الجمع بينها فرواية من قال عن جده لا تنافى من قال عن أبيه لان غايته انه أسقط الاب فتبين المراد برواية غيره ورواية من قال عن أبى عمرو بن محمد بن عمرو بن حريث فادخل فى الاثناء عمرا لا تنافى من أسقطه لانهم يكثرون نسبة الشخص الى جده المشهور ومن قال سليم يمكن أن يكون اختصره من سليمان كالترخيم قال والحق ان التمثيل لا يليق الا بحديث لولا الاضطراب لم يضعف وهذا الحديث لا يصلح مثالا فانهم اختلفوا فى ذات واحدة فان كان ثقة لم يضر هذا الاختلاف فى اسمه ونسبه وقد وجد مثل ذلك فى الصحيح ولهذا صححه ابن حبان لانه عنده ثقة ورجح أحد الاقوال فى اسمه واسم أبيه وان لم يكن ثقة فالضعف حاصل بغير جهة الاضطراب نعم يزداد به ضعفا قال ومثل هذا يدخل فى المضطرب لكون رواته اختلفوا ولا مرجح وهو وارد على قولهم الاضطراب يوجب الضعف قال والمثال الصحيح حديث أبى بكر انه قال يا رسول الله أراك شبت قال شيبتنى هود وأخواتها قال الدارقطنى هذا مضطرب فانه لم يرو الا من طريق أبى اسحق وقد اختلف عليه فيه على نحو عشرة أوجه فمنهم من رواه عنه مرسلا ومنهم من رواه موصولا ومنهم من جعله من مسند أبى بكر ومنهم من جعله من مسند سعد ومنهم من جعله من مسند عائشة وغير ذلك ورواته ثقات لا يمكن ترجيح بعضهم على بعض والجمع متعذر قلت ومثله حديث مجاهد عن الحكم بن سفيان عن النبى صلى الله عليه وسلم فى نضح الفرج بعد الوضوء قد اختلف فيه

على عشرة أقوال فقيل عن مجاهد عن الحكم أو ابن الحكم عن أبيه وقيل عن مجاهد عن الحكم بن سفيان عن أبيه وقيل عن مجاهد عن الحكم غير منسوب عن أبيه وقيل عن مجاهد عن رجل من ثقيف عن أبيه وقيل عن مجاهد عن سفيان بن الحكم أو الحكم ابن سفيان وقيل عن مجاهد عن الحكم بن سفيان بالاشك وقيل عن مجاهد عن رجل من ثقيف يقال له الحكم أو ابو الحكم وقيل عن مجاهد عن ابن الحكم أو أبى الحكم بن سفيان وقيل عن مجاهد عن الحكم بن سفيان أو ابن أبى سفيان وقيل عن مجاهد عن رجل من ثقيف عن النبى صلى الله عليه وسلم ومثال الاضطراب فى المتن فيما أورده العراقى حديث فاطمة بنت قيس قالت سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن الزكاة فقال ان فى المال لحقا سوى الزكاة رواه الترمذى هكذا من رواية شريك عن أبى حمزة عن الشعبى عن فاطمة ورواه ابن ماجه من هذا الوجه بلفظ ليس فى المال حق سوى الزكاة قال فهذا اضطراب لا يحتمل التأويل قيل وهذا أيضا لا يصلح مثالا فان شيخ شريك ضعيف فهو مردود من قبل ضعف راويه لا من قبل اضطرابه وأيضا فيمكن تأويله بانها روت كلا من اللفظين عن النبى صلى الله عليه وسلم وان المراد بالحق المثبت المستحب وبالمنفى الواجب والمثال الصحيح ما وقع فى حديث الواهبة نفسها من الاختلاف فى اللفظة الواقعة منه صلى الله عليه وسلم ففى رواية زوجتكها وفى رواية زوجناكها وفى رواية أمكناكها وفى رواية ملكتها فهذه ألفاظ لا يمكن الاحتجاج بواحد منها حتى لو احتج حنفى مثلا على ان التمليك من ألفاظ النكاح لم يسغ له ذلك قلت وفى التمثيل بهذا نظر أوضح من الاول فان الحديث صحيح ثابت وتأويل هذه الالفاظ سهل فانها راجعة الى معنى واحد بخلاف الحديث السابق وعندى ان أحسن مثال لذلك حديث البسملة السابق فان ابن عبد البر أعله بالاضطراب كما تقدم والمضطرب يجامع المعلل لانه قد تكون علته ذلك

﴿تنبيه﴾ وقع فى كلام شيخ الاسلام السابق ان الاضطراب قد يجامع الصحة وذلك بان يقع الاختلاف فى اسم رجل واحد وأبيه ونسبته ونحو ذلك ويكون ثقة فيحكم للحديث بالصحة ولا يضر الاختلاف فيما ذكر مع تسميته مضطربا وفى الصحيحين أحاديث كثيرة بهذه المثابة وكذا جزم الزركشى بذلك فى مختصره فقال وقد يدخل القلب والشذوذ والاضطراب فى قسم الصحيح والحسن ﴿فائدة﴾ صنف شيخ الاسلام فى المضطرب كتابا سماه المقترب (النوع العشرون المدرج هو أقسام أحدها مدرج فى حديث النبى صلى الله عليه وسلم بان يذكر الراوى عقيبه كلاما لنفسه أو لغيره فيرويه من بعده متصلا) بالحديث من غير فصل (فيتوهم انه من) تتمة (الحديث) المرفوع ويدرك ذلك بوروده منفصلا فى رواية أخرى أو بالتنصيص على ذلك من الراوى أو بعض الائمة المطلعين أو باستحالة كونه صلى الله عليه وسلم يقول ذلك مثال ذلك ما رواه أبو داود ثنا عبد الله بن محمد النفيلى ثنا زهير ثنا الحسن بن أبجر عن القاسم بن مخيمرة قال أخذ علقمة بيدى فحدثنى ان عبد الله بن مسعود أخذ بيده وان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيد عبد الله بن مسعود فعلمنا التشهد فى الصلاة الحديث وفيه اذا قلت هذا أو

قضيت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد فقوله اذا قلت الى آخره وصله زهير بن معاوية بالحديث المرفوع فى رواية أبى داود هذه وفيما رواه عنه أكثر الرواة قال الحاكم وفيه مدرج فى الحديث من كلام ابن مسعود وكذا قال البيهقى والخطيب وقال المصنف فى الخلاصة اتفق الحفاظ على انها مدرجة وقد رواه شبابة بن سوار عن زهير ففصله فقال قال عبد الله اذا قلت ذلك الى آخره رواه الدارقطنى وقال شبابة ثقة وقد فصل آخر الحديث وجعله من قول ابن مسعود وهو أصح من رواية من أدرج وقوله أشبه بالصواب لان ابن ثوبان رواه عن الحسن كذلك مع اتفاق كل من روى التشهد عن علقمة وعن غيره عن ابن مسعود على ذلك وكذا ما أخرجه الشيخان من طريق ابن أبى عروبة وجرير بن حازم عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبى هريرة من أعتق شقصا وذكرا فيه الاستسعاء قال الدارقطنى فيما انتقده على الشيخين قد رواه شعبة وهشام وهما أثبت الناس فى قتادة فلم يذكرا فيه الاستسعاء ووافقهما همام وفصل الاستسعاء من الحديث وجعله من قول قتادة قال الدارقطنى وذلك أولى بالصواب وكذا حديث ابن مسعود رفعه من مات لا يشرك بالله شيأ دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيأ دخل النار ففى رواية أخرى قال النبى صلى الله عليه وسلم كلمة وقلت أنا أخرى فذكرهما فأفاد ذلك ان احدى الكلمتين من قول ابن مسعود ثم وردت رواية ثالثة أفادت أن الكلمة التى هى من قوله هى الثانية وأكد ذلك رواية رابعة اقتصر فيها على الكلمة الاولى مضافة الى النبى صلى الله عليه وسلم وفى الصحيح عن أبى هريرة مرفوعا للعبد المملوك أجران والذى نفسى بيده لولا الجهاد فى سبيل الله والحج وبر أمى لاحببت ان أموت وأنا مملوك فقوله والذى نفسى بيده الخ من كلام أبى هريرة لانه يمتنع منه صلى الله عليه وسلم أن يتمنى الرق ولان أمه لم تكن اذ ذاك موجودة حتى يبرها ﴿تنبيه﴾ هذا القسم يسمى مدرج المتن ويقابله مدرج الاسناد وكل منهما ثلاثة أنواع اقتصر المصنف فى الاول على نوع واحد تبعا لابن الصلاح وأهمل نوعين وأهمل من الثانى نوعا وهو عند ابن الصلاح فاما مدرج المتن فتارة يكون فى آخر الحديث كما ذكره وتارة فى أوله وتارة فى وسطه كما ذكره الخطيب وغيره والغالب وقوع الادراج آخر الخبر ووقوعه أوله أكثر من وسطه لان الراوى يقول كلاما يريد أن يستدل عليه بالحديث فيأتى به بلا فصل فيتوهم ان الكل حديث مثاله ما رواه الخطيب من رواية أبى قطن وشبابة فرقهما عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسبغوا الوضوء ويل للاعقاب من النار فقوله أسبغوا الوضوء مدرج من قول أبى هريرة كما بين من رواية البخارى عن آدم عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبى هريرة قال أسبغوا الوضوء فان أبا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ويل للاعقاب من النار قال الخطيب وهم أبو قطن وشبابة فى روايتهما له عن شعبة على ما سقناه وقد رواه الجم الغفير عنه كرواية آدم ومثال المدرج فى الوسط والسبب فيه اما استنباط الراوى حكما من الحديث قبل ان يتم فيدرجه أو تفسير بعض الالفاظ الغريبة ونحو ذلك فمن الاول ما رواه الدارقطنى فى السنن من رواية عبد

الحميد بن جعفر عن هشام عن عروة عن أبيه عن بسرة بنت صفوان قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس ذكره أو أنثييه أو رفغيه فليتوضأ قال الدارقطنى كذا رواه عبد الحميد عن هشام ووهم فى ذكر الانثيين والرفغ وأدرجه كذلك فى حديث [٣] بسرة والمحفوظ أن ذلك قول عروة وكذا رواه الثقات عن هشام منهم أيوب وحماد بن زيد وغيرهما ثم رواه من طريق أيوب بلفظ من مس ذكره فليتوضأ قال وكان عروة يقول اذا مس رفغيه أو أنثييه أو ذكره فليتوضأ وكذا قال الخطيب فعروة لما فهم من لفظ الخبر ان سبب نقض الوضوء مظنة الشهوة جعل حكم ما قرب من الذكر كذلك فقال ذلك فظن بعض الرواة انه من صلب الخبر فنقله مدرجا فيه وفهم الآخرون حقيقة الحال ففصلوا ومن الثانى حديث عائشة فى بدء الوحى كان النبى صلى الله عليه وسلم يتحنث فى غار حراء وهو التعبد الليالى ذوات العدد فقوله وهو التعبد مدرج من قول الزهرى وحديث فضالة انا زعيم والزعيم الحميل ببيت فى ربض الجنة الحديث فقوله والزعيم الحميل مدرج من تفسير ابن وهب وأمثلة ذلك كثيرة قال ابن دقيق العيد والطريق الى الحكم بالادراج فى الاول أو الاثناء ضعيف لاسيما ان كان مقدما على اللفظ المروى أو معطوفا عليه بواو العطف (الثانى ان يكون عنده متنان) مختلفان (باسنادين) مختلفين (فيرويهما باحدهما) أو يروى أحدهما باسناده الخاص به ويزيد فيه من المتن الآخر ما ليس فى الاول أو يكون عنده المتن باسناد الا طرفا منه فانه عنده باسناد آخر فيرويه تاما بالاسناد الاول ومنه ان يسمع الحديث من شيخه الا طرفا منه فيسمعه بواسطة عنه فيرويه تاما بحذف الواسطة وابن الصلاح ذكر هذين القسمين دون ما ذكره المصنف وكان المصنف رأى دخولهما فيما ذكره مثال ذلك حديث رواه سعيد بن أبى مريم عن مالك عن الزهرى عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تنافسوا الحديث فقوله ولا تنافسوا مدرج أدرجه ابن أبى مريم من حديث آخر لمالك عن أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا وكلا الحديثين متفق عليه من طريق مالك وليس فى الاول ولا تنافسوا وهى فى الثانى وكذا الحديثان عند رواة الموطا قال الخطيب وهم فيه ابن أبى مريم عن مالك عن ابن شهاب وانما يرويها مالك فى حديثه عن أبى الزناد وروى أبو داود من رواية زائدة وشريك فرقهما والنسائى من رواية سفيان بن عيينة كلهم عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر فى صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه ثم جئتهم بعد ذلك فى زمان فيه برد شديد فرأيت الناس عليهم جل الثياب تحرك أيديهم تحت الثياب فقوله ثم جئتهم الى آخره ليس هو بهذا الاسناد وانما أدرج عليه وهو من رواية عاصم عن عبد الجبار بن وائل عن بعض أهله عن وائل وهكذا رواه مبينا زهير بن معاوية وأبو بدر شجاع بن الوليد فميزا قصة تحريك الايدى وفصلاها من الحديث وذكرا اسنادها

قوله بنت صفوان الذى فى القاموس بسرة بنت أبى سلمة وفى فصل الباء بسرة بن صفوان محدث

قال موسى بن هرون الحمال وهما أثبت ممن روى رفع الايدى تحت الثياب عن عاصم عن أبيه عن وائل (الثالث أن يسمع حديثا من جماعة مختلفين فى اسناده أو متنه فيرويه عنهم باتفاق) ولا يبين ما اختلف فيه ولفظة المتن مزيدة هنا كأنه أراد بها ما تقدم من أن يكون المتن عنده باسناد الاطرفا منه وقد تقدم مثاله ومثال اختلاف السند حديث الترمذى عن بندار عن ابن مهدى عن سفيان الثورى عن واصل ومنصور والاعمش عن أبى وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال قلت يارسول الله أى الذنب أعظم الحديث فرواية واصل هذه مدرجة على رواية منصور والاعمش لان واصلا لايذكر فيه عمرا بل يجعله عن أبى وائل عن عبد الله هكذا رواه شعبة ومهدى بن ميمون ومالك بن مغول وسعيد بن مسروق عن واصل كماذكره الخطيب وقد بين الاسنادين معا يحيى بن سعيد القطان فى روايته عن سفيان وفصل أحدهما من الآخر رواه البخارى فى صحيحه عن عمرو بن على عن يحيى عن سفيان عن منصور والاعمش كلاهما عن أبى وائل عن عمرو عن عبد الله وعن سفيان عن واصل عن أبى وائل عن عبد الله من غير ذكر عمرو وقال عمرو بن على فذكرته لعبد الرحمن وكان حدثنا عن سفيان عن الاعمش ومنصور وواصل عن أبى وائل عن عمرو فقال دعه دعه قال العراقى لكن رواه النسائى عن بندار عن ابن مهدى عن سفيان عن واصل وحده عن أبى وائل عن عمرو فزاد فى السند عمرا من غير ذكر أحد وكان ابن مهدى لما حدث به عن سفيان عن منصور والاعمش وواصل باسناد واحد ظن الرواة عن ابن مهدى اتفاق طرقهم فاقتصر على أحد شيوخ سفيان (وكله) أى الادراج باقسامه (حرام) باجماع أهل الحديث والفقه وعبارة ابن السمعانى وغيره من تعمد الادراج فهو ساقط العدالة وممن يحرف الكلم عن مواضعه وهو ملحق بالكذابين وعندى ان ما أدرج لتفسير غريب لايمنع ولذلك فعله الزهرى وغير واحد من الائمة (وصنف فيه) أى نوع المدرج (الخطيب كتابا) سماه الفصل للوصل المدرج فى النقل (شفى وكفى) على ما فيه من اعواز وقد لخصه شيخ الاسلام وزاد عليه قدره مرتين وأكثر فى كتاب سماه تقريب المنهج بترتيب المدرج (النوع الحادى والعشرون الموضوع هو) الكذب (المختلق المصنوع و) هو (شر الضعيف) وأقبحه (وتحرم روايته مع العلم به) أى بوضعه (فى أى معنى كان) سواء الاحكام والقصص والترغيب وغيرها (الا مبينا) أى مقرونا ببيان وضعه لحديث مسلم من حدث عنى بحديث يرى انه كذب فهو أحد الكذابين (ويعرف الوضع) للحديث (باقرار واضعه) انه وضعه كحديث فضائل القرآن الآتى اعترف بوضعه ميسرة وقال البخارى فى التاريخ الاوسط حدثنى يحيى اليشكرى عن على بن جرير قال سمعت عمر بن صبيح يقول أنا وضعت خطبة النبى صلى الله عليه وسلم وقد استشكل ابن دقيق العيد الحكم بالوضع باقرار من ادعى وضعه لان فيه عملا بقوله بعد اعترافه على نفسه بالوضع قال وهذا كاف فى رده لكن ليس بقاطع فى كونه موضوعا لجواز ان يكذب فى هذا الاقرار بعينه قيل وهذا ليس باستشكال منه انما هو توضيح وبيان وهو ان الحكم بالوضع

بالاقرار ليس بأمر قطعى موافق لما فى نفس الامر لجواز كذبه فى الاقرار على حد ما تقدم ان المراد بالصحيح والضعيف ما هو الظاهر لا ما فى نفس الامر ونحا البلقينى فى محاسن الاصطلاح قريبا من ذلك (أو معنى اقراره) عبارة ابن الصلاح وما يتنزل منزلة اقراره قال العراقى كأن يحدث بحديث عن شيخ ويسأل عن مولده فيذكر تاريخا تعلم وفاة ذلك الشيخ قبله ولا يعرف ذلك الحديث الا عنده فهذا لم يعترف بوضعه ولكن اعترافه بوقت مولده يتنزل منزلة اقراره بالوضع لان ذلك الحديث لا يعرف الا عن ذلك الشيخ ولا يعرف الا برواية هذا عنه وكذا مثل الزركشى فى مختصره (أو قرينة فى الراوى أو المروى فقد وضعت أحاديث) طويلة (يشهد لوضعها ركاكة لفظها ومعانيها) قال الربيع بن خثيم ان للحديث ضوأ كضوء النهار تعرفه وظلمة كظلمة الليل تنكره وقال ابن الجوزى الحديث المنكر يقشعر له جلد الطالب للعلم وينفر منه قلبه فى الغالب قال البلقينى وشاهد هذا ان انسانا لو خدم انسانا سنتين وعرف ما يحب وما يكره فادعى انسان انه كان يكره شيأ يعلم ذلك انه يحبه فبمجرد سماعه يبادر الى تكذيبه وقال شيخ الاسلام المدار فى الركة على ركة المعنى فحيثما وجدت دل على الوضع وان لم ينضم اليه ركة اللفظ لان هذا الدين كله محاسن والركة ترجع الى الرداءة قال أما ركاكة اللفظ فقط فلا تدل على ذلك لاحتمال أن يكون رواه بالمعنى فغير ألفاظه بغير فصيح نعم ان صرح بانه من لفظ النبى صلى الله عليه وسلم فكاذب قال ومما يدخل فى قرينة حال المروى ما نقل عن الخطيب عن أبى بكر بن الطيب ان من جملة دلائل الوضع أن يكون مخالفا للعقل بحيث لا يقبل التأويل ويلتحق به ما يدفعه الحس والمشاهدة أو يكون منافيا لدلالة الكتاب القطعية أو السنة المتواترة أو الاجماع القطعى اما المعارضة مع امكان الجمع فلا ومنها ما يصرح بتكذيب رواة جمع المتواتر أو يكون خبرا عن أمر جسيم تتوفر الدواعى على نقله بمحضر الجمع ثم لا ينقله منهم الا واحد ومنها الافراط بالوعيد الشديد على الامر الصغير أو الوعد العظيم على الفعل الحقير وهذا كثير فى حديث القصاص والاخير راجع الى الركة قلت ومن القرائن كون الراوى رافضيا والحديث فى فضائل أهل البيت وقد أشار الى غالب ما تقدم الزركشى فى مختصره فقال ويعرف باقرار واضعه أو من حال الراوى كقوله سمعت فلانا يقول وعلمنا وفاة المروى عنه قبل وجوده أو من حال المروى لركاكة ألفاظه حيث تمتنع الرواية بالمعنى ومخالفته القاطع ولم يقبل التأويل أو لتضمنه لما تتوفر الدواعى على نقله أو لكونه أصلا فى الدين ولم يتواتر كالنص الذى تزعم الرافضة انه دل على امامة على وهل تثبت بالبينة على انه وضعه يشبه أن يكون فيه التردد فى ان شهادة الزور هل تثبت بالبينة مع القطع بأنه لا يعمل به اه وفى جمع الجوامع لابن السبكى أخذا من المحصول وغيره كل خبر أوهم باطلا ولم يقبل التأويل فمكذوب أو نقص منه ما يزيل الوهم ومن المقطوع بكذبه ما نقب عنه من الاخبار ولم يوجد عند أهله من صدور الرواة وبطون الكتب وكذا قال صاحب المعتمد قال العز بن جماعة وهذا قد ينازع فى افضائه الى القطع وانما غايته غلبة الظن ولهذا قال العراقى يشترط

استيعاب الاستقراء بحيث لا يبقى ديوان ولا راو الا وكشف أمره فى جميع أقطار الارض وهو عسر أو متعذر وقد ذكر أبو حازم فى مجلس الرشيد حديثا بحضرة الزهرى فقال الزهرى لا أعرف هذا الحديث فقال أحفظت حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا قال فنصفه قال أرجو قال اجعل هذا من النصف الآخر اه وقال ابن الجوزى ما أحسن قول القائل اذا رأيت الحديث يباين المعقول أو يخالف المنقول أو يناقض الاصول فاعلم انه موضوع قال ومعنى مناقضته للاصول ان يكون خارجا عن دواوين الاسلام من المسانيد والكتب المشهورة ومن أمثلة مادل على وضعه قرينة فى الراوى ما أسنده الحاكم عن سيف بن عمر التميمى قال كنت عند سعد بن ظريف فجاء ابنه من الكتاب يبكى فقال مالك قال ضربنى المعلم قال لأخزينهم اليوم حدثنى عكرمة عن ابن عباس مرفوعا معلمو صبيانكم شراركم أقلهم رحمة لليتيم وأغلظهم على المسكين وقيل لمأمون بن أحمد الهروى ألا ترى الى الشافعى ومن تبعه بخراسان فقال حدثنا أحمد بن عبد البر حدثنا عبد الله بن معدان الازدى عن أنس مرفوعا يكون فى أمتى رجل يقال له محمد بن ادريس أضر على أمتى من ابليس ويكون فى أمتى رجل يقال له أبو حنيفة هو سراج أمتى وقيل لمحمد بن عكاشة الكرمانى ان قوما يرفعون أيديهم فى الركوع وفى الرفع منه فقال حدثنا المسيب بن واضح ثنا ابن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهرى عن أنس مرفوعا من رفع يديه فى الركوع فلا صلاة له ومن المخالف للعقل مارواه ابن الجوزى من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده مرفوعا ان سفينة نوح طافت بالبيت سبعا وصلت عند المقام ركعتين وأسند من طريق محمد بن شجاع البلخى عن حسان ابن هلال عن حماد بن سلمة عن أبى المهزم عن أبى هريرة مرفوعا ان الله خلق الفرس فأجراها فعرقت فخلق نفسه منها هذا لا يضعه مسلم والمتهم به محمد بن شجاع كان زائغا فى دينه وفيه أبو المهزم قال شعبة رأيته لو أعطى درهما وضع خمسين حديثا (وقد أكثر جامع الموضوعات فى نحو مجلدين أعنى أبا الفرج بن الجوزى فذكر) فى كتابه (كثيرا مما لا دليل على وضعه بل هو ضعيف) بل وفيه الحسن بل والصحيح وأغرب من ذلك ان فيها حديثا من صحيح مسلم كما سأبينه قال الذهبى ربما ذكر ابن الجوزى فى الموضوعات أحاديث حسانا قوية قال ونقلت من خط السيد أحمد بن أبى المجد قال صنف ابن الجوزى كتاب الموضوعات فأصاب فى ذكره أحاديث شنعة مخالفة للنقل والعقل ومالم يصب فيه اطلاقه الوضع على أحاديث بكلام بعض الناس فى أحد رواتها كقوله فلان ضعيف أو ليس بالقوى أو لين وليس ذلك الحديث مما يشهد القلب ببطلانه ولا فيه مخالفة ولا معارضة لكتاب ولا سنة ولا اجماع ولا حجة بأنه موضوع سوى كلام ذلك الرجل فى راويه وهذا عدوان ومجازفة انتهى وقال شيخ الاسلام غالب مافى كتاب ابن الجوزى موضوع والذى ينتقد عليه بالنسبة الى مالا ينتقد قليل جدا قال وفيه من الضرر ان يظن ماليس بموضوع موضوعا عكس الضرر بمستدرك الحاكم فانه يظن ماليس بصحيح صحيحا قال ويتعين الاعتناء بانتقاد الكتابين فان الكلام فى تساهلهما

أعدم الانتفاع بهما الا لعالم بالفن لانه مامن حديث الا ويمكن أن يكون قد وقع فيه تساهل قلت قد اختصرت هذا الكتاب فعلقت أسانيده وذكرت منها موضع الحاجة وأتيت بالمتون وكلام ابن الجوزى عليها وتعقبت كثيرا منها وتتبعت كلام الحفاظ فى تلك الاحاديث خصوصا شيخ الاسلام فى تصانيفه وأماليه ثم أفردت الاحاديث المتعقبة فى تأليف وذلك ان شيخ الاسلام ألف القول المسدد فى الذب عن المسند أورد فيه أربعة وعشرين حديثا فى المسند وهى فى الموضوعات وانتقدها حديثا حديثا ومنها حديث فى صحيح مسلم وهو مارواه من طريق أبى عامر العقدى عن أفلح بن سعيد عن عبد الله بن رافع عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طالت بك مدة أوشك أن ترى قوما يغدون فى سخط الله ويروحون فى لعنته فى أيديهم مثل أذناب البقر قال شيخ الاسلام لم أقف فى كتاب الموضوعات على شئ حكم عليه بالوضع وهو فى أحد الصحيحين غير هذا الحديث وانها لغفلة شديدة ثم تكلم عليه وعلى شواهده وذيلت على هذا الكتاب بذيل فى الاحاديث التى بقيت فى الموضوعات من المسند وهى أربعة عشر مع الكلام عليها ثم ألفت ذيلا لهذين الكتابين سميته القول الحسن فى الذب عن السنن أوردت فيه مائة وبضعة وعشرين حديثا ليست بموضوعة منها ماهو فى سنن أبى داود وهى أربعة أحاديث منها حديث صلاة التسبيح ومنها ماهو فى جامع الترمذى وهو ثلاثة وعشرون حديثا ومنها ماهو فى سنن النسائى وهو حديث واحد ومنها ماهو فى ابن ماجه وهو ستة عشر حديثا ومنها ماهو فى صحيح البخارى رواية حماد بن شاكر وهو حديث ابن عمر كيف بك يا ابن عمر اذا عمرت بين قوم يخبؤن رزق سنتهم هذا الحديث أورده الديلمى فى مسند الفردوس وعزاه للبخارى وذكر سنده الى ابن عمر ورأيت بخط العراقى فى أنه ليس فى الرواة المشهورة وان المزى ذكر انه فى رواية حماد بن شاكر فهذا حديث ثان من أحاديث الصحيحين ومنها ماهو فى تأليف البخارى غير الصحيح كخلق أفعال العباد أو تعاليقه فى الصحيح أو فى مؤلف أطلق عليه اسم الصحيح كمسند الدارمى والمستدرك وصحيح ابن حبان أو فى مؤلف معتبر كتصانيف البيهقى فقد التزم أن لا يخرج فيها حديثا يعلمه موضوعا ومنها ماليس فى أحد هذه الكتب وقد حررت الكلام على ذلك حديثا حديثا فجاء كتابا حافلا وقلت فى آخره نظما

كتاب الاباطيل للمرتضى * أبى الفرج الحافظ المقتدى
تضمن ماليس من شرطه * لذى البصر الناقد المهتدى
ففيه حديث روى مسلم * وفوق الثلاثين عن أحمد
وفرد رواه البخارى فى * رواية حماد المسند
وعند سليمان قل أربع * وبضع وعشرون فى الترمذى
وللنسائى واحد وابن ما * جه ست عشرة ان تعدد
وعند البخارى لا فى الصحيح * وللدارمى الحبر فى المسند
وعند ابن حبان والحاكم الـ * إمام وتلميذه الجهبذى

وتعليق اسنادهم أربعون * وخذ مثلها واستفدوا انقد
وقد بان ذلك مجموعه * وأوضحته لك كي تهتدى
وثم بقايا المستدرك * فاجمع العلم في مفرد

(والواضعون أقسام) بحسب الامر الحامل لهم على الوضع (أعظمهم ضررا قوم ينسبون الى الزهد وضعوه حسبة) أى احتسابا للاجر عند الله (فى زعمهم) الفاسد (فقبلت موضوعاتهم ثقة بهم) وركونا اليهم لما نسبوا اليه من الزهد والصلاح ولهذا قال يحيى القطان ما رأيت الكذب فى أحد أكثر منه فيمن ينسب الى الخير أى لعدم علمهم بتفرقة ما يجوز لهم وما يمتنع عليهم أولان عندهم حسن ظن وسلامة صدر فيحملون ما سمعوه على الصدق ولا يهتدون لتمييز الخطا من الصواب ولكن الواضعون منهم وان خفى حالهم على كثير من الناس فانه لم يخف على جهابذة الحديث ونقاده وقد قيل لابن المبارك هذه الاحاديث الموضوعة فقال تعيش لها الجهابذة انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ومن أمثلة ما وضع حسبة ما رواه الحاكم بسنده الى أبى عمار المروزى انه قيل لابى عصمة نوح بن أبى مريم من أين لك عن عكرمة عن ابن عباس فى فضائل القرآن سورة سورة وليس عند أصحاب عكرمة هذا فقال انى رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقه أبى حنيفة ومغازى ابن اسحق فوضعت هذا الحديث حسبة وكان يقال لابى عصمة هذا نوح الجامع قال ابن حبان جمع كل شئ الا الصدق وروى ابن حبان فى الضعفاء عن ابن مهدى قال قلت لميسرة بن عبد ربه من أين جئت بهذه الاحاديث من قرأ كذا فله كذا قال وضعتها أرغب الناس فيها وكان غلاما جليلا يتزهد ويهجر شهوات الدنيا وغلقت أسواق بغداد لموته ومع ذلك كان يضع الحديث وقيل عند موته حسن ظنك قال كيف لا وقد وضعت فى فضل على سبعين حديثا وكان أبو داود النخعى أطول الناس قياما بليل وأكثرهم صياما بنهار وكان يضع قال ابن حبان وكان أبو بشر أحمد بن محمد الفقيه المروزى من أصلب أهل زمانه فى السنة وأذبهم عنها وأقمعهم لمن خالفها وكان مع هذا يضع الحديث وقال ابن عدى كان وهب بن حفص من الصالحين مكث عشرين سنة لا يكلم أحدا وكان يكذب كذبا فاحشا (وجوزت الكرامية) وهم قوم من المبتدعة نسبوا الى محمد بن كرام السجستانى المتكلم بتشديد الراء فى الاشهر (الوضع فى الترغيب والترهيب) دون ما يتعلق به حكم من الثواب والعقاب ترغيبا للناس فى الطاعة وترهيبا لهم عن المعصية واستدلوا بما روى فى بعض طرق الحديث من كذب على متعمدا ليضل به الناس وحمل بعضهم حديث من كذب على أى قال انه شاعر او مجنون وقال بعضهم انما نكذب له لا عليه وقال محمد بن سعيد المصلوب الكذاب الوضاع لا بأس اذا كان كلام حسن أن يضع له اسنادا وقال بعض أهل الرأى فيما حكى القرطبى ما وافق القياس الجلى جاز ان يعزى الى النبى صلى الله عليه وسلم قال المصنف زيادة على ابن الصلاح (وهو) وما أشبهه (خلاف اجماع المسلمين الذين يعتد بهم) بل بالغ الشيخ أبو محمد الجوينى فجزم بتكفير واضع الحديث (ووضعت الزنادقة جملا) من الاحاديث

يفسدون بها الدين (فبين جهابذة الاحاديث) أى نقاده بفتح الجيم جمع جهبذ بالكسر وآخره معجمة (أمرها ولله الحمد) روى العقيلى بسنده الى حماد بن زيد قال وضعت الزنادقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة عشر ألف حديث منهم عبد الكريم بن أبى العوجاء الذى قتل وصلب فى زمن المهدى قال ابن عدى لما أخذ ليضرب عنقه قال وضعت فيكم أربعة آلاف حديث أحرم فيها الحلال وأحلل الحرام وكبيان بن سمعان النهدى الذى قتله خالد القشيرى وأحرقه بالنار قال الحاكم وكمحمد بن سعيد الشامى المصلوب فى الزندقة فروى عن حميد عن أنس مرفوعا أنا خاتم النبيين لا نبى بعدى الا ان يشاء الله وضع هذا الاستثناء لما كان يدعو اليه من الالحاد والزندقة والدعوة الى التنبى وهذا القسم مقابل القسم الاول من أقسام الواضعين زاده المصنف على ابن الصلاح ومنهم قسم يضعون انتصارا لمذهبهم كالخطابية والرافضة وقوم من السالمية روى ابن حبان فى الضعفاء بسنده الى عبد الله بن يزيد المقرى ان رجلا من أهل البدع رجع عن بدعته فجعل يقول انظروا هذا الحديث عمن تأخذونه فانا كنا اذا رأينا رأيا جعلنا له حديثا وروى الخطيب بسنده عن حماد بن سلمة قال أخبرنى شيخ من الرافضة انهم كانوا يجتمعون على وضع الاحاديث وقال الحاكم كان محمد بن القاسم الطايكانى من رؤس المرجئة وكان يضع الحديث على مذهبهم ثم روى بسنده عن المحاملى قال سمعت أبا العيناء يقول انا والحافظ وضعنا حديث فدك وأدخلناه على الشيوخ ببغداد فقبلوه الا ابن أبى شيبة العلوى فانه قال لا يشبه آخر هذا الحديث أوله وأبى ان يقبله وقسم تقربوا لبعض الخلفاء والامراء بوضع ما يوافق فعلهم وآراءهم كغياث بن ابراهيم حيث وضع للمهدى فى حديث لا سبق الا فى نصل أو خف أو حافر فزاد فيه أو جناح وكان المهدى اذ ذاك يلعب بالحمام فتركها بعد ذلك وأمر بذبحها وقال انا حملته على ذلك وذكر انه لما قام قال أشهد ان قفاك قفا كذاب أسنده الحاكم وأسند عن هرون بن أبى عبيد الله عن أبيه قال قال المهدى ألا ترى ما يقول لى مقاتل قال ان شئت وضعت لك أحاديث فى العباس قلت لا حاجة لى فيها وضرب كانوا يتكسبون بذلك ويرتزقون به فى قصصهم كابى سعيد المدائنى وضرب امتحنوا باولادهم أو ربائب أو وراقين فوضعوا لهم أحاديث ودسوها عليهم فحدثوا بها من غير ان يشعروا كعبد الله بن محمد بن ربيعة القدامى وكحماد بن سلمة ابتلى بربيبه ابن أبى العوجاء فكان يدس فى كتبه وكمعمر كان له ابن أخ رافضى فدس فى كتبه حديثا عن الزهرى عن عبيد الله بن عبيد الله عن ابن عباس قال نظر النبى صلى الله عليه وسلم الى على فقال أنت سيد فى الدنيا سيد فى الآخرة ومن أحبك فقد أحبنى وحبيبى حبيب الله وعدوك عدوى وعدوى عدو الله والويل لمن أبغضك بعدى فحدث به عبد الرزاق عن معمر وهو باطل موضوع كما قاله ابن معين وضرب يلجؤن الى اقامة دليل على ما افتوا به بآرائهم فيضعون وقيل ان الحافظ أبا الخطاب بن دحية كان يفعل ذلك وكانه الذى وضع الحديث فى قصر المغرب وضرب يقلبون سند الحديث يستغرب فيرغب فى سماعه منهم كابن أبى حية وحماد النصيبى وبهلول بن عبيد وأضرم بن

حوشب وضرب دعتهم حاجتهم اليه فوضعوه فى الوقت كما تقدم عن سعد بن طريف ومحمد بن
عكاشة ومأمون الهروى ﴿فائدة﴾ قال النسائى الكذابون المعروفون بوضع الاحاديث
أربعة ابن أبى يحيى بالمدينة والواقدى ببغداد ومقاتل بخراسان ومحمد بن سعيد المصلوب
بالشام (وربما أسند الواضع كلاما لنفسه) كاكثر الموضوعات (أو لبعض الحكماء) أو الزهاد
أو الاسرائيليات كحديث المعدة بيت الداء والحمية رأس الدواء لا اصل له من كلام النبى صلى
الله عليه وسلم بل هو من كلام بعض الاطباء قيل انه الحرث بن كلدة طبيب العرب ومثله
العراقى فى شرح الالفية بحديث حب الدنيا رأس كل خطيئة قال فانه اما من كلام مالك بن
دينار كما رواه ابن أبى الدنيا فى مكايد الشيطان باسناده اليه أو من كلام عيسى بن مريم
صلى الله عليه وسلم كما رواه البيهقى فى الزهد ولا أصل له من حديث النبى صلى الله عليه وسلم
الا من مراسيل الحسن البصرى كما رواه البيهقى فى شعب الايمان ومراسيل الحسن عندهم
شبه الريح وقال شيخ الاسلام اسناده الى الحسن حسن ومراسيله أثنى عليها أبو زرعة
وابن المدينى فلا دليل على وضعه اهـ والامر كما قال (وربما وقع) الراوى (فى شبه الوضع
غلطا منه) (بغير قصد) فليس بموضوع حقيقة بل هو بقسم المدرج أولى كما ذكره شيخ
الاسلام فى شرح النخبة قال بان يسوق الاسناد فيعرض له عارض فيقول كلاما من عند
نفسه فيظن بعض من سمعه ان ذلك متن ذلك الاسناد فيرويه عنه كذلك كحديث رواه
ابن ماجه عن اسمعيل بن محمد الطلحى عن ثابت بن موسى الزاهد عن شريك عن الاعمش
عن أبى سفيان عن جابر مرفوعا من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار قال الحاكم
دخل ثابت على شريك وهو يملى ويقول حدثنا الاعمش عن أبى سفيان عن جابر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وسكت ليكتب المستملى فلما نظر الى ثابت قال من كثرت
صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وقصد بذلك ثابتا لزهده وورعه فظن ثابت انه متن ذلك
الاسناد فكان يحدث به وقال ابن حبان انما هو قول شريك فانه قاله عقب حديث الاعمش
عن أبى سفيان عن جابر يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم فادرجه ثابت فى الخبر
ثم سرقه منه جماعة من الضعفاء وحدثوا به عن شريك كعبد الحميد بن بحر وعبد الله بن
شبرمة واسحق بن بشر الكاهلى وجماعة آخرين (ومن الموضوع الحديث المروى عن أبى بن
كعب) مرفوعا (فى فضل القرآن سورة سورة) من أوله الى آخره فروينا عن المؤمل بن
اسمعيل قال حدثنى شيخ به فقلت للشيخ من حدثك فقال حدثنى رجل بالمدائن وهو حى فصرت
اليه فقلت من حدثك فقال حدثنى شيخ بواسط وهو حى فصرت اليه فقال حدثنى شيخ بالبصرة
فصرت اليه فقال حدثنى شيخ بعبادان فصرت اليه فأخذ بيدى فأدخلنى بيتا فاذا فيه قوم من
المتصوفة ومعهم شيخ فقال هذا الشيخ حدثنى فقلت يا شيخ من حدثك فقال لم يحدثنى أحد
ولكنا رأينا الناس قد رغبوا عن القرآن فوضعنا لهم هذا الحديث ليصرفوا قلوبهم الى القرآن
قلت ولم أقف على تسمية هذا الشيخ الا ان ابن الجوزى أورده فى الموضوعات من طريق بزيع

ابن حبان عن على بن زيد بن جدعان وعطاء بن أبى ميمونة عن زر بن حبيش عن أبى وقال الآفة
فيه من بزيع ثم أورده من طريق مخلد بن عبد الواحد عن على وعطاء وقال الآفة فيه من
مخلد فكان أحدهما وضعه والآخر سرقه أو كلاهما سرقه من ذلك الشيخ الواضع (وقد
أخطأ من ذكره من المفسرين) فى تفسيره كالثعلبى والواحدى والزمخشرى والبيضاوى
قال العراقى لكن من أبرز اسنادهم منهم كالاولين فهو أبسط لعذره اذ أحال ناظره على
الكشف عن سنده وان كان لا يجوز له السكوت عليه وأما من لم يبرز سنده وأورده بصيغة
الجزم فخطؤه أفحش ﴿تنبيهات﴾ الاول من الباطل أيضا فى فضائل القرآن سورة سورة
حديث ابن عباس وضعه ميسرة كما تقدم وحديث أبى امامة الباهلى أورده الديلمى من
طريق سلام بن سليم المدائنى عن هرون بن كثير عن زيد بن أسلم عن أبيه عنه الثانى ورد
فى فضائل السور معرفة أحاديث بعضها صحيح وبعضها حسن وبعضها ضعيف ليس
بموضوع ولولا خشية الاطالة لاوردت ذلك هنا لئلا يتوهم انه لم يصح فى فضائل السور شئ
خصوصا مع قول الدارقطنى أصح ما ورد فى فضائل القرآن فضل قل هو الله أحد ومن طالع
كتب السنن والزوائد عليها وجد من ذلك شيأ كثيرا وتفسير الحافظ عماد الدين بن كثير
أجل ما يعتمد عليه فى ذلك فانه أورد غالب ما جاء فى ذلك مما ليس بموضوع وان فاته أشياء وقد
جمعت فى ذلك كتابا لطيفا سميته خمائل الزهر فى فضائل السور واعلم ان السور التى صحت
الاحاديث فى فضائلها الفاتحة والزهراوان والانعام والسبع الطوال مجملا والكهف
ويس والدخان والملك والزلزلة والنصر والكافرون والاخلاص والمعوذتان
وما عداها لم يصح فيها شئ الثالث من الموضوع أيضا حديث الارز والعدس والباذنجان
والهريسة وفضائل من اسمه محمد وأحمد وفضل أبى حنيفة وعين سلوان وعسقلان
الاحديث أنس الذى فى مسند أحمد على ما قيل فيه من النكارة ووصايا على وضعها حماد
ابن عمرو النصيبى ووصية فى الجماع وضعها اسحق بن نجيح الملطى ونسخة العقل وضعها
داود بن المحبر وأوردها الحرث بن أبى اسامة فى مسنده وحديث القس بن ساعدة أورده البزار
فى مسنده والحديث الطويل عن ابن عباس فى الاسراء أورده ابن مردويه فى تفسيره وهو نحو
كراسين ونسخ ستة رووا عن أنس وهم أبو هدبة ودينار ونعيم بن سالم والاشج وخراش ونسطور
(النوع الثانى والعشرون المقلوب هو) قسمان الاول أن يكون الحديث مشهورا براو فيجعل
مكانه آخر فى طبقته (نحو حديث مشهور عن سالم جعل عن نافع ليرغب فيه) لغرابته أو عن
مالك جعل عن عبيد الله بن عمر وممن كان يفعل ذلك من الوضاعين حماد بن عمرو النصيبى
وأبو اسمعيل ابراهيم بن أبى حية اليسع وبهلول بن عبيد الكندى قال ابن دقيق العيد وهذا
هو الذى يطلق على راويه انه يسرق الحديث قال العراقى مثاله حديث رواه عمرو بن خالد
الحرانى عن حماد النصيبى عن الاعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة مرفوعا اذا لقيتم المشركين
فى طريق فلا تبدؤهم بالسلام الحديث فهذا حديث مقلوب قلبه حماد فجعله عن الاعمش

فانما هو معروف بسهيل بن أبي صالح عن أبيه هكذا أخرجه مسلم من رواية شعبة والثورى وجرير بن عبد الحميد وعبد العزيز الدراوردى كلهم عن سهيل قال ولهذا كره أهل الحديث تتبع الغرائب فانه قلما يصح منها ﴿تنبيه﴾ قال البلقيني قد يقع القلب في المتن قال ويمكن تمثيله بما رواه حبيب بن عبد الرحمن عن عمته أنيسة مرفوعا اذا أذن ابن أم مكتوم فكلوا واشربوا واذا أذن بلال فلا تأكلوا ولا تشربوا الحديث رواه أحمد وابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما والمشهور من حديث ابن عمر وعائشة ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم قال فالرواية بخلاف ذلك مقلوبة قال الا ان ابن حبان وابن خزيمة لم يجعلا ذلك من المقلوب وجمعا باحتمال أن يكون بين بلال وبين ابن أم مكتوم تناوب قال ومع ذلك فدعوى القلب لا تبعد ولو فتحنا باب التأويلات لاندفع كثير من علل الحديث قال ويمكن أن يسمى ذلك بالمعكوس فيفرد بنوع ولم أر من تعرض لذلك انتهى وقد مثل شيخ الاسلام في شرح النخبة القلب في الاسناد بنحو كعب بن مرة ومرة بن كعب وفي المتن بحديث مسلم في السبعة الذين يظلهم الله ورجل تصدق بصدقة أخفاها حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله قال فهذا مما انقلب على أحد الرواة وانما هو حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه كما في الصحيحين قلت ووجدت مثالا آخر وهو ما رواه الطبراني من حديث أبي هريرة اذا أمرتكم بشئ فأتوه واذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه ما استطعتم فان المعروف ما في الصحيحين ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم القسم الثاني أن يؤخذ اسناد متن فيجعل على متن آخر وبالعكس وهذا قد يقصد به أيضا الاغراب فيكون كالوضع وقد يفعل اختبارا لحفظ المحدث أو لقبوله التلقين وقد فعل ذلك شعبة وحماد بن سلمة وأهل الحديث (وقلب أهل بغداد على البخارى) لما جاءهم (مائة حديث امتحانا فردها على وجوهها فاذعنوا بفضله) وذلك فيما رواه الخطيب حدثني محمد بن أبي الحسن الساحلي انا أحمد بن حسن الرازى سمعت أبا أحمد بن عدى يقول سمعت عدة مشايخ يحكون ان محمد بن اسمعيل البخارى قدم بغداد فسمع به أصحاب الحديث فاجتمعوا وعمدوا الى مائة حديث فقلبوا متونها وأسانيدها وجعلوا متن هذا الاسناد لاسناد آخر واسناد هذا المتن لمتن آخر ورفعوا الى عشرة أنفس الى كل رجل عشرة وأمروهم اذا حضروا المجلس يلقون ذلك على البخارى وأخذوا الوعد للمجلس فحضر المجلس جماعة أصحاب الحديث من الغرباء من أهل خراسان وغيرهم من البغداديين فلما اطمأن المجلس بأهله انتدب اليه رجل من العشرة فسأله عن حديث من تلك الاحاديث فقال البخارى لا أعرفه فسأله عن آخر فقال لا أعرفه فما زال يلقى عليه واحدا بعد واحد حتى فرغ من عشرته والبخارى يقول لا أعرفه فكان الفهماء ممن حضر المجلس يلتفت بعضهم الى بعض ويقولون الرجل فهم ومن كان منهم غير ذلك يقضي على البخارى بالعجز والتقصير وقلة الفهم ثم انتدب اليه رجل آخر من العشرة فسأله عن حديث من تلك الاحاديث المقلوبة فقال البخارى لا أعرفه فلم يزل يلقى اليه واحدا بعد واحد حتى فرغ من عشرته والبخارى يقول

لا أعرفه ثم انتدب اليه الثالث والرابع الى تمام العشرة حتى فرغوا كلهم من الاحاديث المقلوبة والبخارى لا يزيدهم على لا أعرفه فلما علم البخارى انهم قد فرغوا التفت الى الاول منهم فقال أما حديثك الاول فهو كذا وحديثك الثاني فهو كذا والثالث والرابع على الولاء حتى أتى على تمام العشرة فرد كل متن الى اسناده وكل اسناد الى متنه وفعل بالآخرين مثل ذلك ورد متون الاحاديث كلها الى اسانيدها وأسانيدها الى متونها فأقر له الناس بالحفظ وأذعنوا له بالفضل ﴿تنبيهات﴾ الاول قال العراقي في جواز هذا الفعل نظر لانه اذا فعله أهل الحديث لا يستقر حديثا وقد أنكر حرمى على شعبة لما قلب أحاديث على أبان بن أبي عياش وقال يا بئس ما صنع وهذا يحل الثاني قد يقع القلب غلطا لا قصدا كما يقع الوضع كذلك وقد مثله ابن الصلاح بحديث رواه جرير بن حازم عن ثابت عن أنس مرفوعا اذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى ترونى فهذا حديث انقلب اسناده على جرير وهو مشهور ليحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا رواه الائمة الخمسة وهو عند مسلم والنسائي من رواية حجاج بن أبي عثمان الصواف عن يحيى وجرير انما سمعه من حجاج فانقلب عليه وقد بين ذلك حماد بن زيد فيما رواه أبو داود في المراسيل عن أحمد بن صالح عن يحيى بن حسان عنه قال كنت أنا وجرير عند ثابت فحدث حجاج عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه فظن جرير انه انما حدث به ثابت عن أنس الثالث هذا آخر ما أورده المصنف من أنواع الضعيف وبقى عليه المتروك ذكره شيخ الاسلام في النخبة وفسره بان يرويه من يتهم بالكذب ولا يعرف ذلك الحديث الا من جهته ويكون مخالفا للقواعد المعلومة قال وكذا من عرف بالكذب في كلامه وان لم يظهر منه وقوعه في الحديث وهو دون الاول انتهى وتقدمت الاشارة اليه عقب الشاذ والمنكر الرابع تقدم ان شر الضعيف الموضوع وهذا أمر متفق عليه ولم يذكر المصنف ترتيب أنواعه بعد ذلك ويليه المتروك ثم المنكر ثم المعلل ثم المدرج ثم المقلوب ثم المضطرب كذا رتبه شيخ الاسلام وقال الخطابي شرها الموضوع ثم المقلوب ثم المجهول وقال الزركشي في مختصره ما ضعفه لا لعدم اتصاله سبعة أصناف شرها الموضوع ثم المدرج ثم المقلوب ثم المنكر ثم الشاذ ثم المعلل ثم المضطرب انتهى قلت وهذا ترتيب حسن وينبغي جعل المتروك قبل المدرج وان يقال فيما ضعفه لعدم اتصال شره المعضل ثم المنقطع ثم المدلس ثم المرسل وهذا واضح ثم رأيت شيخنا الامام الشمني نقل قول الجوزقاني المعضل أسوأ حالا من المنقطع والمنقطع أسوأ حالا من المرسل وتعقبه بان ذلك اذا كان الانقطاع في موضع واحد والا فهو يساوى المعضل (فرع) فيه مسائل تتعلق بالضعيف (اذا رأيت حديثا باسناد ضعيف فلك أن تقول هو ضعيف بهذا الاسناد ولا تقل ضعيف المتن) ولا ضعيف وتطلق (بمجرد ضعف ذلك الاسناد) فقد يكون له اسناد آخر صحيح (الا أن يقول امام انه لم يرو من وجه صحيح) أو ليس له اسناد يثبت به (أو انه حديث ضعيف مفسرا ضعفه فان أطلق) الضعيف ولم يبين سببه (ففيه كلام يأتي قريبا) في النوع الآتي ﴿فوائد﴾ الاولى

اذا قال الحافظ المطلع الناقد فى حديث لا أعرفه اعتمد ذلك فى نفيه كما ذكر شيخ الاسلام فان قيل يعارض هذا ما حكى عن أبى حازم انه روى حديثا بحضرة الزهرى فانكره وقال لا أعرف هذا فقيل له أحفظت حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كله قال لا قال فنصفه قال أرجو قال اجعل هذا من النصف الذى لم تعرفه هذا وهو الزهرى فما ظنك بغيره وقريب منه ما أسنده ابن النجار فى تاريخه عن ابن أبى عائشة قال تكلم شاب يوما عند الشعبى فقال الشعبى ما سمعنا بهذا فقال الشاب كل العلم سمعت قال لا قال فشطره قال لا قال فاجعل هذا فى الشطر الذى لم تسمعه فأفحم الشعبى قلنا أجيب عن ذلك بانه كان قبل تدوين الاخبار فى الكتب فكان اذ ذاك عند بعض الرواة ما ليس عند الحفاظ وأما بعد التدوين الرجوع الى الكتب المصنفة فيبعد عدم الاطلاع من الحافظ الجهبذ على ما يورده غيره فالظاهر عدمه الثانية ألف عمر ابن بدر الموصلى وليس من الحفاظ كتابا فى قولهم لم يصح شئ فى هذا الباب وعليه فى كثير مما ذكره انتقاد الثالثة قولهم هذا الحديث ليس له أصل أو لا أصل له قال ابن تيمية معناه ليس له اسناد (واذا أردت رواية الضعيف بغير اسناد فلا تقل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وما أشبهه من صيغ الجزم) بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله (بل قل روى عنه (كذا أو بلغنا) عنه (كذا أو ورد) عنه (أو جاء) عنه (أو نقل) عنه (وما أشبهه) من صيغ التمريض كروى بعضهم (وكذا) تقول فى (ما يشك فى صحته) وضعفه أما الصحيح فأذكره بصيغة الجزم ويقبح فيه صيغة التمريض كما يقبح فى الضعيف صيغة الجزم (ويجوز عند أهل الحديث وغيرهم التساهل فى الاسانيد) الضعيفة (ورواية ما سوى الموضوع من الضعيف والعمل به من غير بيان ضعفه فى غير صفات الله تعالى) وما يجوز ويستحيل عليه وتفسير كلامه (والاحكام كالحلال والحرام وغيرهما و) ذلك كالقصص وفضائل الاعمال والمواعظ وغيرها (مما لا تعلق له بالعقائد والاحكام) ومما نقل عنه ذلك ابن حنبل وابن مهدى وابن المبارك قالوا اذا روينا فى الحلال والحرام شددنا واذا روينا فى الفضائل ونحوها تساهلنا ﴿تنبيه﴾ لم يذكر ابن الصلاح والمصنف هنا وفى سائر كتبه لما ذكر سوى هذا الشرط وهو كونه فى الفضائل ونحوها وذكر شيخ الاسلام له ثلاثة شروط أحدها أن يكون الضعف غير شديد فيخرج من انفرد من الكذابين والمتهمين بالكذب ومن فحش غلطه نقل العلائى الاتفاق عليه الثانى أن يندرج تحت أصل معمول به الثالث أن لا يعتقد عند العمل به ثبوته بل يعتقد الاحتياط وقال هذان ذكرهما ابن عبد السلام وابن دقيق العيد وقيل لا يجوز العمل به مطلقا قاله أبو بكر بن العربى وقيل يعمل به مطلقا وتقدم عزو ذلك الى أبى داود وأحمد وانهما يريان ذلك أقوى من رأى الرجال وعبارة الزركشى والضعيف مردود ما لم يقتض ترغيبا أو ترهيبا أو تتعدد طرقه ولم يكن المتابع منحطا عنه وقيل لا يقبل مطلقا وقيل يقبل ان شهد له أصل واندرج تحت عموم انتهى ويعمل بالضعيف أيضا فى الاحكام اذا كان فيه احتياط (النوع الثالث والعشرون صفة من تقبل روايته) ومن ترد (وما يتعلق به) من

الجرح والتعديل (وفيه مسائل احداها أجمع الجماهير من أئمة الحديث والفقه) على (انه يشترط فيه) أى من يحتج بروايته (ان يكون عدلا ضابطا) لما يرويه وفسر العدل (بان يكون مسلما بالغا عاقلا) فلا يقبل كافر ومجنون مطبق بالاجماع ومن تقطع جنونه وأثر فى زمن افاقته وان لم يؤثر قبل قاله ابن السمعانى ولا صبى على الاصح وقيل يقبل المميز ان لم يجرب عليه الكذب (سليما من أسباب الفسق وخوارم المروءة) على ما حرر فى باب الشهادات من كتب الفقه وتخالفهما فى عدم اشتراط الحرية والذكورة قال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبا فتبينوا وقال وأشهدوا ذوى عدل منكم وفى الحديث لا تأخذوا العلم الا ممن تقبلون شهادته رواه البيهقى فى المدخل من حديث ابن عباس مرفوعا وموقوفا وروى ايضا من طريق الشعبى عن ابن عمر عن عمر قال كان يأمرنا ان لا نأخذ الا عن ثقة وروى الشافعى وغيره عن يحيى بن سعيد قال سألت ابنا لعبد الله بن عمر عن مسئلة فلم يقل فيها شيا فقيل له انا لنعظم ان يكون مثلك ابن امامى هدى تسئل عن أمر ليس عندك فيه علم فقال أعظم والله من ذلك عند الله وعند من عرف الله وعند من عقل عن الله ان أقول ما ليس لى فيه علم أو أخبر عن غير ثقة قال الشافعى وقال سعد بن ابراهيم لا يحدث عن النبى صلى الله عليه وسلم الا الثقات أسنده مسلم فى مقدمة الصحيح وأسند عن ابن سيرين ان هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم وروى البيهقى عن النخعى قال كانوا اذا أتوا الرجل ليأخذوا عنه نظروا الى سمته والى صلاته والى حاله ثم يأخذون عنه وفسر الضبط بان يكون (متيقظا) غير مغفل (حافظا ان حدث من حفظه ضابطا لكتابه) من التبديل والتغيير (ان حدث منه) ويشترط فيه مع ذلك ان يكون (عالما بما يحيل المعنى ان روى به الثانية تثبت العدالة) للراوى (بتنصيص عالمين عليها) وعبارة ابن الصلاح معدلين وعدل عنه لما سيأتى ان التعديل انما يقبل من عالم (أو بالاستفاضة) والشهرة (فمن اشتهرت عدالته بين أهل العلم) من أهل الحديث أو غيرهم (وشاع الثناء عليه بها كفى فيها) أى فى عدالته ولا يحتاج مع ذلك الى معدل ينص عليها (كمالك والسفيانين والاوزاعى والشافعى وأحمد) بن حنبل (وأشباههم) قال ابن الصلاح هذا هو الصحيح فى مذهب الشافعى وعليه الاعتماد فى أصول الفقه وممن ذكره من أهل الحديث الخطيب ومثله بمن ذكر وضم اليهم الليث وشعبة وابن المبارك ووكيعا وابن معين وابن المدينى ومن جرى مجراهم فى نباهة الذكر واستقامة الامر فلا يسئل عن عدالة هؤلاء وانما يسئل عن عدالة من خفى أمره وقد سئل ابن حنبل عن اسحق بن راهويه فقال مثل اسحق يسئل عنه وسئل ابن معين عن أبى عبيد فقال مثلى يسئل عن أبى عبيد أبو عبيد يسئل عن الناس وقال القاضى أبو بكر الباقلانى الشاهد والمخبر انما يحتاجان الى التزكية اذا لم يكونا مشهورين بالعدالة والرضا وكان أمرهما مشكلا ملتبسا ومجوزا فيهما العدالة وغيرها قال والدليل على ذلك ان العلم بظهور سرهما واشتهار عدالتهما أقوى فى النفوس من تعديل واحد واثنين يجوز عليهما الكذب والمحاباة (وتوسع) الحافظ

أبو عمرو (بن عبد البر فيه فقال كل حامل علم معروف العناية به) فهو عدل (محمول) فى أمره (أبدا على العدالة حتى يتبين جرحه) ووافقه على ذلك ابن المواق من المتأخرين لقوله صلى الله عليه وسلم يحمل هذا العلم من كل خلق عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين ورواه من طريق العقيلى من رواية معان بن رفاعة السلامى عن ابراهيم بن عبد الرحمن العذرى مرفوعا (وقوله هذا غير مرضى) والحديث من الطريق الذى أورده مرسل أو معضل وابراهيم الذى أرسله قال فيه ابن القطان لا نعرفه البتة ومعان أيضا ضعفه ابن معين وأبو حاتم وابن حبان وابن عدى والجوزقانى نعم وثقه ابن المدينى وأحمد وفى كتاب العلل للخلال ان أحمد سئل عن هذا الحديث فقيل له كانه موضوع فقال لا هو صحيح فقيل له ممن سمعته فقال من غير واحد قيل من هم قال حدثنى به مسكين الا انه يقول عن معان عن القاسم بن عبد الرحمن ومعان لا بأس به انتهى قال ابن القطان وخفى على أحمد من أمره ما علمه غيره قال العراقى وقد ورد هذا الحديث متصلا من رواية على وابن عمر وابن عمرو وجابر بن سمرة وأبى امامة وأبى هريرة وكلها ضعيفة لا يثبت منها شئ وليس فيها شئ يقوى المرسل قال ابن عدى ورواه الثقات عن الوليد بن مسلم عن ابراهيم العذرى ثنا الثقة من أصحابنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ثم على تقدير ثبوته انما يصح الاستدلال به لو كان خبرا ولا يصح حمله على الخبر لوجود من يحمل العلم وهو غير عدل وغير ثقة فلم يبق له محمل الا على الامر ومعناه انه أمر للثقات بحمل العلم لان العلم انما يقبل عنهم والدليل على ذلك ان فى بعض طرقه عند ابن أبى حاتم ليحمل هذا العلم بلام الامر وذكر ابن الصلاح فى فوائد رحلته ان بعضهم ضبطه بضم الياء وفتح الميم مبنيا للمفعول ورفع العلم وفتح العين واللام من عدولة وآخره تاء فوقية فعولة بمعنى فاعل أى كامل فى عدالته أى ان الخلق هو العدولة والمعنى ان هذا العلم يحمل أى يؤخذ عن كل خلق عدل فهو أمر باخذ العلم عن العدول والمعروف فى ضبطه فتح ياء يحمل مبنيا للفاعل ونصب العلم مفعوله والفاعل عدوله جمع عدل (الثالثة يعرف ضبطه) أى الراوى (بموافقة الثقات المتقنين) الضابطين اذا اعتبر حديثه بحديثهم فان وافقهم فى رواياتهم (غالبا) ولو من حيث المعنى فضابط (ولا تضر مخالفته) لهم (النادرة فان كثرت) مخالفته لهم وندرت الموافقة (اختل ضبطه ولم يحتج به) فى حديثه ❊فائدة❊ ذكر الحافظ أبو الحجاج المزى فى الاطراف ان الوهم تارة يكون فى الحفظ وتارة يكون فى القول وتارة يكون فى الكتابة قال وقد روى مسلم حديث لا تسبوا أصحابى عن يحيى بن يحيى وأبى بكر وأبى كريب ثلاثتهم عن أبى معاوية عن الاعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة ووهم عليهم فى ذلك انما رووه عن أبى معاوية عن الاعمش عن أبى صالح عن أبى سعيد كذلك رواه عنهم الناس كما رواه ابن ماجه عن أبى كريب أحد شيوخ مسلم فيه قال والدليل على ان ذلك وهم وقع منه فى حال كتابته لا فى حفظه انه ذكر أولا حديث أبى معاوية ثم ثنى بحديث جرير وذكر المتن وبقية الاسناد ثم ثلث بحديث وكيع ثم ربع

بحديث

بحديث شعبة ولم يذكر المتن ولا بقية الاسناد عنهما بل قال عن الاعمش باسناد جرير وأبى معاوية بمثل حديثهما فلولا ان اسناد جرير وأبى معاوية عنده واحد لما جمعهما فى الحوالة عليهما (الرابعة يقبل التعديل من غير ذكر سببه على الصحيح المشهور) لان أسبابه كثيرة فيثقل ويشق ذكرها لان ذلك يحوج المعدل الى أن يقول لم يفعل كذا لم يرتكب كذا فعل كذا وكذا فيعدد جميع ما يفسق بفعله أو بتركه وذلك شاق جدا (ولا يقبل الجرح الا مبين السبب) لانه يحصل بامر واحد ولا يشق ذكره ولان الناس يختلفون فى أسباب الجرح فيطلق أحدهم الجرح بناء على ما اعتقده جرحا وليس بجرح فى نفس الامر فلا بد من بيان سببه لينظر هل هو قادح أولا قال ابن الصلاح وهذا ظاهر مقرر فى الفقه وأصوله وذكر الخطيب انه مذهب الائمة من حفاظ الحديث كالشيخين وغيرهما ولذلك احتج البخارى بجماعة سبق من غيره الجرح لهم كعكرمة وعمرو بن مرزوق واحتج مسلم بسويد ابن سعيد وجماعة اشتهر الطعن فيهم وهكذا فعل أبو داود وذلك دال على انهم ذهبوا الى ان الجرح لا يثبت الا اذا فسر سببه ويدل على ذلك أيضا انه ربما استفسر الجارح فذكر ما ليس بجرح وقد عقد الخطيب لذلك بابا روى فيه عن محمد بن جعفر المدائنى قال قيل لشعبة لم تركت حديث فلان قال رأيته يركض على برذون فتركت حديثه وروى عن مسلم بن ابراهيم انه سئل عن حديث صالح المرى فقال وما تصنع بصالح ذكروه يوما عند حماد بن سلمة فامتخط حماد وروى عن وهب بن جرير قال قال شعبة أتيت منزل المنهال بن عمرو فسمعت صوت الطنبور فرجعت فقيل له فهلا سألت عنه أن لا يعلم هو وروينا عن شعبة قال قلت للحكم ابن عيينة لم لم ترو عن زاذان قال كان كثير الكلام وأشباه ذلك قال الصيرفى وكذا اذا قالوا فلان كذاب لا بد من بيانه لان الكذب يحتمل الغلط كقوله كذب أبو محمد ولما صحح ابن الصلاح هذا القول أورد على نفسه سؤالا فقال ولقائل أن يقول انما يعتمد الناس فى جرح الرواة ورد حديثهم على الكتب التى صنفها أئمة الحديث فى الجرح والتعديل وقلما يتعرضون فيها لبيان السبب بل يقتصرون على مجرد قولهم فلان ضعيف وفلان ليس بشئ ونحو ذلك وهذا حديث ضعيف أو حديث غير ثابت ونحو ذلك واشتراط بيان السبب يفضى الى تعطيل ذلك وسد باب الجرح فى الاغلب الاكثر ثم أجاب عن ذلك بما ذكره المصنف فى قوله (وأما كتب الجرح والتعديل التى لا يذكر فيها سبب الجرح) فانا وان لم نعتمدها فى اثبات الجرح والحكم به (ففائدتها التوقف فيمن جرحوه) عن قبول حديثه لما أوقع عندنا ذلك من الريبة القوية فيهم (فان بحثنا عن حاله وانزاحت عنه الريبة وحصلت الثقة به قبلنا حديثه كجماعة فى الصحيحين بهذه المثابة) كما تقدمت الاشارة اليه ومقابل الصحيح أقوال أحدها قبول الجرح غير مفسر ولا يقبل التعديل الا بذكر سببه لان أسباب العدالة يكثر التصنع فيها فيبنى المعدل على الظاهر نقله امام الحرمين والغزالى والرازى فى المحصول الثانى لا يقبلان الا مفسرين حكاه الخطيب والاصوليون لانه كما قد يجرح الجارح بما لا يقدح كذلك

يوثق المعدل بما لا يقتضى العدالة كما روى يعقوب الفسوى فى تاريخه قال سمعت انسانا يقول لاحمد بن يونس عبد الله العمرى ضعيف قال انما يضعفه رافضى مبغض لآبائه لو رأيت لحيته وهيئته لعرفت انه ثقة فاستدل على ثقته بما ليس بحجة لان حسن الهيئة يشترك فيه العدل وغيره الثالث لا يجب ذكر السبب فى واحد منهما اذا كان الجارح والمعدل عالمين باسباب الجرح والتعديل والخلاف فى ذلك بصيرا مرضيا فى اعتقاده وأفعاله وهذا اختيار القاضى أبى بكر ونقله عن الجمهور واختاره امام الحرمين والغزالى والرازى والخطيب وصححه الحافظ أبو الفضل العراقى والبلقينى فى محاسن الاصطلاح واختار شيخ الاسلام تفصيلا حسنا فان كان من جرح مجملا وقد وثقه أحد من أئمة هذا الشأن لم يقبل الجرح فيه من أحد كائنا من كان الا مفسرا لانه قد ثبتت له رتبة الثقة فلا يزحزح عنها الا بامر جلى فان أئمة هذا الشأن لا يوثقون الا من اعتبروا حاله فى دينه ثم فى حديثه ونقدوه كما ينبغى وهم أيقظ الناس فلا ينقض حكم أحدهم الا بامر صريح وان خلا عن التعديل قبل الجرح فيه غير مفسر اذا صدر من عارف لانه اذا لم يعدل فهو فى حيز المجهول واعمال قول المجرح فيه أولى من اهماله وقال الذهبى وهو من أهل الاستقراء التام فى نقد الرجال لم يجتمع اثنان من علماء هذا الشأن قط على توثيق ضعيف ولا على تضعيف ثقة انتهى ولهذا كان مذهب النسائى أن لا يترك حديث الرجل حتى يجمعوا على تركه (الخامسة الصحيح ان الجرح والتعديل يثبتان بواحد) لان العدد لم يشترط فى قبول الخبر فلم يشترط فى جرح راويه وتعديله ولان التزكية بمنزلة الحكم وهو أيضا لا يشترط فيه العدد (وقيل لا بد من اثنين) كما فى الشهادة وقد تقدم الفرق قال شيخ الاسلام ولو قيل يفصل بين ما اذا كانت التزكية مستندة من المزكى الى اجتهاده أو الى النقل عن غيره لكان متجها لانه ان كان الاول فلا يشترط العدد أصلا لانه بمنزلة الحكم وان كان الثانى فيجرى فيه الخلاف ويتبين أيضا انه لا يشترط العدد لان أصل النقل لا يشترط فيه فكذا ما تفرع منه انتهى وليس لهذا التفصيل الذى ذكره فائدة الا نفى الخلاف فى القسم الاول وشمل الواحد العبد والمرأة وسيذكره المصنف من زوائده (واذا اجتمع فيه) أى الراوى (جرح) مفسر (وتعديل فالجرح مقدم) ولو زاد عدد المعدل هذا هو الاصح عند الفقهاء والاصوليين ونقله الخطيب عن جمهور العلماء لان مع الجارح زيادة علم لم يطلع عليها المعدل ولانه مصدق للمعدل فيما أخبر به عن ظاهر حاله الا انه يخبر عن أمر باطن خفى عنه وقيد الفقهاء ذلك بما اذا لم يقل المعدل عرفت السبب الذى ذكره الجارح ولكنه تاب وحسنت حالته فانه حينئذ يقدم المعدل قال البلقينى ويأتى ذلك أيضا هنا الا فى الكذب كما سيأتى وقيده ابن دقيق العيد بان يبنى على أمر مجزوم به لا بطريق اجتهادى كما اصطلح عليه أهل الحديث فى الاعتماد فى الجرح على اعتبار حديث الراوى بحديث غيره والنظر الى كثرة الموافقة والمخالفة ورد بان أهل الحديث لم يعتمدوا ذلك فى معرفة العدالة والجرح بل فى معرفة الضبط والتغفل واستثنى أيضا ما اذا عين سببا فنفاه المعدل بطريق

معتبر بان قال قتل غلاما ظلما يوم كذا فقال المعدل رأيته حيا بعد ذلك أو كان القاتل فى ذلك الوقت عندى فانهما يتعارضان وتقييد الجرح بكونه مفسرا جار على ما صححه المصنف وغيره كما صرح به ابن دقيق العيد وغيره (وقيل ان زاد المعدلون) فى العدد على المجرحين (قدم التعديل) لان كثرتهم تقوى حالهم وتوجب العمل بخبرهم وقلة المجرحين تضعف خبرهم قال الخطيب وهذا خطأ وبعد ممن توهمه لان المعدلين وان كثروا لم يخبروا عن عدم ما أخبر به الجارحون ولو أخبروا بذلك لكانت شهادة باطلة على نفى وقيل يرجح بالاحفظ حكاه البلقينى فى محاسن الاصطلاح وقيل يتعارضان فلا يترجح أحدهما الا بمرجح حكاه ابن الحاجب وغيره عن ابن شعبان من المالكية قال العراقى وكلام الخطيب يقتضى نفى هذا القول فانه قال اتفق أهل العلم على ان من جرحه الواحد والاثنان وعدله مثل عدد من جرحه فان الجرح به أولى ففى هذه الصورة حكاية الاجماع على تقديم الجرح خلاف ما حكاه ابن الحاجب (واذا قال حدثنى الثقة أو نحوه) من غير أن يسميه (لم يكتف به) فى التعديل (على الصحيح) حتى يسميه لانه وان كان ثقة عنده فربما لو سماه لكان ممن جرحه غيره بجرح قادح بل اضرابه عن تسميته ريبة توقع ترددا فى القلب بل زاد الخطيب انه لو صرح بأن كل شيوخه ثقات ثم روى عمن لم يسمه لم يعلم بتزكيته لجواز ان يعرف اذا ذكره بغير العدالة (وقيل يكتفى) بذلك مطلقا كما لو عينه لانه مأمون فى الحالتين معا (فان كان القائل عالما) أى مجتهدا كمالك والشافعى وكثيرا ما يفعلان ذلك (كفى فى حق موافقه فى المذاهب) لا غيره (عند بعض المحققين) قال ابن الصباغ لانه لم يورد ذلك احتجاجا بالخبر على غيره بل يذكر لاصحابه قيام الحجة عنده على الحكم وقد عرف هو من روى عنه ذلك واختاره امام الحرمين ورجحه الرافعى فى شرح المسند وفرضه فى صدور ذلك من أهل التعديل وقيل لا يكفى أيضا حتى يقول كل من أروى لكم عنه ولم أسمه فهو عدل قال الخطيب وقد يوجد فى بعض من أبهموه الضعيف لخفاء حاله كرواية مالك عن عبد الكريم بن أبى المخارق ﴿فائدتان﴾ الاولى لو قال نحو الشافعى أخبرنى من لا أتهم فهو كقوله أخبرنى الثقة وقال الذهبى ليس بتوثيق لانه نفى للتهمة وليس فيه تعرض لاتقانه ولا لانه حجة قال ابن السبكى وهذا صحيح غير ان هذا اذا وقع من الشافعى على مسئلة دينية فهى والتوثيق سواء فى أصل الحجة وان كان مدلول اللفظ لا يزيد على ما ذكره الذهبى فمن ثم خالفناه فى مثل الشافعى اما من ليس مثله فالامر كما قال انتهى قال الزركشى والعجب من اقتصاره على نقله عن الذهبى مع ان طوائف من فحول أصحابنا صرحوا به منهم الصيرفى والماوردى والرويانى الثانية قال ابن عبد البر اذا قال مالك عن الثقة عن بكير بن عبد الله الاشج فالثقة مخرمة بن بكير واذا قال عن الثقة عن عمرو بن شعيب فهو عبد الله بن وهب وقيل الزهرى وقال النسائى الذى يقول مالك فى كتابه الثقة عن بكير يشبه أن يكون عمرو بن الحرث وقال غيره قال ابن وهب كل ما فى كتاب مالك أخبرنى من لا أتهم من أهل العلم فهو الليث بن سعد وقال أبو الحسن الابرى سمعت بعض أهل الحديث يقول اذا قال الشافعى أنا الثقة عن ابن أبى ذئب فهو ابن أبى فديك واذا

قال أخبرنا الثقة عن الليث بن سعد فهو يحيى بن حسان واذا قال أنا الثقة عن الوليد بن كثير فهو أبو شامة واذا قال أنا الثقة عن الاوزاعى فهو عمرو بن أبى سلمة واذا قال أخبرنا الثقة عن ابن جريج فهو مسلم بن خالد واذا قال أنا الثقة عن صالح مولى التوأمة فهو ابراهيم بن يحيى انتهى ونقله غيره عن أبى حاتم الرازى وقال شيخ الاسلام ابن حجر فى رجال الاربعة اذا قال مالك عن الثقة عن عمرو بن شعيب فقيل هو عمرو بن الحرث أو ابن لهيعة وعن الثقة عن بكير بن الاشج قيل هو مخرمة بن بكير وعن الثقة عن ابن عمر هو نافع كما فى موطا ابن القاسم واذا قال الشافعى عن الثقة عن ليث بن سعد قال الربيع هو يحيى بن حسان وعن الثقة عن اسامة بن زيد هو ابراهيم بن أبى يحيى وعن الثقة عن حميد هو ابن علية وعن الثقة عن معمر هو مطرف بن مازن وعن الثقة عن الوليد بن كثير هو أبو اسامة وعن الثقة عن يحيى بن أبى كثير لعله ابنه عبد الله بن يحيى وعن الثقة عن يونس بن عبيد عن الحسن هو ابن علية وعن الثقة عن الزهرى هو سفيان بن عيينة انتهى وروينا فى مسند الشافعى عن الاصم قال سمعت الربيع يقول كان الشافعى اذا قال أخبرنى من لا أتهم يريد به ابراهيم بن يحيى واذا قال أخبرنى الثقة يريد به يحيى بن حسان وقد روى الشافعى قال أنا الثقة عن عبد الله بن الحرث ان لم أكن سمعته من عبد الله بن الحرث عن مالك بن أنس عن يزيد بن قسيط عن سعيد بن المسيب ان عمر وعثمان قضيا فى الملطاة بنصف دية الموضحة قال الحافظ أبو الفضل العلكى الرجل الذى لم يسم الشافعى هو أحمد بن حنبل وفى تاريخ ابن عساكر قال عبد الله بن أحمد كل شئ فى كتاب الشافعى أخبرنا الثقة عن أبى وقال شيخ الاسلام يوجد فى كلام الشافعى أخبرنى الثقة عن يحيى بن أبى كثير والشافعى لم يأخذ عن أحد ممن أدرك يحيى بن أبى كثير فيحتمل انه أراد بسنده عن يحيى قال وذكر عبد الله بن أحمد أن الشافعى اذا قال أخبرنا الثقة وذكر أحدا من العراقيين يعنى أباه (واذا روى العدل عمن سماه لم يكن تعديلا عند الاكثرين) من أهل الحديث وغيرهم (وهو الصحيح) لجواز رواية العدل عن غير العدل فلم يتضمن روايته عنه تعديله وقد روينا عن الشعبى أنه قال حدثنا الحرث وأشهد بالله أنه كان كذابا وروى الحاكم وغيره عن أحمد بن حنبل أنه رأى يحيى بن معين وهو يكتب صحيفة معمر عن أبان عن أنس فاذا اطلع عليه انسان كتمه فقال له أحمد تكتب صحيفة معمر عن أبان عن أنس وتعلم انها موضوعة فلو قال لك قائل أنت تتكلم فى أبان ثم تكتب حديثه فقال يا أبا عبد الله أكتب هذه الصحيفة فأحفظها كلها وأعلم انها موضوعة حتى لا يجىء انسان فيجعل بدل أبان ثابتا ويرويها عن معمر عن ثابت عن أنس فأقول له كذبت انما هى عن معمر عن أبان لا عن ثابت (وقيل هو تعديل) اذ لو علم فيه جرحا لذكره ولو لم يذكره لكان غاشا فى الدين قال الصيرفى وهذا خطأ لان الرواية تعريف له والعدالة بالخبرة وأجاب الخطيب بأنه قد لا يعرف عدالته ولا جرحه وقيل ان كان العدل الذى روى عنه لا يروى الا عن عدل كانت روايته تعديلا والا فلا واختاره الاصوليون كالآمدى وابن الحاجب

وغيرهما

وغيرهما (وعمل العالم وفتياه على وفق حديث رواه ليس حكما) منه (بصحته) ولا بتعديل رواته لامكان ان يكون ذلك منه احتياطا أو لدليل آخر وافق ذلك الخبر وصحح الآمدى وغيره من الاصوليين انه حكم بذلك وقال امام الحرمين ان لم يكن فى مسالك الاحتياط وفرق ابن تيمية بين أن يعمل به فى الترغيب وغيره (ولا مخالفته) له (قدح) منه (فى صحته ولا فى رواته) لامكان أن يكون ذلك لمانع من معارض أو غيره وقد روى مالك حديث الخيار ولم يعمل به لعمل أهل المدينة بخلافه ولم يكن ذلك قدحا فى نافع راويه وقال ابن كثير فى القسم الاول نظر اذا لم يكن فى الباب غير ذلك الحديث وتعرض للاحتجاج به فى فتياه أو حكمه أو استشهد به عند العمل بمقتضاه قال العراقى والجواب انه لا يلزم من كون ذلك الباب ليس فيه غير هذا الحديث أن لا يكون ثم دليل آخر من قياس أو اجماع ولا يلزم المفتى أو الحاكم ان يذكر جميع أدلته بل ولا بعضها ولعل له دليلا آخر واستأنس بالحديث الوارد فى الباب وربما كان يرى العمل بالضعيف وتقديمه على القياس كما تقدم ﴿تنبيه﴾ مما لا يدل على صحة الحديث أيضا كما ذكره أهل الاصول موافقة الاجماع له على الاصح لجواز ان يكون المستند غيره وقيل يدل وكذلك ابقاء خبر تتوفر الدواعى على ابطاله وقال الزيدية تدل وافتراق العلماء بين متأول للحديث ومحتج به وقال ابن السمعانى وقوم يدل لتضمنه تلقيهم لهم بالقبول وأجيب باحتمال أنه تأوله على تقدير صحته فرضا لا على ثبوتها عنده (السادسة رواية مجهول العدالة ظاهرا او باطنا) مع كونه معروف العين برواية عدلين عنه (لا تقبل عند الجماهير) وقيل تقبل مطلقا وقيل ان كان من روى عنه فيهم من لا يروى عن غير عدل قبل والا فلا (ورواية المستور وهو عدل الظاهر خفى الباطن) أى مجهول العدالة باطنا (يحتج بها بعض من رد الاول وهو قول بعض الشافعيين) كسليم الرازى قال لان الاخبار مبنى على حسن الظن بالراوى ولان رواية الاخبار تكون عند من يتعذر عليه معرفة العدالة فى الباطن فاقتصر فيها على معرفة ذلك فى الظاهر بخلاف الشهادة فانها تكون عند الحكام فلا يتعذر عليهم ذلك (قال الشيخ) ابن الصلاح (ويشبه أن يكون العمل على هذا الرأى (فى كثير من كتب الحديث) المشهورة (فى جماعة من الرواة تقادم العهد بهم وتعذرت خبرتهم باطنا) وكذا صححه المصنف فى شرح المهذب (وأما مجهول العين) وهو القسم الثالث من أقسام المجهول (فقد لا يقبله بعض من يقبل مجهول العدالة) ورده هو الصحيح الذى عليه أكثر العلماء من أهل الحديث وغيرهم وقيل يقبل مطلقا وهو قول من لا يشترط فى الراوى مزيدا على الاسلام وقيل ان تفرد بالرواية عنه من لا يروى الا عن عدل كابن مهدى ويحيى بن سعيد واكتفينا فى التعديل بواحد قبل والا فلا وقيل ان كان مشهورا فى غير العلم بالزهد أو النجدة قبل والا فلا واختاره ابن عبد البر وقيل ان زكاه أحد من أئمة الجرح والتعديل مع رواية واحد عنه قبل والا فلا واختاره أبو الحسن بن القطان وصححه شيخ الاسلام (ثم من روى عنه عدلان عيناه ارتفعت جهالة عينه قال الخطيب) فى الكفاية وغيرها (المجهول عند أهل

الحديث من لم تعرفه العلماء) ولم يشتهر بطلب العلم فى نفسه (ولا يعرف حديثه الا من جهة) راو
(واحد وأقل ما يرفع الجهالة) عنه (رواية اثنين مشهورين) فأكثر عنه وان لم يثبت له بذلك
حكم العدالة (ونقل ابن عبد البر عن أهل الحديث نحوه) ولفظه كما نقله ابن الصلاح فى النوع
السابع والاربعين كل من لم يرو عنه الا رجل واحد فهو عندهم مجهول الا أن يكون رجلا
مشهورا فى غير حمل العلم كاشتهار مالك بن دينار بالزهد وعمرو بن معديكرب بالنجدة (قال الشيخ)
ابن الصلاح (رداعلى الخطيب) فى ذلك (وقد روى البخارى) فى صحيحه (عن مرداس) بن مالك
(الاسلمى و) روى (مسلم) فى صحيحه (عن ربيعة بن كعب الاسلمى ولم يرو عنهما غير واحد) وهو
قيس بن أبى حازم عن الاول وأبو سلمة بن عبد الرحمن عن الثانى وذلك مصير منهما الى ان
الراوى قد يخرج عن كونه مجهولا مردودا برواية واحد عنه قال (والخلاف فى ذلك متجه
كالاكتفاء بتعديل واحد) قال المصنف رداعلى ابن الصلاح (والصواب نقل الخطيب) وقد
نقله أيضا أبو مسعود ابراهيم بن محمد الدمشقى وغيره (ولا يصح الرد عليه بمرداس وربيعة فانهما
صحابيان مشهوران والصحابة كلهم عدول) فلا يحتاج الى رفع الجهالة عنهم بتعدد الرواة قال
العراقى هذا الذى قاله النووى متجه اذا ثبتت الصحبة ولكن بقى الكلام فى انه هل ثبتت الصحبة
برواية واحد عنه أولا تثبت الا برواية اثنين عنه وهو محل نظر واختلاف بين أهل العلم والحق
انه ان كان معروفا بذكره فى الغزوات أوفى من وفد من الصحابة أو نحو ذلك فانه تثبت صحبته
وان لم يرو عنه الا راو واحد ومرداس من أهل الشجرة وربيعة من أهل الصفة فلا يضرهما
انفراد راو واحد عن كل منهما على ان ذلك ليس بصواب بالنسبة الى ربيعة فقد روى عنه أيضا
نعيم المجمر وحنظلة بن على وأبو عمران الجونى قال وذكر المزى والذهبى ان مرداسا روى عنه
أيضا زياد بن علاقة وهو وهم انما ذاك مدراس بن عروة صحابى آخر كما ذكره البخارى وابن أبى
حاتم وابن حبان وابن منده وابن عبد البر والطبرانى وابن قانع وغيرهم ولا أعلم فيه خلافا
﴿تنبيه﴾ قال العراقى اذا مشينا على ما قاله النووى أن هذا لا يؤثر فى الصحابة ورد عليه من خرج
له البخارى أو مسلم من غيرهم ولم يرو عنهم الا واحد قال وقد جمعتهم فى جزء مفرد منهم عند
البخارى جويرية بن قدامة تفرد عنه أبو جمرة نصر بن عمران الضبعى وزيد بن رباح المدنى
تفرد عنه مالك والوليد بن عبد الرحمن الجارودى تفرد عنه ابن المنذر وعند مسلم جابر بن
اسمعيل الحضرمى تفرد عنه عبد الله بن وهب وخباب صاحب المقصورة تفرد عنه عامر بن
سعد اه قال شيخ الاسلام أما جويرية فالارجح انه جارية عم الاحنف صرح بذلك ابن أبى شيبة
فى مصنفه وجارية بن أبى قدامة صحابى شهير روى عنه الاحنف بن قيس والحسن البصرى
وأما زيد بن أبى رباح فقال فيه أبو حاتم ما أرى بحديثه بأسا وقال الدارقطنى وغيره ثقة وقال
ابن عبد البر ثقة مأمون وذكره ابن حبان فى الثقات فانتفت عنه الجهالة بتوثيق هؤلاء وأما
الوليد فوثقه أيضا الدارقطنى وابن حبان وأما جابر فوثقه ابن حبان وأخرج له ابن خزيمة فى
صحيحه وقال انه ممن يحتج به وأما خباب فذكره جماعة فى الصحابة ﴿فائدتان﴾ الاولى جهل

جماعة من الحفاظ قوما من الرواة لعدم علمهم بهم وهم معروفون بالعدالة عند غيرهم وأنا
أسرد ما فى الصحيحين من ذلك أحمد عن عاصم البلخى جهله أبو حاتم لانه لم يخبر حاله ووثقه ابن
حبان وقال روى عنه أهل بلده ابراهيم بن عبد الرحمن المخزومى جهله ابن القطان وعرفه
غيره فوثقه ابن حبان وروى عنه جماعة أسامة بن حفص المدنى جهله الساجى وأبو القاسم
الالكاى قال الذهبى ليس بمجهول روى عنه أربعة أسباط أبو اليسع جهله أبو حاتم وعرفه
البخارى بيان بن عمرو جهله أبو حاتم ووثقه ابن المدينى وابن حبان وابن عدى وروى عنه
البخارى وأبو زرعة وعبيد الله بن واصل الحسين بن الحسن بن يسار جهله أبو حاتم ووثقه أحمد
وغيره الحكم بن عبد الله المصرى جهله أبو حاتم ووثقه الذهلى وروى عنه أربعة ثقات عباس
ابن الحسين القنطرى جهله أبو حاتم ووثقه أحمد وابنه وروى عنه البخارى والحسن بن على
المعمرى وموسى بن هرون الجمال وغيرهم محمد بن الحكم المروزى جهله أبو حاتم ووثقه ابن
حبان وروى عنه البخارى الثانية قال الذهبى فى الميزان ما علمت فى النساء من اتهمت ولا
من تركوها وجميع من ضعف منهم انما هو للجهالة (فرع) فى مسائل زادها المصنف على ابن
الصلاح (يقبل تعديل العبد والمرأة العارفين) لقبول خبرهما وبذلك جزم الخطيب فى
الكفاية والرازى والقاضى أبو بكر بعد ان حكى عن أكثر الفقهاء من أهل المدينة وغيرهم
انه لا يقبل فى التعديل النساء لا فى الرواية ولا فى الشهادة واستدل الخطيب على القبول
بسؤال النبى صلى الله عليه وسلم بريرة عن عائشة فى قصة الافك قال بخلاف الصبى المراهق
فلا يقبل تعديله اجماعا (ومن عرفت عينه وعدالته وجهل اسمه) ونسبه (احتج به) وفى
الصحيحين من ذلك كثير كقولهم ابن فلان أو ولد فلان وقد جزم بذلك الخطيب فى الكفاية ونقله
عن القاضى أبى بكر الباقلانى وعلله بان الجهل باسمه لا يخل بالعلم بعدالته ومثله بحديث ثمامة
ابن حزن القشيرى سألت عائشة عن النبيذ فقالت هذه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم
لجارية حبشية فسلها الحديث (واذا قال أخبرنى فلان أو فلان) على الشك (وهما عدلان
احتج به) لانه قد عينهما وتحقق سماعه بذلك الحديث من أحدهما وكلاهما مقبول قاله
الخطيب ومثله بحديث شعبة عن سلمة بن كهيل عن أبى الزعراء أو عن زيد بن وهب ان سويد
ابن غفلة دخل على على بن أبى طالب فقال يا أمير المؤمنين انى مررت بقوم يذكرون أبا بكر
وعمر الحديث (فان جهل عدالة أحدهما أو قال فلان أو غيره) ولم يسمه (لم يحتج به) لاحتمال
ان يكون المخبر المجهول ﴿فائدة﴾ وقع فى صحيح مسلم أحاديث أبهم بعض رجالها كقوله فى كتاب
الصلاة حدثنا صاحب لنا عن اسمعيل بن زكريا عن الاعمش وهذا فى رواية ابن ماهان أما
رواية الجلودى ففيها حدثنا محمد بن بكار حدثنا اسمعيل وفيه أيضا وحدثت عن يحيى بن حسان
ويونس المؤدب فذكر حديث أبى هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نهض من
الركعة الثانية استفتح القراءة بالحمد لله رب العالمين وقد رواه أبو نعيم فى المستخرج من طريق
محمد بن سهل بن عسكر عن يحيى بن حسان ومحمد بن سهل من شيوخ مسلم فى صحيحه ورواه البزار

عن أبي الحسن بن مسكين وهو ثقة عن يحيى بن حسان وفى الجنائز حدثنى من سمع حجاجا الاعور بحديث خروجه صلى الله عليه وسلم الى البقيع وقد رواه عن حجاج غير واحد منهم الامام أحمد و يوسف بن سعيد المصيصى وعنه أخرجه النسائى ووثقه وفى الجوائح حدثنى غير واحد من أصحابنا قالوا حدثنا اسمعيل بن أبي أويس بحديث عائشة فى الخصوم وقد رواه البخارى عن اسمعيل فهو أحد شيوخ مسلم فيه وفى الاحتكار حدثنى بعض أصحابنا عن عمرو ابن عون أنا خالد بن عبد الله وقد أخرجه أبو داود عن وهب بن بقية عن خالد ووهب من شيوخ مسلم فى صحيحه وفى المناقب حدثت عن أبي اسامة وممن روى ذلك عنه ابراهيم بن سعيد الجوهرى حدثنا أبو اسامة بحديث أبي موسى ان الله اذا أراد رحمة أمة من عباده قبض نبيها الحديث وقد رواه عن ابراهيم الجوهرى عن أبي اسامة جماعة منهم أبو بكر البزار ومحمد بن المسيب الارغيانى وأحمد بن قبيل السالسى ورواه عن الارغيانى ابن خزيمة وابراهيم المزكى وأبو أحمد الجلودى وغيرهم وفى القدر حدثنى عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مريم بحديث أبي سعيد لتركبن سنن من قبلكم وقد وصله ابراهيم بن سفيان عن محمد بن يحيى عن ابن أبي مريم وأخرج فى الجنائز حديث الزهرى حدثنى رجال عن أبي هريرة بمثل حديث من شهد الجنازة وقد وصله قبل ذلك من حديث الزهرى عن الاعرج عن أبي هريرة ومن حديثه عن سعيد بن المسيب عنه وأخرج فى الجهاد حديث الزهرى قال بلغنى عن ابن عمر نفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية وقد وصله قبل ذلك عن الزهرى عن سالم عن أبيه ومن طريق نافع عن ابن عمر وأخرج فيه حديث هشام عن أبيه قال أخبرت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد حكمت فيهم بحكم الله وقد وصله من رواية أبي سعيد وأخرج فى الصلاة حديث أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة فى السهو وفى آخره قال وأخبرت عن عمران بن حصين أنه قال وسلم والقائل ذلك ابن سيرين عن أبي هريرة كما رجحه الدارقطنى وقد وصل لفظ السلام من طريق أبي المهلب عن عمران فى حديث آخر وأخرج فى اللعان حديث ابن شهاب بلغنا ان أبا هريرة كان يحدث الحديث ان امرأتى ولدت غلاما اسود وهو متصل عنده من حديث الزهرى عن أبي سلمة عن أبي هريرة وعنده وعند البخارى من حديث ابن المسيب عنه فهذا ما وقع فيه من هذا النوع وقد تبين اتصاله (السابعة من كفر ببدعته) وهو كما فى شرح المهذب للمصنف المجسم ومنكر علم الجزئيات قيل وقائل خلق القرآن فقد نص عليه الشافعى واختاره البلقينى ومنع تأويل البيهقى له بكفران النعمة بان الشافعى قال ذلك فى حق حفص القرد لما أفتى بضرب عنقه وهذا راد للتأويل (لم يحتج به بالاتفاق) قيل دعوى الاتفاق ممنوعة فقد قيل انه يقبل مطلقا وقيل يقبل ان اعتقد حرمة الكذب وصححه صاحب المحصول وقال شيخ الاسلام التحقيق انه لا يرد كل مكفر ببدعته لان كل طائفة تدعى ان مخالفتها مبتدعة وقد تبالغ فتكفر فلو أخذ ذلك على الاطلاق لاستلزم تكفير جميع الطوائف والمعتمد ان الذى ترد روايته من أنكر أمرا متواترا من الشرع معلوما من الدين

بالضرورة

بالضرورة أو اعتقد عكسه وأما من لم يكن ذلك وانضم الى ذلك ضبطه لما يرويه مع ورعه وتقواه فلا مانع من قبوله (ومن لا يكفر) فيه خلاف (قيل لا يحتج به مطلقا) ونسبه الخطيب لمالك لان فى الرواية عنه ترويجا لامره وتنويها بذكره ولانه فاسق ببدعته وان كان متأولا يرد كالفاسق بلا تأويل كما استوى الكافر المتأول وغيره (وقيل يحتج به ان لم يكن ممن يستحل الكذب فى نصرة مذهبه أو لاهل مذهبه) سواء كان داعية ام لا ولا يقبل ان استحل ذلك (وحكى) هذا القول (عن الشافعى) حكاه عنه الخطيب فى الكفاية لانه قال أقبل شهادة أهل الاهواء الا الخطابية لانهم يرون الشهادة بالزور لموافقيهم قال وحكى هذا عن أبي ليلى والثورى والقاضى أبي يوسف (وقيل يحتج به ان لم يكن داعية الى بدعته ولا يحتج به ان كان داعية) اليها لان تزيين بدعته قد تحمله على تحريف الروايات وتسويتها على ما يقتضيه مذهبه (وهذا) القول (هو الاظهر الاعدل وقول الكثير أو الاكثر) من العلماء (وضعف القول (الاول باحتجاج صاحبى الصحيحين وغيرهما بكثير من المبتدعة غير الدعاة) كعمران ابن حطان وداود بن الحصين قال الحاكم وكتاب مسلم ملآن من الشيعة وقد ادعى ابن حبان الاتفاق على رد الداعية وقبول غيره بلا تفصيل ﴿تنبيهات﴾ الاول قيد جماعة قبول غير الداعية بما اذا لم يرو ما يقوى بدعته صرح بذلك الحافظ أبو اسحق الجوزجانى شيخ أبي داود والنسائى فقال فى كتابه معرفة الرجال ومنهم زائغ عن الحق أى عن السنة صادق اللهجة فليس فيه حيلة الا أن يؤخذ من حديثه ما لا يكون منكرا اذا لم يقو به بدعته وبه جزم شيخ الاسلام فى النخبة وقال فى شرحها ما قاله الجوزجانى متجه لان العلة التى لها رد حديث الداعية واردة فيما اذا كان ظاهر المروى يوافق مذهب المبتدع ولو لم يكن داعية الثانى قال العراقى اعترض عليه بان الشيخين أيضا احتجا بالدعاة فاحتج البخارى لعمران بن حطان وهو من الدعاة واحتجا بعبد الحميد بن عبد الرحمن الحمانى وكان داعية الى الارجاء وأجاب بان داود قال ليس فى أهل الاهواء أصح حديثا من الخوارج ثم ذكر عمران بن حطان وأبا حسان الاعرج قال ولم يحتج مسلم بعبد الحميد بل أخرج له فى المقدمة وقد وثقه ابن معين الثالث الصواب انه لا يقبل رواية الرافضة وساب السلف كما ذكره المصنف فى الروضة فى باب القضاء فى مسائل الافتاء وان سكت فى باب الشهادات عن التصريح باستثنائهم احالة على ما تقدم لان سباب المسلم فسوق فالصحابة والسلف من باب أولى وقد صرح بذلك الذهبى فى الميزان فقال البدعة على ضربين صغرى كالتشيع بلا غلو أو بغلو كمن تكلم فى حق من حارب عليا فهذا كثير فى التابعين وتابعيهم مع الدين والورع والصدق فلو رد هؤلاء لذهب جملة من الآثار ثم بدعة كبرى كالرفض الكامل والغلو فيه والحط على أبي بكر وعمر والدعاء الى ذلك فهذا النوع لا يحتج بهم ولا كرامة وأيضا فما استحضر الآن فى هذا الضرب رجلا صادقا ولا مأمونا بل الكذب شعارهم والتقية والنفاق دثارهم انتهى وهذا الذى قاله هو الصواب الذى لا يحل لمسلم ان يعتقد خلافه وقال فى موضع آخر اختلف الناس فى الاحتجاج برواية الرافضة على ثلاثة

أقوال المنع مطلقا والترخص مطلقا الا من يكذب ويضع والثالث التفصيل بين العارف بما يحدث وغيره وقال أشهب سئل مالك عن الرافضة فقال لا تكلمهم ولا تروعنهم وقال الشافعي لم أر أشهد بالزور من الرافضة وقال يزيد بن هرون يكتب عن كل صاحب بدعة اذا لم تكن داعية الى الرافضة وقال شريك احمل العلم عن كل من لقيت الا الرافضة وقال ابن المبارك لا تحدثوا عن عمرو بن ثابت فانه كان يسب السلف الرابع من الملحق بالمبتدع من دأبه الاشتغال بعلوم الاوائل كالفلسفة والمنطق صرح بذلك السلفي في معجم السفر والحافظ أبو عبد الله بن رشيد في رحلته فان انضم الى ذلك اعتقاده بما في علم الفلسفة من قدم العالم ونحوه فكافر أو لما فيها مما ورد الشرع بخلافه وأقام الدليل الفاسد على طريقتهم فلا يؤمن ميله اليهم وقد صرح بالحط على من ذكر وعدم قبول رواياتهم وأقوالهم ابن الصلاح في فتاويه والمصنف في طبقاته وخلائق من الشافعية وابن عبد البر وغيره من المالكية خصوصا أهل المغرب والحافظ سراج الدين القزويني وغيره من الحنفية وابن تيمية وغيره من الحنابلة والذهبي لهج بذلك في جمع تصانيفه ﴿فائدة﴾ أردت ان أسرد هنا من رمي ببدعته ممن أخرج لهم البخاري ومسلم أو احدهما وهم ابراهيم بن طهمان أيوب بن عائذ الطائي ذر بن عبد الله الموهبي شبابة بن سوار عبد الحميد بن عبد الرحمن أبو يحيى الحماني عبد الحميد ابن عبد العزيز ابن أبي داود عثمان بن غياث البصري عمر بن ذر عمر بن مرة محمد بن حازم أبو معاوية الضرير ورقاء بن عمر اليشكري يحيى بن صالح الوحاظي يونس ابن بكير هؤلاء رموا بالارجاء وهو تأخير القول في الحكم على مرتكب الكبائر بالنار اسحق ابن سويد العدوي بهز بن أسد حريز بن عثمان حصين بن نمير الواسطي خالد بن سلمة الفأفاء عبد الله بن سالم الاشعري قيس بن أبي حازم هؤلاء رموا بالنصب وهو بغض علي رضي الله عنه وتقديم غيره عليه اسمعيل بن أبان اسمعيل بن زكريا الخلقاني جرير ابن عبد الحميد أبان بن تغلب الكوفي خالد بن مخلد القطواني سعيد بن فيروز أبو البختري سعيد بن عمرو بن أشوع سعيد بن عفير عباد بن العوام عباد بن يعقوب عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عبد الرزاق بن همام عبد الملك بن المكين عبيد الله بن موسى العبسي عدي بن ثابت الانصاري علي بن الجعد علي بن هاشم بن البريد الفضل ابن دكين فضيل بن مرزوق الكوفي مطر بن خليفة محمد بن جحادة الكوفي محمد بن فضيل ابن غزوان مالك بن اسمعيل أبو غسان يحيى بن الجزار هؤلاء رموا بالتشيع وهو تقديم علي على الصحابة ثور بن زيد المدني ثور بن يزيد الحمصي حسان بن عطية المحاربي الحسن ابن ذكوان داود بن الحصين زكريا بن اسحق سالم بن عجلان سلام بن سلام ابن مسكين سيف بن سليمان المكي شبل بن عباد شريك بن أبي نمر صالح بن كيسان عبد الله بن عمرو أبو معمر عبد الله بن أبي لبيد عبد الله بن أبي نجيح عبد الاعلى ابن عبد الاعلى عبد الرحمن بن اسحق المدني عبد الوارث بن سعيد الثوري عطاء بن أبي

ميمونة العلاء بن الحرث عمرو بن أبي زائدة عمران بن مسلم القصير عمير بن هانئ عوف الأعرابي كهمس بن المنهال محمد بن سواء البصري هرون بن موسى الاعور النحوي هشام الدستوائي وهب بن منبه يحيى بن حمزة الحضرمي هؤلاء رموا بالقدر وهو زعم ان الشر من خلق العبد بشر بن السري رمي برأي أبي جهم وهو نفي صفات الله تعالى والقول بخلق القرآن عكرمة مولى ابن عباس الوليد بن كثير هؤلاء أباضية وهم الخوارج الذين أنكروا على علي التحكيم وتبرؤا منه ومن عثمان وذويه وقاتلوهم علي بن هشام رمي بالوقف وهو ان لا يقول القرآن مخلوق أو غير مخلوق عمران بن حطان من العقدية الذين يرون الخروج على الائمة ولا يباشرون ذلك فهؤلاء المبتدعة ممن أخرج لهم الشيخان أو أحدهما (الثامن تقبل رواية التائب من الفسق) ومن الكذب في غير الحديث النبوي كشهادته للآيات والاحاديث الدالة على ذلك (الا الكذب في أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تقبل رواية التائب منه (أبدا وان حسنت طريقته كذا قاله أحمد بن حنبل و) أبو بكر (الحميدي شيخ البخاري و) أبو بكر (الصيرفي الشافعي) بل (قال الصيرفي) زيادة على ذلك في شرح الرسالة (كل من أسقطنا خبره) من أهل النقل (بكذب) وجدناه عليه (مالم نعد لقبوله بتوبة تظهر (ومن ضعفناه لم نقوه بعده بخلاف الشهادة) قال المصنف ويجوز أن يوجه بأن ذلك جعل تغليظا عليه وزجرا بليغا عن الكذب عليه صلى الله عليه وسلم لعظم مفسدته فانه يصير شرعا مستمرا الى يوم القيامة بخلاف الكذب على غيره والشهادة فان مفسدتهما قاصرة ليست عامة (وقال) أبو المظفر (السمعاني من كذب في خبر واحد وجب اسقاط ما تقدم من حديثه) قال ابن الصلاح وهذا يضاهي من حيث المعنى ما ذكره الصيرفي قال المصنف (قلت هذا كله مخالف لقاعدة مذهبنا ومذهب غيرنا ولا يقوى الفرق بينه وبين الشهادة) وكذا قال في شرح مسلم المختار القطع بصحة توبته وقبول روايته كشهادته كالكافر اذا أسلم وأنا أقول ان كانت الاشارة في قوله هذا كله لقول أحمد والصيرفي والسمعاني فلا والله ماهو بمخالف ولا بعيد والحق ما قاله الامام أحمد تغليظا وزجرا وان كانت لقول الصيرفي بناء على ان قوله بكذب عام في الكذب في الحديث وغيره فقد أجاب عنه العراقي بأن مراد الصيرفي ما قاله أحمد أي في الحديث لا مطلقا بدليل قوله من أهل النقل وتقييده بالمحدث في قوله أيضا في شرح الرسالة وليس يطعن على المحدث الا أن يقول تعمدت الكذب فهو كاذب في الاول ولا يقبل خبره بعد ذلك انتهى وقوله ومن ضعفناه أي بالكذب فانتظم مع قول أحمد وقد وجدت في الفقه فرعين يشهدان لما قاله الصيرفي والسمعاني فذكروا في باب اللعان ان الزاني اذا تاب وحسنت توبته لا يعود محصنا ولا يحد قاذفه بعد ذلك لبقاء ثلمة عرضه فهذا نظير أن الكاذب لا يقبل خبره أبدا وذكروا أنه لو قذف ثم زنى بعد القذف قبل أن يحد القاذف لم يحد لان الله تعالى أجرى العادة انه لا يفضح أحدا من أول مرة فالظاهر تقدم زناه قبل ذلك فلم يحد له القاذف وكذلك نقول فيمن تبين كذبه الظاهر تكرر ذلك منه حتى ظهر لنا ولم يتعين لنا ذلك فيما روى

من حديثه فوجب اسقاط الكل وهذا واضح بلا شك ولم أر أحدا تنبه لما حررته ولله الحمد

﴿فائدة﴾ من الامور المهمة تحرير الفرق بين الرواية والشهادة وقد خاض فيه المتأخرون وغاية ما فرقوا به الاختلاف فى بعض الاحكام كاشتراط العدد وغيره وذلك لا يوجب تخالفا فى الحقيقة قال العراقى أقمت مدة أطلب الفرق بينهما حتى ظفرت به فى كلام المازرى فقال الرواية هى الاخبار عن عام لا ترافع فيه الى الحكام وخلافه الشهادة وأما الاحكام التى يفترقان فيها فكثيرة لم أر من تعرض لجمعها وأنا أذكر منها ما تيسر الاول العدد لا يشترط فى الرواية بخلاف الشهادة وقد ذكر ابن عبد السلام فى مناسبة ذلك أمورا أحدها ان الغالب من المسلمين مهابة الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف شهادة الزور الثانى انه قد ينفرد بالحديث راو واحد فلو لم يقبل لفات على أهل الاسلام تلك المصلحة بخلاف فوت حق واحد على شخص واحد الثالث ان بين كثير من المسلمين عداوات تحملهم على شهادة الزور بخلاف الرواية عنه صلى الله عليه وسلم الثانى لا تشترط الذكورية فيها مطلقا بخلاف الشهادة فى بعض المواضع الثالث لا تشترط الحرية فيها بخلاف الشهادة مطلقا الرابع لا يشترط فيها البلوغ فى قول الخامس تقبل شهادة المبتدع الا الخطابية ولو كان داعية ولا تقبل رواية الداعية ولا غيره ان روى موافقه السادس تقبل شهادة التائب من الكذب دون روايته السابع من كذب فى حديث واحد رد جميع حديثه السابق بخلاف من تبين شهادته للزور فى مرة لا ينقض ما شهد به قبل ذلك الثامن لا تقبل شهادة من جرت شهادته الى نفسه نفعا أو دفعت عنه ضررا وتقبل ممن روى ذلك التاسع لا تقبل الشهادة لاصل وفرع ورقيق بخلاف الرواية العاشر والحادى عشر والثانى عشر الشهادة انما تصح بدعوى سابقة وطلب لها وعند حاكم بخلاف الرواية فى الكل الثالث عشر للعالم الحكم بعلمه فى التعديل والتجريح قطعا مطلقا بخلاف الشهادة فان فيها ثلاثة أقوال أصحها التفصيل بين حدود الله تعالى وغيرها الرابع عشر يثبت الجرح والتعديل فى الرواية بواحد دون الشهادة على الاصح الخامس عشر الاصح فى الرواية قبول الجرح والتعديل غير مفسر من العالم ولا يقبل الجرح فى الشهادة منه الا مفسرا السادس عشر يجوز أخذ الاجرة على الرواية بخلاف أداء الشهادة الا اذا احتاج الى مركوب السابع عشر الحكم بالشهادة تعديل بل قال الغزالى أقوى منه بالقول بخلاف عمل العالم أو فتياه بموافقة المروى على الاصح الثامن عشر لا تقبل الشهادة على الشهادة الا عند تعسر الاصل بموت أو غيبة أو نحوها بخلاف الرواية التاسع عشر اذا روى شيأ ثم رجع عنه سقط ولا يعمل به بخلاف الرجوع عن الشهادة بعد الحكم العشرون اذا شهدا بموجب قتل ثم رجعا وقالا تعمدنا لزمهما القصاص ولو أشكلت حادثة على حاكم فتوقف فروى شخص خبرا عن النبى صلى الله عليه وسلم فيها وقتل الحاكم به رجلا ثم رجع الراوى وقال كذبت وتعمدت ففى فتوى البغوى ينبغى أن يجب القصاص كالشاهد اذا رجع قال الرافعى والذى ذكره القفال فى الفتاوى والامام انه لا قصاص بخلاف الشهادة فانها تتعلق بالحادثة والخبر لا يختص بها الحادى والعشرون اذا شهد دون

أربعة بالزنا حدوا للقذف فى الاظهر ولا تقبل شهادتهم قبل التوبة وفى قبول روايتهم وجهان المشهور منهما القبول ذكره الماوردى فى الحاوى ونقله عنه ابن الرفعة فى الكفاية والاسنوى فى الالغاز (التاسعة اذا روى) ثقة عن ثقة (حديثا ثم نفاه المستمع) لما روجع فيه (فالمختار) عند المتأخرين (انه ان كان جازما بنفسه بأن قال ما رويته) أو كذب على (ونحوه وجب رده) لتعارض قولهما مع ان الجاحد هو الاصل (و) لكن (لا يقدح) ذلك (فى باقى روايات الراوى عنه) ولا يثبت جرحه لانه أيضا مكذب لشيخه فى نفيه لذلك وليس قبول جرح كل منهما أولى من الآخر فتساقطا فان عاد الاصل وحدث به أو حدث به فرع آخر ثقة عنه ولم يكذبه فهو مقبول صرح به القاضى أبو بكر والخطيب وغيرهما ومقابل المختار فى الاول عدم رد المروى واختاره السمعانى وعزاه الشاشى للشافعى وحكى الهندى الاجماع عليه وجزم الماوردى والرويانى بأن ذلك لا يقدح فى صحة الحديث الا أنه لا يجوز للفرع أن يرويه عن الاصل فحصل ثلاثة أقوال وثم قول رابع انهما يتعارضان ويرجح أحدهما بطريقه وصار اليه امام الحرمين ومن شواهد القبول ما رواه الشافعى عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبى معبد عن ابن عباس قال كنت أعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير قال عمرو بن دينار ثم ذكرته لابى معبد بعد فقال لم أحدثك قال عمرو قد حدثتنيه قال الشافعى كانه نسيه بعدما حدثه اياه والحديث أخرجه البخارى من حديث ابن عيينة (فان قال) الاصل (لا أعرفه أو لا اذكره أو نحوه) مما يقتضى جواز نسيانه (لم يقدح فيه) ولا يرد بذلك (ومن روى حديثا ثم نسيه جاز العمل به على الصحيح وهو قول الجمهور من الطوائف) أهل الحديث والفقه والكلام (خلافا لبعض الحنفية) فى قولهم باسقاطه بذلك وبنوا عليه رد حديث رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه من رواية ربيعة بن أبى عبد الرحمن عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد زاد أبو داود فى رواية ان عبد العزيز الدراوردى قال فذكرت ذلك لسهيل فقال أخبرنى ربيعة وهو عندى ثقة انى حدثته اياه ولا أحفظه قال عبد العزيز وقد كان سهيل أصابته علة أذهبت بعض عقله ونسى بعض حديثه فكان سهيل بعد يحدثه عن ربيعة عنه عن أبيه ورواه أبو داود أيضا من رواية سليمان بن بلال عن ربيعة قال سليمان فلقيت سهيلا فسألته عن هذا الحديث فقال ما أعرفه فقلت له ان ربيعة أخبرنى به عنك قال فان كان ربيعة أخبرك عنى فحدث به عن ربيعة عنى فان قيل ان كان الراوى معرضا للسهو والنسيان فالفرع أيضا كذلك فينبغى ان يسقطا أجيب بان الراوى ليس بناف وقوعه بل غير ذاكر والفرع جازم مثبت فقدم عليه قال ابن الصلاح وقد روى كثير من الاكابر أحاديث نسوها بعدما حدثوا بها وكان أحدهم يقول حدثنى فلان عنى عن فلان بكذا وصنف فى ذلك الخطيب أخبار من حدث ونسى وكذلك الدارقطنى من ذلك ما رواه الخطيب من طريق حماد بن سلمة عن عاصم عن أنس قال حدثنى ابنى عنى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يكره ان يجعل فص

الخاتم مما سواه وروى من طريق بشر بن الوليد ثنا محمد بن طلحة حدثنى روح انى حدثته بحديث عن زبيد عن مرة عن عبد الله انه قال ان هذا الدينار والدرهم أهلكا من كان قبلكم وهما مهلكاكم ومن طريق الترمذى صاحب الجامع حدثنا محمد بن حميد حدثنا جرير قال حدثنيه على بن مجاهد عنى وهو عندى ثقة عن ثعلبة عن الزهرى قال انما كره المنديل بعد الوضوء لان الوضوء يوزن ومن طريق ابراهيم بن بشار ثنا سفيان بن عيينة حدثنى وكيع انى حدثت عن عمرو بن دينار عن عكرمة من صياصيهم قال من حصونهم (ولا يخالف هذا كراهية الشافعى وغيره) كشعبة ومعمر (الرواية عن الاحياء) لانهم انما كرهوا ذلك لان الانسان معرض للنسيان فيبادر الى جحود ماروى عنه وتكذيب الراوى له وقيل انما كره ذلك لاحتمال أن يتغير الراوى عن الثقة والعدالة بطارئ يطرأ عليه يقتضى رد حديثه المتقدم قال العراقى وهذا حدس وظن غير موافق لما أراده الشافعى وقد بين الشافعى مراده بذلك كما رواه البيهقى فى المدخل باسناده اليه انه قال لا تحدث عن حى فان الحى لا يؤمن عليه النسيان قاله لابن عبد الحكم حين روى عن الشافعى حكاية فانكرها ثم ذكرها (العاشرة من أخذ على التحديث أجرا لا تقبل روايته عند أحمد) بن حنبل (واسحق) بن راهويه (وأبى حاتم) الرازى (وتقبل عند أبى نعيم الفضل) بن دكين شيخ البخارى (وعلى بن عبد العزيز) البغوى (وآخرين) ترخصا (وأفتى الشيخ أبو اسحق الشيرازى) أبا الحسين بن النقور (بجوازها) لـ (من امتنع عليه الكسب لعياله بسبب التحديث) ويشهد له جواز أخذ الوصى الاجرة من مال اليتيم اذا كان فقيرا واشتغل بحفظه عن الكسب من غير رجوع عليه لظاهر القرآن ﴿فائدة﴾ هذا أول موضع وقع فيه ذكر اسحق بن راهويه وقد سئل لم قيل له ابن راهويه فقال ان أبى ولد فى الطريق فقالت المراوزة راهويه يعنى انه ولد فى الطريق وفى فوائد رحلة ابن رشيد مذهب النحاة فى هذا وفى نظائره فتح الواو وما قبلها وسكون الياء ثم هاء والمحدثون ينحون به نحو الفارسية فيقولون هو بضم ما قبل الواو وسكونها وفتح الياء واسكان الهاء فهى هاء على كل حال والتاء خطأ قال وكان الحافظ أبو العلاء العطار يقول أهل الحديث لا يحبون ويه اهـ قال شيخ الاسلام واهم فى ذلك سلف رويناه فى كتاب معاشرة الاهلين عن ابى عمرو عن ابراهيم النخعى ان ويه اسم شيطان قلت ذكر ياقوت فى معجم الادباء نحو ما ذكره ابن رشيد قال وقد صيره ابن بسام بسكون الواو وفتح الياء فقال فى نفطويه رأيت فى النوم أبى آدم صلى عليه الله ذو الفضل فقال ابلغ ولدى كلهم من كان فى حزن وفى سهل بان حواء امهم طالق ان كان نفطويه من نسلى وقال المصنف فى تهذيبه فى ترجمة ابن عبيد بن حربويه هو بفتح الباء الموحدة والواو وسكون الياء ثم هاء ويقال بضم الباء مع اسكان الواو وفتح الياء ويجرى هذان الوجهان فى كل نظائره كسيبويه ونفطويه وراهويه وعمرويه فالاول مذهب النحويين وأهل الادب والثانى مذهب المحدثين انتهى (الحادية عشرة لا تقبل رواية من عرف بالتساهل فى سماعه أو اسماعه كمن لا يبالى بالنوم فى السماع) منه أو عليه (أو يحدث لا من أصل مصحح) مقابل

على أصله أو أصل شيخه (أو عرف بقبول التلقين فى الحديث) بان يلقن الشئ فيحدث به من غير ان يعلم انه من حديثه كما وقع لموسى بن دينار ونحوه (أو كثرة السهو فى روايته اذا لم يحدث من أصل) صحيح بخلاف ما اذا حدث منه فلا عبرة بكثرة سهوه لان الاعتماد حينئذ على الاصل لا على حفظه (أو كثرة الشواذ والمناكير فى حديثه) قال شعبة لا يجيئك الحديث الشاذ الا من الرجل الشاذ وقيل له من الذى تترك الرواية عنه قال من أكثر عن المعروف من الرواية ما لا يعرف وأكثر الغلط (قال) عبد الله (بن المبارك وأحمد بن حنبل والحميدى وغيرهم من غلط فى حديث فبين له) غلطه (فأصر على روايته) لذلك الحديث ولم يرجع (سقطت رواياته) كلها ولم يكتب عنه قال ابن الصلاح وفى هذا نظر قال (وهذا صحيح ان ظهر انه أصر عنادا أو نحوه) وكذا قال ابن حبان قال ابن مهدى لشعبة من الذى تترك الرواية عنه قال اذا تمادى فى غلط مجمع عليه ولم يتهم نفسه عند اجتماعهم على خلافه قال العراقى وقيد ذلك بعض المتأخرين بان يكون المبين عالما عند المبين له والا فلا حرج اذا (الثانية عشرة أعرض الناس) فى (هذه الازمان) المتأخرة (عن اعتبار مجموع) هذه (الشروط المذكورة) فى رواية الحديث ومشايخه لتعذر الوفاء بها على ما شرط و (لكون المقصود) الآن (صار ابقاء سلسلة الاسناد المختص بالامة) المحمدية والمحاذرة من انقطاع سلسلتها (فليعتبر) من الشروط (ما يليق بالمقصود) المذكور على تجرده وليكتف بما ذكر (وهو كون الشيخ مسلما بالغا عاقلا غير متظاهر بفسق أو سخف) يخل بمروءته ليتحقق عدالته ويكتفى (فى ضبطه بوجود سماعه مثبتا بخط) ثقة (غير متهم وبروايته من أصل) صحيح (موافق لاصل شيخه وقد قال نحو ما ذكرناه الحافظ أبو بكر البيهقى) وعبارته توسع من توسع فى السماع من بعض محدثى زماننا الذين لا يحفظون حديثهم ولا يحسنون قراءته من كتبهم ولا يعرفون ما يقرأ عليهم بعد ان تكون القراءة عليهم من أصل سماعهم وذلك لتدوين الاحاديث فى الجوامع التى جمعها أئمة الحديث قال فمن جاء اليوم بحديث لا يوجد عند جميعهم لا يقبل منه ومن جاء بحديث معروف عندهم فالذى يرويه لا ينفرد بروايته والحجة قائمة بحديثه برواية غيره والقصد من روايته والسماع منه ان يصير الحديث مسلسلا بحدثنا وأخبرنا وتبقى هذه الكرامة التى خصت بها هذه الامة شرفا لنبينا صلى الله عليه وسلم وكذا قال السلفى فى جزء له فى شرط القراءة وقال الذهبى فى الميزان ليس العمدة فى زماننا على الرواة بل على المحدثين والمفيدين الذين عرفت عدالتهم وصدقهم فى ضبط اسماء السامعين قال ثم من المعلوم انه لابد من صون الراوى وستره اهـ وفى هذا المعنى قال ابن معوذ تروى الاحاديث عن كل مسامحة وانما لمعانيها (الثالثة عشرة فى ألفاظ الجرح والتعديل قد رتبها ابن أبى حاتم) فى مقدمة كتابه الجرح والتعديل وفصل طبقات ألفاظهم فيها (فاحسن) وأجاد (فالفاظ التعديل مراتب) ذكرها المصنف كابن الصلاح تبعا لابن أبى حاتم أربعة وجعلها الذهبى والعراقى خمسة وشيخ الاسلام ستة (أعلاها) بحسب ما ذكره المصنف (ثقة أو متقن أو ثبت أو حجة أو عدل حافظ أو) عدل

(ضابط) وأما المرتبة التى زادها الذهبى والعراقى فانها أعلى من هذه وهو ما كرر فيه أحد هذه الالفاظ المذكورة امابعينه كثقة ثقة أولا كثقة ثبت وثقة حجة أو ثقة حافظ والرتبة التى زادها شيخ الاسلام أعلى من مرتبة التكرير وهى الوصف بأفعل كاوثق الناس وأثبت الناس أونحوه كاليه المنتهى فى التثبت قلت ومنه لا أحد أثبت منه ومن مثل فلان وفلان يسئل عنه ولم أرمن ذكرهذه الثلاثة وهى فى ألفاظهم فالمرتبة التى ذكرها المصنف أعلى هى ثالثة فى الحقيقة (الثانية) من المراتب وهى رابعة بحسب ماذكرناه (صدوق أومحله الصدق أولا بأس به) زاد العراقى أومأمون أوخيار أوليس به بأس (قال ابن أبى حاتم) من قيل فيه ذلك (هوممن يكتب حديثه وينظرفيه وهى المنزلة الثانية) قال ابن الصلاح (وهو كما قال لان هذه العبارة لا تشعر بالضبط فيعتبر حديثه) بموافقة الضابطين (على ماتقدم) فى أوائل هذا النوع (وعن يحيى بن معين) انه قال لابى خيثمة وقد قال له انك تقول فلان ليس به بأس فلان ضعيف (اذا قلت) لك (لا بأس به فهو ثقة) واذا قلت لك هو ضعيف فليس هو بثقة لا يكتب حديثه فاشعر باستواء اللفظين قال ابن الصلاح وهذا ليس فيه حكاية عن غيره من أهل الحديث بل نسبه الى نفسه خاصة (ولا يقاوم قوله عن نفسه نقل ابن أبى حاتم عن أهل الفن) قال العراقى ولم يقل ابن معين ان قولى ليس به بأس كقولى ثقة حتى يلزم منه التسوية انما قال ان من قال فيه هذا فهو ثقة وللثقة مراتب فالتعبير بثقة أرفع من التعبير بلا بأس به وان اشتركا فى مطلق الثقة ويدل على ذلك ان ابن مهدى قال حدثنا أبو خلدة فقيل له أكان ثقة فقال كان صدوقا وكان مأمونا وكان خيرا الثقة شعبة وسفيان وحكى المروزى قال سألت ابن حنبل عبد الوهاب بن عطاء ثقة قال تدرى ما الثقة انما الثقة يحيى بن سعيد القطان ﴿تنبيه﴾ جعل الذهبى قولهم محله الصدق مؤخرا عن قولهم صدوق الى المرتبة التى تليها وتبعه العراقى لان صدوقا مبالغة فى الصدق بخلاف محله الصدق فانه دال على ان صاحبها محله ومرتبته مطلق الصدق (الثالثة) من المراتب وهى خامسة بحسب ماذكرنا (شيخ) قال ابن أبى حاتم (فيكتب) حديثه (وينظر) فيه وزاد العراقى فى هذه المرتبة مع قولهم محله الصدق الى الصدق ماهو شيخ وسط مكرر جيد الحديث حسن الحديث وزاد شيخ الاسلام صدوق سيئ الحفظ صدوق يهم صدوق له أوهام صدوق يخطئ صدوق تغير بآخره قال ويلحق بذلك من رمى بنوع بدعة كالتشيع والقدر والنصب والارجاء والتجهم (الرابعة) وهى سادسة بحسب ماذكرنا (صالح الحديث) فانه (يكتب) حديثه (للاعتبار) وزاد العراقى فيها صدوق ان شاء الله أرجو ان لا بأس به صويلح وزاد شيخ الاسلام مقبول (وأما ألفاظ الجرح فمراتب) أيضا أدناها ماقرب من التعديل (فاذا قالوا لين الحديث كتب حديثه ونظر) فيه (اعتبارا وقال الدارقطنى) لما قال له حمزة بن يوسف السهمى اذا قلت فلان لين أى شئ تريد (اذا قلت لين) الحديث (لم يكن ساقطا) متروك الحديث (ولكن مجروحا بشئ لا يسقط عن العدالة) ومن هذه المرتبة ماذكره العراقى فيه لين فيه مقال ضعيف تعرف وتنكر ليس بذاك ليس بالمتين ليس بحجة

ليس بعمدة ليس بمرضى للضعف ماهو فيه خلف تكلموا فيه طعنوا فيه مطعون فيه سيئ الحفظ (وقولهم ليس بقوى يكتب) أيضا (حديثه) للاعتبار (وهو دون لين) فهى أشد فى الضعف (واذا قالوا ضعيف الحديث فدون ليس بقوى ولا يطرح بل يعتبر به) أيضا وهذه مرتبة ثالثة ومن هذه المرتبة فيما ذكره العراقى ضعيف فقط منكر الحديث حديثه منكر رواه ضعفوه (واذا قالوا متروك الحديث أوذاهبه أو كذاب فهو ساقط لا يكتب حديثه) ولا يعتبر به ولا يستشهد الا ان هاتين مرتبتان وقبلهما مرتبة أخرى لا يعتبر بحديثها أيضا وقد أوضح ذلك العراقى فالمرتبة التى قبل وهى الرابعة رد حديثه ردوا حديثه مردود الحديث ضعيف جدا واه بمرة طرحوا حديثه مطرح مطرح الحديث ارم به ليس بشئ لا يساوى شيأ ويليها متروك الحديث متروك تركوه ذاهب ذاهب الحديث ساقط هالك فيه نظر سكتوا عنه لا يعتبر به لا يعتبر بحديثه ليس بالثقة ليس بثقة غير ثقة ولا مأمون متهم بالكذب أو بالوضع ويليها كذاب يكذب دجال وضاع يضع وضع حديثا (ومن ألفاظهم) فى الجرح والتعديل (فلان روى عنه الناس وسط متقارب الحديث) وهذه الالفاظ الثلاثة من المرتبة التى يذكر فيها شيخ وهى الثالثة من مراتب التعديل فيما ذكره المصنف (مضطرب به لا يحتج به مجهول) وهذه الالفاظ الثلاثة فى المرتبة التى فيها ضعيف الحديث وهى الثالثة من مراتب التجريح (لا شئ) هذه من مرتبة رد حديثه التى أهملها المصنف وهى الرابعة (ليس بذاك ليس بذاك القوى فيه) ضعف (أوفى حديثه ضعف) هذه من مرتبة لين الحديث وهى الاولى (ما أعلم به بأسا) هذه أيضا منها أو من آخر مراتب التعديل كأرجو ان لا بأس به قال العراقى وهذه أرفع فى التعديل لانه لا يلزم من عدم العلم بالبأس حصول الرجاء بذلك قلت واليه يشير صنيع المصنف (ويستدل على معانيها) ومراتبها (بما تقدم) وقد تبين ذلك ﴿تنبيهات﴾ الاول البخارى يطلق فيه نظر وسكتوا عنه فيمن تركوا حديثه ويطلق منكر الحديث على من لا تحل الرواية عنه الثانى ماتقدم من المراتب مصرح بان العدالة تتجزأ لكنه باعتبار الضبط وهل تتجزأ باعتبار الدين وجهان فى الفقه ونظيره الخلاف فى تجزئ الاجتهاد وهو الاصح فيه وقياسه يتجزأ الحفظ فى الحديث فيكون حافظا فى نوع دون نوع من الحديث وفيه نظر الثالث قولهم مقارب الحديث قال العراقى ضبط فى الاصول الصحيحة بكسر الراء وقيل ان ابن السيد حكى فيه الفتح والكسر وان الكسر من ألفاظ التعديل والفتح من ألفاظ التجريح قال وليس ذلك بصحيح بل الفتح والكسر معروفان حكاهما ابن العربى فى شرح الترمذى وهما على كل حال من ألفاظ التعديل وممن ذكر ذلك الذهبى قال وكان قائل ذلك فهم من فتح الراء ان الشئ المقارب هو الردىء وهذا من كلام العوام وليس معروفا فى اللغة وانما هو على الوجهين من قوله صلى الله عليه وسلم سددوا وقاربوا فمن كسر قال ان معناه حديثه مقارب لحديث غيره ومن فتح قال معناه ان حديثه يقاربه حديث غيره ومادة فاعل تقتضى المشاركة انتهى وممن جزم بان الفتح تجريح البلقينى فى محاسن الاصطلاح وقال حكى ثعلب هو مقارب

أى ردى . انتهى وقولهم الى الصدق ماهو وللضعف ماهو ومعناه قريب من الصدق والضعف فحرف الجر يتعلق بقريب مقدرا وما زائدة فى الكلام كما قال عياض والمصنف فى حديث الجساسة عند مسلم من قبل المشرق ماهو المراد اثبات انه فى جهة المشرق وقولهم واه بمرة أى قولا واحدا لا تردد فيه فكان الباء زائدة وقولهم تعرف وتنكر أى يأتى مرة بالمناكير ومرة بالمشاهير (النوع الرابع والعشرون كيفية سماع الحديث وتحمله وصفة ضبطه تقبل رواية المسلم البالغ ما تحمله قبلهما) فى حال الكفر والصبى (ومنع الثانى) أى قبول رواية ما تحمله فى الصبى (قوم فاخطؤا) لان الناس قبلوا رواية احداث الصحابة كالحسن والحسين وعبد الله بن الزبير وابن عباس والنعمان بن بشير والسائب بن يزيد والمسور بن مخرمة وغيرهم من غير فرق بين ما تحملوه قبل البلوغ وبعده وكذلك كان أهل العلم يحضرون الصبيان مجالس الحديث ويعتدون بروايتهم بعد البلوغ ومن أمثلة ما تحمل فى حال الكفر حديث جبير بن مطعم المتفق عليه أنه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فى المغرب بالطور وكان جاء فى فداء أسرى بدر قبل ان يسلم وفى رواية للبخارى وذلك أول ما وقر الايمان فى قلبى ولم يجر الخلاف السابق هنا كأنه لان الصبى لا يضبط غالبا ما تحمله فى صباه بخلاف الكافر نعم رأيت القطب القسطلانى فى كتابه المنهج فى علوم الحديث أجرى الخلاف فيه وفى الفاسق أيضا (قال جماعة من العلماء يستحب ان يبتدئ بسماع الحديث بعد ثلاثين سنة) وعليه أهل الشأم (وقيل بعد عشرين) سنة وعليه أهل الكوفة قيل لموسى بن اسحق كيف لم تكتب عن أبى نعيم فقال كان أهل الكوفة لا يخرجون أولادهم فى طلب الحديث صغارا حتى يستكملوا عشرين سنة وقال سفيان الثورى كان الرجل اذا أراد ان يطلب الحديث تعبد قبل ذلك عشرين سنة وقال أبو عبد الله الزبيرى من الشافعية يستحب كتب الحديث فى العشرين لانها مجتمع العقل قال وأحب ان يشتغل دونها بحفظ القرآن والفرائض أى الفقه (والصواب فى هذه الازمان) بعد ان صار الملحوظ ابقاء سلسلة الاسناد (التبكير به) أى بالسماع (من حين يصح سماعه) أى الصغير (ويكتبه) أى الحديث (وتقييده) وضبطه (حتى يتأهل له) ويستعد (و) ذلك (يختلف باختلاف الاشخاص) ولا ينحصر فى سن مخصوص (ونقل القاضى عياض ان أهل الصنعة حددوا أول زمن يصح فيه السماع) للصغير (بخمس سنين) ونسبه غيره للجمهور وقال ابن الصلاح (وعلى هذا استقر العمل) بين أهل الحديث فيكتبون لابن خمس فصاعدا سمع وان لم يبلغ خمسا حضر أو أحضر وحجتهم فى ذلك ما رواه البخارى وغيره من حديث محمود بن الربيع قال عقلت من النبى صلى الله عليه وسلم مجة مجها فى وجهى من دلو وأنا ابن خمس سنين بوب عليه البخارى متى يصح سماع الصغير قال المصنف كابن الصلاح (والصواب اعتبار التمييز فان فهم الخطاب ورد الجواب كان مميزا صحيح السماع) وان لم يبلغ خمسا (والا فلا) وان كان ابن خمس فأكثر ولا يلزم من عقل محمود المجة فى هذا السن ان تمييز غيره مثل تمييزه بل قد ينقص عنه وقد يزيد ولا يلزم منه أن لا يعقل مثل ذلك وسنه أقل من ذلك ولا يلزم من عقل المجة عقل

غيرها

غيرها مما يسمعه وقال القسطلانى فى كتاب المنهج ما اختاره ابن الصلاح هو التحقيق والمذهب الصحيح (وروى نحو هذا) وهو اعتبار التمييز (عن موسى بن هرون) الحمال أحد الحفاظ (وأحمد بن حنبل) أما موسى فانه سئل متى يسمع الصبى الحديث فقال اذا فرق بين البقرة والحمار وأما أحمد فانه سئل عن ذلك فقال اذا عقل وضبط فذكر له عن رجل انه قال لا يجوز سماعه حتى يكون له خمس عشرة سنة لان النبى صلى الله عليه وسلم رد البراء وابن عمر استصغرهما يوم بدر فأنكر قوله هذا وقال بئس القول فكيف يصنع بسفيان ووكيع ونحوهما أسندهما الخطيب فى الكفاية فالقولان راجعان الى اعتبار التمييز وليسا بقولين فى أصل المسئلة خلافا للعراقى حيث فهم ذلك فحكى فيه أربعة أقوال وكانه أراد حكاية القول المذكور لاحمد وهو خمس عشرة وقد حكاه الخطيب فى الكفاية عن قوم منهم يحيى بن معين وحكى عن آخرين منهم يزيد بن هرون ثلاث عشرة ومما قيل فى ضابط التمييز ان يحسن العدد من واحد الى عشرين حكاه ابن الملقن وفرق السلفى بين العربى والعجمى فقال أكثرهم على أن العربى يصح سماعه اذا بلغ أربع سنين (٣) لحديث محمود والعجمى اذا بلغ ست سنين ومما يدل على ان المرجع الى التمييز ما ذكره الخطيب قال سمعت القاضى أبا محمد الاصبهانى يقول حفظت القرآن ولى خمس سنين وأحضرت عند أبى بكر المقرى ولى أربع سنين فارادوا أن يسمعوا لى فيما حضرت قراءته فقال بعضهم انه يصغر عن السماع فقال لى ابن المقرى اقرأ سورة الكافرين فقرأتها فقال اقرأ سورة التكوير فقرأتها فقال لى غيره اقرأ سورة والمرسلات فقرأتها ولم أغلط فيها فقال ابن المقرى سمعوا له والعهدة على ﴿ بيان أقسام طرق تحمل الحديث ﴾ هى ترجمة (ومجامعها ثمانية أقسام الاول سماع لفظ الشيخ وهو املاء وغيره) أى تحديث من غير املاء وكل منهما يكون (من حفظ) للشيخ (ومن كتاب) له (وهو أرفع الاقسام) أى أعلى طرق التحمل (عند الجماهير) وسيأتى مقابله فى القسم الآتى والاملاء أعلى من غيره وان استويا فى أصل الرتبة (قال القاضى عياض) أسنده اليه ليبرأ من عهدته (لا خلاف انه يجوز فى هذا للسامع) من الشيخ (ان يقول فى روايته) عنه له (حدثنا وأخبرنا وأنبأنا وسمعت فلانا) يقول (وقال لنا) فلان (وذكر لنا) فلان قال ابن الصلاح وفى هذا نظر وينبغى فيما شاع استعماله من هذه الالفاظ مخصوصا بما سمع من غير لفظ الشيخ أن لا يطلق فيما سمع من لفظه لما فيه من الايهام والالباس وقال العراقى ما ذكره عياض وحكى عليه الاجماع متجه ولا شك انه لا يجب على السامع ان يبين هل كان السماع املاء أو عرضا قال نعم اطلاق أنبأنا بعد ان اشتهر استعمالها فى الاجازة يؤدى الى ان نظن بما أداه بها انه اجازة فيسقطه من لا يحتج بها فينبغى أن لا يستعمل فى السماع لما حدث من الاصطلاح (قال الخطيب أرفعها) أى العبارات فى ذلك (سمعت) فى الاجازة (ثم حدثنا وحدثنى) فانه لا يكاد أحد يقول سمعت فى الاجازة والمكاتبة ولا فى تدليس ما لم يسمعه بخلاف حدثنا فان بعض أهل العلم كان يستعملها فى الاجازة وروى عن الحسن أنه قال حدثنا أبو هريرة وتأول حدث أهل المدينة والحسن بها الا أنه لم يسمع

منه شيأ قال ابن الصلاح ومنهم من أثبت له سماعا منه قال ابن دقيق العيد وهذا اذا لم يقم دليل قاطع على أن الحسن لم يسمع منه لم يجز أن يصار اليه قال العراقى قال أبو زرعة وأبو حاتم من قال عن الحسن البصرى حدثنا أبو هريرة فقد أخطأ قال والذى عليه العمل انه لم يسمع منه قال غيرهما أيوب وبهز بن أسد ويونس بن عبيد والترمذى والنسائى والخطيب وغيرهم وقال ابن القطان ليست حدثنا بنص فى ان قائلها سمع ففى صحيح مسلم فى حديث الذى يقتله الدجال فيقول أنت الدجال الذى حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ومعلوم ان ذلك الرجل متأخر الميقات أى فيكون المراد حدث أمته وهو منهم لكن قال معمر انه الخضر فحينئذ لامانع من سماعه قال الخطيب (ثم) يتلو حدثنا (أخبرنا وهو كثير فى الاستعمال) حتى ان جماعة لايكادون يستعملون فيما سمعوه من لفظ الشيخ غيرها منهم حماد بن سلمة وعبد الله بن المبارك وهشيم بن بشير وعبيد الله بن موسى وعبد الرزاق ويزيد بن هرون وعمرو بن عوف ويحيى بن يحيى التميمى واسحق بن راهويه وأبو مسعود أحمد بن الفرات ومحمد بن أيوب الرازيان وغيرهم وقال أحمد أخبرنا أسهل من حدثنا حدثنا شديد قال ابن الصلاح (وكان هذا قبل ان يشيع تخصيص أخبرنا بالقراءة على الشيخ قال) الخطيب (ثم) بعد أخبرنا (أنبأنا ونبأنا وهو قليل فى الاستعمال قال الشيخ) ابن الصلاح (حدثنا وأخبرنا أرفع من سمعت من جهة) أخرى (اذ ليس فى سمعت دلالة على ان الشيخ رواه) بالتشديد (اياه) وخاطبه به (بخلافهما) فان فيهما دلالة على ذلك وقد سأل الخطيب شيخه الحافظ أبا بكر البرقانى عن السر فى كونه يقول لهم فيما رواه عن أبى القاسم الآبندونى سمعت ولا يقول حدثنا ولا أخبرنا فذكر له ان أبا القاسم كان مع ثقته وصلاحه عسرا فى الرواية فكان البرقانى يجلس بحيث لايراه أبو القاسم ولا يعلم بحضوره فيسمع منه مايحدث به الشخص الداخل اليه فلذلك يقول سمعت ولا يقول حدثنا ولا أخبرنا لان قصده كان الرواية للداخل اليه وحده قال الزركشى والصحيح التفصيل وهو ان حدثنا أرفع ان حدثه على العموم وسمعت ان حدثه على الخصوص وكذا قال القسطلانى فى المنهج (وأما قال لنا فلان) أو قال لى (أو ذكر لنا) أو ذكر لى (فكحدثنا) فى انه متصل (غير أنه لائق بسماع المذاكرة وهو به أشبه من حدثنا وأوضع العبارات قال أو ذكر من غير لى أولنا وهو) مع ذلك (أيضا محمول على السماع اذا عرف اللقاء) وسلم من التدليس (على ماتقدم فى نوع المعضل) فى الكلام على العنعنة (لاسيما ان عرف) من حاله (انه لايقول قال الافيما سمعه منه) كحجاج بن محمد الاعور روى كتب ابن جريج عنه بلفظ قال ابن جريج فحملها الناس عنه واحتجوا بها (وخص الخطيب حمله على السماع به) أى بمن عرف منه ذلك بخلاف من لايعرف ذلك منه فلا يحمله على السماع (والمعروف انه ليس بشرط) وأفرط ابن منده فقال حيث قال البخارى قال لنا فهو اجازة وحيث قال قال فلان فهو تدليس ورد العلماء عليه ذلك ولم يقبلوه (القسم الثانى) من أقسام التحمل (القراءة على الشيخ ويسميها أكثر المحدثين عرضا) من حيث ان القارئ يعرض على الشيخ مايقرأه كما يعرض القرآن على المقرئ لكن قال شيخ

الاسلام ابن حجر فى شرح البخارى بين القراءة والعرض عموم وخصوص لان الطالب اذا قرأ كان أعم من العرض وغيره ولا يقع العرض الا بالقراءة لان العرض عبارة عما يعرض به الطالب أصل شيخه معه أو مع غيره بحضرته فهو أخص من القراءة انتهى (سواء قرأت) عليه بنفسك (أو قرأ غيرك) عليه (وأنت تسمع) وسواء كانت القراءة منك أو من غيرك (من كتاب أو حفظ) وسواء فى الصور الاربع (حفظ الشيخ) ماقرئ عليه (أم لا اذا أمسك أصله هو أو ثقة) غيره كما سيأتى قال العراقى وكذا ان كان ثقة من السامعين يحفظ ماقرئ وهو مستمع غير غافل فذلك كاف أيضا قال ولم يذكر ابن الصلاح هذه المسئلة والحكم فيها متجه ولا فرق بين امساك الثقة لاصل الشيخ وبين حفظ الثقة لما يقرأ وقد رأيت غير واحد من أهل الحديث وغيرهم اكتفى بذلك انتهى وقال شيخ الاسلام ينبغى ترجيح الامساك فى الصور كلها على الحفظ لانه خوان وشرط الامام أحمد فى القارئ ان يكون ممن يعرف ويفهم وشرط امام الحرمين فى الشيخ ان يكون بحيث لو فرض من القارئ تحريف أو تصحيف لرده والا فلا يصح التحمل بها (وهى) أى الرواية بالقراءة بشرطها (رواية صحيحة بلا خلاف فى جميع ذلك الا ماحكى عن بعض من لايعتد به) ان ثبت عنه وهو أبو عاصم النبيل رواه الرامهرمزى عنه وروى الخطيب عن وكيع قال ما أخذت حديثا قط عرضا وعن محمد بن سلام انه أدرك مالكا والناس يقرؤن عليه فلم يسمع منه لذلك وكذلك عبد الرحمن بن سلام الجمحى لم يكتف بذلك فقال مالك أخرجوه عنى وممن قال بصحتها من الصحابة فيما رواه البيهقى فى المدخل أنس وابن عباس وأبو هريرة ومن التابعين ابن المسيب وأبو سلمة والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله وخارجة بن زيد وسليمان بن يسار وابن هرمز وعطاء ونافع وعروة والشعبى والزهرى ومكحول والحسن ومنصور وأيوب ومن الأئمة ابن جريج والثورى وابن أبى ذئب وشعبة والأئمة الاربعة وابن مهدى وشريك والليث وأبو عبيد والبخارى فى خلق لايحصون كثرة وروى الخطيب عن ابراهيم بن سعد انه قال لاتدعون تنطعكم ياأهل العراق العرض مثل السماع واستدل الحميدى ثم البخارى على ذلك بحديث ضمام بن ثعلبة لما أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال له انى سائلك فمشدد عليك ثم قال أسألك بربك ورب من قبلك آلله أرسلك الحديث فى سؤاله عن شرائع الدين فلما فرغ قال آمنت بما جئت به وأنا رسول من ورائى فلما رجع الى قومه اجتمعوا اليه فابلغهم فاجازوه أى قبلوه منه وأسلموا وأسند البيهقى فى المدخل عن البخارى قال قال أبو سعيد الحداد عندى خبر عن النبى صلى الله عليه وسلم فى القراءة على العالم فقيل له قال قصة ضمام آلله أمرك بهذا قال نعم (واختلفوا فى مساواتها للسماع من لفظ الشيخ) فى المرتبة (ورجحانه عليها ورجحانها عليه) على ثلاثة مذاهب (فحكى الاول) وهو المساواة (عن مالك وأصحابه واشياخه) من علماء المدينة (ومعظم علماء الحجاز والكوفة والبخارى وغيرهم) وحكاه الرامهرمزى عن على بن أبى طالب وابن عباس ثم روى عن على قال القراءة على العالم بمنزلة السماع منه وعن ابن عباس قال اقرؤا على فان قراءتكم على كقراءتى عليكم رواه البيهقى فى المدخل وحكاه أبو بكر الصيرفى

عن الشافعي قلت وعندى أن هؤلاء انما ذكروا المساواة فى صحة الاخذ بها ردا على من كان
أنكرها الا فى اتحاد المرتبة أسند الخطيب فى الكفاية من طريق ابن وهب قال سمعت مالكا
وسئل عن الكتب التى تعرض عليه أيقول الرجل حدثنى قال نعم كذلك القرآن اليس الرجل
يقرأ على الرجل فيقول اقرأنى فلان وأسند الحاكم فى علوم الحديث عن مطرف قال سمعت
مالكا يأبى أشد الاباء على من يقول لا يجزيه الا السماع من لفظ الشيخ ويقول كيف لا يجزيك
هذا فى الحديث ويجزيك فى القرآن والقرآن أعظم (و) حكى (الثانى) وهو ترجيح السماع
عليها (عن جمهور أهل المشرق وهو الصحيح و) حكى (الثالث) وهو ترجيحها عليه (عن
أبى حنيفة وابن أبى ذئب وغيرهما و) هو (رواية عن مالك) حكاها عنه الدارقطنى وابن
فارس والخطيب وحكاه الدارقطنى أيضا عن الليث بن سعد وشعبة وابن لهيعة ويحيى بن
سعيد ويحيى بن عبد الله بن بكير والعباس بن الوليد بن مزيد وأبى الوليد وموسى بن داود
الضبى وأبى عبيد وأبى حاتم وحكاه ابن فارس عن ابن جريج والحسن بن عمارة وروى البيهقى
فى المدخل عن مكى بن ابراهيم قال كان ابن جريج وعثمان بن الاسود وحنظلة بن أبى سفيان
وطلحة بن عمرو ومالك ومحمد بن اسحق وسفيان الثورى وأبو حنيفة وهشام وابن أبى ذئب
وسعيد بن أبى عروبة والمثنى بن الصباح يقولون قراءتك على العالم خير من قراءة العالم عليك
واعتلوا بان الشيخ لو غلط لم يتهيأ للطالب الرد عليه وعن أبى عبيد القراءة على أثبت من أن
أتولى القراءة أنا وقال صاحب البديع بعد اختياره التسوية محل الخلاف ما اذا قرأ الشيخ فى
كتابه لانه قد يسهو فلا فرق بينه وبين القراءة عليه أما اذا قرأ الشيخ من حفظه فهو أعلى
بالاتفاق واختار شيخ الاسلام ان محل ترجيح السماع ما اذا استوى الشيخ والطالب أو كان
الطالب أعلم لانه أوعى لما يسمع فان كان مفضولا فقراءته أولى لانها أضبط له قال ولهذا كان
السماع من لفظه فى الاملاء أرفع الدرجات لما يلزم منه من تحرير الشيخ والطالب وصرح
كثيرون بان القراءة بنفسه أعلى مرتبة من السماع بقراءة غيره وقال الزركشى القارئ
والمستمع سواء (والاحوط) الاجود (فى الرواية بها) ان يقول (قرأت على فلان) ان قرأ
بنفسه (أو قرئ عليه وأنا أسمع فاقر به ثم) يلى ذلك (عبارات السماع مقيدة) بالقراءة
لا مطلقة (كحدثنا) بقراءتى أو قراءة عليه وأنا أسمع (أو أخبرنا) بقراءتى أو (قراءة عليه)
وأنا أسمع أو أنبأنا أو نبأنا أو قال لنا كذلك (وأنشدنا فى الشعر قراءة عليه ومنع اطلاق حدثنا
وأخبرنا) هنا عبد الله (بن المبارك ويحيى بن يحيى) التميمى (وأحمد) بن حنبل (والنسائى
وغيرهم) قال الخطيب وهو مذهب خلق كثير من أصحاب الحديث (وجوزهما طائفة قيل انه
مذهب الزهرى ومالك) بن أنس (و) سفيان (بن عيينة ويحيى) بن سعيد (القطان والبخارى
وجماعات من المحدثين ومعظم الحجازيين والكوفيين) كالثورى وأبى حنيفة وصاحبيه
والنضر بن شميل ويزيد بن هرون وأبى عاصم النبيل ووهب بن جرير وثعلب والطحاوى وألف
فيه جزأ وأبى نعيم الاصبهانى وحكاه عياض عن الاكثرين وهو رواية عن أحمد (ومنهم من أجاز

فيها سمعت) أيضا وروى عن مالك والسفيانين والصحيح لا يجوز وممن صححه أحمد بن صالح
والقاضى أبو بكر الباقلانى وغيرهما ويقع فى عبارة السلفى فى كتابه التسميع سمعت بقراءتى
وهو اما تسامح فى الكتابة لا يستعمل فى الرواية او رأى بفصل بين التقييد والاطلاق (ومنعت
طائفة) اطلاق (حدثنا وأجازت) اطلاق (أخبرنا وهو مذهب الشافعى وأصحابه ومسلم بن
الحجاج وجمهور أهل المشرق وقيل انه مذهب أكثر المحدثين) عزاه لهم محمد بن الحسن التميمى
الجوهرى فى كتاب الانصاف قال فان أخبرنا علم يقوم مقام قائله أنا قرأته عليه لا انه لفظ به الى
(وروى عن ابن جريج والاوزاعى وابن وهب) قال ابن الصلاح وقيل انه أول من أحدث الفرق
بين اللفظين بمصر وهذا يدفعه النقل عن ابن جريج والاوزاعى الا ان يعنى انه أول من فعل ذلك
بمصر (وروى عن النسائى أيضا) حكاه الجوهرى المذكور قال ابن الصلاح (وصار) الفرق
بينهما (هو الشائع الغالب على أهل الحديث) وهو اصطلاح منهم أرادوا به التمييز بين النوعين
والاحتجاج له من حيث اللغة فيه عناد وتكلف قال ومن أحسن ما حكى عمن ذهب هذا
المذهب ما حكاه البرقانى عن أبى حاتم محمد بن يعقوب الهروى أحد رؤساء الحديث بخراسان
انه قرأ على بعض الشيوخ عن الفربرى صحيح البخارى وكان يقول له فى كل حديث حدثكم
الفربرى فلما فرغ الكتاب سمع الشيخ يذكر انه انما سمع الكتاب من الفربرى قراءة عليه فأعاد
قراءة الكتاب كله وقال له فى جميعه اخبركم الفربرى قال العراقى وكانه كان يرى اعادة السند فى
كل حديث وهو تشديد والصحيح انه لا يحتاج اليه كما سيأتى ﴿فائدة﴾ قول الراوى أخبرنا سماعا
أو قراءة هو من باب قولهم أتيته سعيا وكلمته مشافهة وللنحاة فيه مذاهب أحدها وهو رأى
سيبويه انها مصادر وقعت موقع فاعل حالا كما وقع المصدر موقعه نعتا فى زيد عدل وانه
لا يستعمل منها الا ما سمع ولا يقاس فعلى هذا استعمال الصيغة المذكورة فى الرواية ممنوع
لعدم نطق العرب بذلك الثانى وهو للمبرد انها ليست أحوالا بل مفعولات لفعل مضمر من
لفظها وذلك المضمر هو الحال وانه يقاس فى كل ما دل عليه الفعل المتقدم وعلى هذا تخرج
الصيغة المذكورة بل كلام ابن حبان فى تذكرته يقتضى ان أخبرنا سماعا مسموع وأخبرنا قراءة
لم يسمع وانه يقاس على الاول على هذا القول الثالث وهو للزجاج قال يقول سيبويه فلا يضمر
لكنه مقيس الرابع وهو للسيرافى قال هو من باب جلست قعودا منصوب بالظاهر مصدرا
معنويا (فروع الاول اذا كان أصل الشيخ حال القراءة) عليه (بيد) شخص (موثوق به) غير
الشيخ (مراع لما يقرأ أهل له فان حفظ الشيخ ما يقرأ) عليه (فهو كامساكه أصله) بيده
(وأولى) لتعاضد ذهنى شخصين عليه (وان لم يحفظ) الشيخ ما يقرأ عليه (فقيل لا يصح
السماع) حكاه القاضى عياض عن الباقلانى وامام الحرمين (والصحيح المختار الذى عليه
العمل) بين الشيوخ وأهل الحديث كافة (انه صحيح) قال السلفى على هذا عهدنا علماءنا عن
آخرهم (فان كان) أصل الشيخ (بيد القارئ الموثوق بدينه ومعرفته) يقرأ فيه والشيخ
لا يحفظه (فاولى بالتصحيح) خلافا لبعض أهل التشديد (ومتى كان الاصل بيد غير موثوق به)

القارئ أو غيره ولا يؤمن اهماله (لم يصح السماع ان لم يحفظه الشيخ الثانى اذا قرأ على الشيخ قائلا أخبرك فلان أو نحوه) كقلت أخبرنا فلان (والشيخ مصغ اليه فاهم له غير منكر) ولا مقر لفظا (صح السماع وجازت الرواية به) اكتفاء بالقرائن الظاهرة (ولا يشترط نطق الشيخ) بالاقرار كقوله نعم (على الصحيح الذى قطع به جماهير أصحاب الفنون) الحديث والفقه والاصول (وشرط بعض الشافعيين) كالشيخ أبى اسحق الشيرازى وابن الصباغ وسليم الرازى (و) بعض (الظاهريين) المقلدين لداود الظاهرى (نطقه) به (وقال ابن الصباغ الشافعى) من المشترطين (ليس له) اذا رواه عنه (ان يقول حدثنى) ولا أخبرنى (وله ان يعمل به) أى بما قرئ عليه (وان يرويه قائلا) قرأت عليه أو (قرئ عليه وهو يسمع) وصححه الغزالى والآمدى وحكاه عن المتكلمين وحكى تجويز ذلك عن الفقهاء والمحدثين وحكاه الحاكم عن الائمة الاربعة وصححه ابن الحاجب وقال الزركشى يشترط أن يكون سكوته لا عن غفلة أو اكراه وفيه نظر ولو أشار الشيخ برأسه أو اصبعه للاقرار ولم يتلفظ فجزم فى المحصول بانه لا يقول حدثنى ولا أخبرنى قال العراقى وفيه نظر (الثالث قال الحاكم الذى أختاره) انا فى الرواية (وعهدت عليه أكثر مشايخى وأئمة عصرى ان يقول) الراوى (فيما سمعه وحده من لفظ الشيخ حدثنى) بالافراد (و) فيما سمعه منه (مع غيره حدثنا) بالجمع (وما قرأ عليه) بنفسه (أخبرنى وما قرئ) على المحدث (بحضرته أخبرنا وروى نحوه عن) عبد الله (بن وهب) صاحب مالك روى الترمذى عنه فى العلل قال ما قلت حدثنا فهو ما سمعت مع الناس وما قلت حدثنى هو ما سمعت وحدى وما قلت أخبرنا فهو ما قرئ على العالم وأنا شاهد وما قلت أخبرنى فهو ما قرأت على العالم ورواه البيهقى فى المدخل عن سعيد بن أبى مريم وقال عليه أدركت مشايخنا وهو معنى قول الشافعى وأحمد قال ابن الصلاح (وهو حسن) رائق قال العراقى وفى كلام مهما ان القارئ يقول أخبرنى سواء سمعه معه غيره أم لا وقال ابن دقيق العيد فى الاقتراح ان كان معه غيره قال أخبرنا فسوى بين مسئلتى التحديث والاخبار قلت الاول أولى ليتميز ما قرأه بنفسه وما سمعه بقراءة غيره (فان شك) الراوى هل كان وحده حالة التحمل (فالاظهر ان يقول حدثنى أو يقول أخبرنى لا حدثنا وأخبرنا) لان الاصل عدم غيره أما اذا شك هل قرأ بنفسه أو سمع بقراءة غيره قال العراقى قد جمعهما ابن الصلاح مع المسئلة الاولى وانه يقول أخبرنى لان عدم غيره هو الاصل وفيه نظر لانه يحقق سماع نفسه ويشك هل قرأ بنفسه والاصل انه لم يقرأ وقد حكى الخطيب فى الكفاية عن البرقانى انه كان يشك فى ذلك فيقول قرأنا على فلان قال وهذا حسن لان ذلك يستعمل فيما قرأه غيره أيضا كما قاله أحمد بن صالح والنفيلى وقد اختار يحيى بن سعيد القطان فى شبه المسئلة الاولى الاتيان بحدثنا وذلك اذا شك فى لفظ شيخه هل قال حدثنى أو حدثنا ووجهه ان حدثنى أكمل مرتبة فيقتصر فى حالة الشك على الناقص ومقتضاه قول ذلك أيضا فى المسئلة الاولى الا أن البيهقى اختار فى مسئلة القطان ان يوحد (وكل هذا مستحب باتفاق العلماء) لا واجب (ولا يجوز ابدال

حدثنا باخبرنا أو عكسه فى الكتب المؤلفة) وان كان فى اقامة أحدهما مقام الآخر خلاف لا فى نفس ذلك التصنيف بان يغير ولا فيما ينقل منه الى الاجزاء والتخاريج (وما سمعته من لفظ المحدث فهو) أى ابداله (على الخلاف فى الرواية بالمعنى) فان جوزناها جاز الابدال (ان كان قائله) يرى التسوية بينهما و (يجوز اطلاق كليهما) بمعنى (والا فلا يجوز) ابدال ما وقع منه ومنع ابن حنبل الابدال جزما ﴿فائدة﴾ عقد الرامهرمزى أبوابا فى تنويع الالفاظ السابقة منها الاتيان بلفظ الشهادة كقول أبى سعيد أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى عن الجر أن ينتبذ فيه وقول عبد الله بن طاوس أشهد على والدى انه قال أشهد على جابر بن عبد الله انه قال أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أمرت ان أقاتل الناس الحديث وقول ابن عباس شهد عندى رجال مرضيون وأرضاهم عندى عمر الحديث فى الصلاة بعد العصر وبعد الصبح ومنها تقدم الاسم فيقول فلان حدثنا أو أخبرنا ومنها سمعت فلانا يأثر عن فلان ومنها قلت لفلان أحدثك فلان أو اكتتبت عن فلان ومنها زعم لنا فلان عن فلان ومنها حدثنى فلان ورد ذلك الى فلان ومنها دلنى فلان على ما دل عليه فلان ومنها سألت فلانا فالجأ الحديث الى فلان ومنها خذ عنى كما أخذته عن فلان وساق لكل لفظة من هذه أمثلة (الرابع اذا نسخ السامع أو المستمع حال القراءة فقال ابراهيم) بن اسحق بن بشير (الحربى الشافعى و) الحافظ أبو أحمد (بن عدى والاستاذ أبو اسحق الاسفراينى الشافعى) وغير واحد من الائمة (لا يصح السماع) مطلقا نقله الخطيب فى الكفاية عنه وزاد عن أبى الحسن بن سمعون (وصححه) أى السماع (الحافظ موسى بن هرون الجمال وآخرون) مطلقا وقد كتب أبو حاتم حالة السماع عند عارم وكتب عبد الله بن المبارك وهو يقرأ عليه (وقال أبو بكر) أحمد بن اسحق (الضبعى الشافعى يقول) فى الاداء (حضرت ولا يقول) حدثنا ولا (أخبرنا والصحيح التفصيل فان فهم) الناسخ (المقروء صح السماع (والا) أى وان لم يفهمه (لم يصح) وقد حضر الدارقطنى بمجلس اسمعيل الصفار فجلس ينسخ جزأ كان معه واسمعيل يملى فقال له بعض الحاضرين لا يصح سماعك وأنت تنسخ فقال فهمى للاملاء خلاف فهمك ثم قال تحفظ كم أملى الشيخ من حديث الى الآن فقال لا فقال الدارقطنى أملى ثمانية عشر حديثا فعدت الاحاديث فوجدت كما قال ثم قال الحديث الاول عن فلان عن فلان ومتنه كذا والحديث الثانى عن فلان عن فلان ومتنه كذا ولم يزل يذكر أسانيد الاحاديث ومتونها على ترتيبها والاملاء حتى أتى على آخرها فعجب الناس منه قلت ويشبه هذا ما روى عنه أيضا انه كان يصلى والقارئ يقرأ عليه فمر حديث فيه نسير بن ذعلوق فقال القارئ بشير فسبح الدارقطنى فقال بشير فسبح فقال يسير فتلا الدارقطنى ن والقلم وقال حمزة بن محمد بن طاهر كنت عند الدارقطنى وهو قائم يتنفل فقرأ عليه القارئ عمرو بن شعيب فقال عمرو بن سعيد فسبح الدارقطنى فأعاده ووقف فتلا الدارقطنى يا شعيب أصلواتك تأمرك (ويجرى هذا الخلاف) والتفصيل (فيما اذا تحدث

الشيخ أو السامع أو أفرط القارئ فى الاسراع) بحيث يخفى بعض الكلام (أو هينم القارئ)
أى أخفى صوته (أو بعد) السامع (بحيث لا يفهم) المقروء (والظاهر انه يعفى) فى ذلك
(عن) القدر اليسير الذى لا يخل عدم سماعه بفهم الباقى (نحو) الكلمة و (الكلمتين
ويستحب للشيخ أن يجيز السامعين رواية ذلك الكتاب) أو الجزء الذى سمعوه وان شمله السماع
لاحتمال وقوع شئ مما تقدم من الحديث والعجلة والهينمة فينجبر بذلك (وان كتب) الشيخ
(لاحدهم كتب سمعه منى وأجزت له روايته كذا فعل بعضهم) قال ابن عتاب الاندلسى لاغنى
فى السماع عن الاجازة لانه قد يغلط القارئ ويغفل الشيخ أو السامعون فينجبر ذلك بالاجازة
وينبغى لكاتب الطباق أن يكتب اجازة الشيخ عقب كتابة السماع قال العراقى ويقال ان
أول من فعل ذلك أبو الطاهر اسمعيل بن عبد المحسن الانماطى فجزاه الله خيرا فى سنه ذلك
لاهل الحديث فلقد حصل به نفع كبير ولقد انقطع بسبب ترك ذلك واهماله اتصال بعض
الكتب فى بعض البلاد بسبب كون بعضهم كان له قوة ولم يذكر فى طبقة السماع اجازة
الشيخ لهم فاتفق ان كان بعض المفوتين آخر من بقى ممن سمع بعض ذلك الكتاب فتعذر قراءة
جميع الكتاب عليه كابى الحسن بن الصواف الشاطبى راوى غالب النسائى عن ابن باقا
(ولو عظم مجلس الممل فبلغ عنه المستملى فذهب جماعة من المتقدمين وغيرهم الى أنه يجوز لمن
سمع المستملى أن يروى ذلك عن المملى) فعن ابن عيينة انه قال له أبو مسلم المستملى ان الناس
كثير لا يسمعون قال أسمعهم أنت وقال الاعمش كنا نجلس الى ابراهيم النخعى مع الحلقة فربما
يحدث بالحديث فلا يسمعه من تنحى عنه فيسأل بعضهم بعضا عما قال ثم يروونه وما سمعوه
منه وعن حماد بن زيد انه قال لمن استفهمه كيف قلت قال استفهم من يليك قال ابن الصلاح
وهو تساهل مما فعله (والصواب الذى قاله المحققون انه لا يجوز ذلك) وقال العراقى الاول
هو الذى عليه العمل لان المستملى فى حكم من يقرأ على الشيخ ويعرض حديثه عليه ولكن
يشترط أن يسمع الشيخ المملى لفظ المستملى كالقارئ عليه والاحوط أن يبين حالة الاداء ان
سماعه لذلك أو لبعض الالفاظ من المستملى كما فعله ابن خزيمة وغيره بان يقول أنا بتبليغ فلان
وقد ثبت فى الصحيحين عن جابر بن سمرة سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول يكون اثنا عشر
أميرا فقال كلمة لم أسمعها فسألت أبى فقال كلهم من قريش وقد أخرجه مسلم عنه كاملا من غير
أن يفصل جابر الكلمة التى استفهمها من ابيه (وقال أحمد) بن حنبل (فى الحرف الذى يدغمه
الشيخ فلا يفهم) عنه (وهو معروف أرجو أن لا تضيق روايته عنه وقال فى الكلمة تستفهم
من المستملى ان كانت مجتمعا عليها فلا بأس) بروايتها عنه (وعن خلف بن سالم) المخزمى (منع
ذلك) فانه قال سمعت ابن عيينة يقول عمرو بن دينار يريد حدثنا فاذا قيل له قل حدثنا قال لا أقول
لانى لم أسمع من قوله حدثنا ثلاثة أحرف لكثرة الزحام وهى ح د ث وقال خلف بن تميم سمعت
من الثورى عشرة آلاف حديث أو نحوها فكنت أستفهم جليسى فقلت لزائدة فقال
لا تحدث منها الا بما حفظ قلبك وسمع أذنك فألقيتها (الخامس يصح السماع ممن) هو (وراء

حجاب

حجاب اذا عرف صوته ان حدث بلفظه أو) عرف (حضوره بمسمع) أى مكان يسمع (منه ان
قرئ عليه ويكفى فى المعرفة) بذلك (خبر ثقة) من أهل الخبرة بالشيخ (وشرط شعبة رؤيته)
وقال اذا حدثك المحدث فلم تر وجهه فلا ترو عنه فلعله شيطان قد تصور فى صورته يقول حدثنا
وأخبرنا (وهو خلاف الصواب وقول الجمهور) فقد أمر النبى صلى الله عليه وسلم بالاعتماد
على سماع صوت ابن أم مكتوم المؤذن فى حديث ان بلالا يؤذن بليل الحديث مع غيبة
شخصه عمن يسمعه وكان السلف يسمعون من عائشة وغيرها من أمهات المؤمنين وهن يحدثن
من وراء حجاب (السادس اذا قال المسمع بعد السماع لا ترو عنى أو رجعت عن اخبارك)
أو ما أذنت لك فى روايته عنى (ونحو ذلك غير مسند ذلك الى خطا) منه فيما حدث به (أو شك)
فيه (ونحوه لم تمتنع روايته) فان أسنده الى نحو ما ذكر امتنعت (ولو خص بالسماع قوما فسمع
غيرهم بغير علمه جاز لهم الرواية عنه ولو قال أخبركم ولا أخبر فلانا لم يضر) ذلك فلانا فى صحة
سماعه (قاله الاستاذ أبو اسحق) الاسفراينى جوابا لسؤال الحافظ أبى سعيد النيسابورى عن
ذلك ﴿فائدة﴾ قال الماوردى يشترط كون المتحمل بالسماع سميعا ويجوز أن يقرأ
الاصم بنفسه (القسم الثالث) من أقسام التحمل (الاجازة وهى أضرب) تسعة وذكرها
المصنف كابن الصلاح سبعة (الاول أن يجيز معينا لمعين كاجزتك) أو أجزتكم أو أجزت فلانا
الفلانى (البخارى أو ما اشتملت عليه فرستى) أى جملة عددى ويأتى قال صاحب تثقيف
اللسان الصواب انها بالمثناة الفوقية وقوفا وادماجا ورعا وقف عليها بعضهم بالهاء وهو خطأ
قال ومعناها جملة العدد للكتب لفظة فارسية (وهذا أعلى أضربها) أى الاجازة (المجردة عن
المناولة والصحيح الذى قاله الجمهور من الطوائف) أهل الحديث وغيرهم (واستقر عليه العمل
جواز الرواية والعمل بها) وادعى أبو الوليد الباجى وعياض الاجماع عليها وقصر أبو مروان
الطبنى الصحة عليها (وأبطلها جماعات من الطوائف) من المحدثين كشعبة قال لو جازت
الاجازة لبطلت الرحلة وابراهيم الحربى وأبى نصر الوائلى وأبى الشيخ الاصبهانى والفقهاء
كالقاضى حسين والماوردى وأبى بكر الجندى الشافعى وأبى طاهر الدباس الحنفى وعنهم ان
من قال لغيره أجزت لك أن تروى عنى مالم تسمع فكانه قال أجزت لك أن تكذب على لان
الشرع لا يبيح رواية مالم يسمع (وهو احدى الروايتين عن الشافعى) وحكاه الآمدى عن أبى
حنيفة وأبى يوسف ونقله القاضى عبد الوهاب عن مالك وقال ابن حزم انها بدعة غير جائزة
وقيل ان كان المجيز والمجاز عالمين بالكتاب جاز والا فلا واختاره أبو بكر الرازى من
الحنفية (وقال بعض الظاهرية ومتابعيهم لا يعمل بها) أى بالمروى بها (كالمرسل)
مع جواز التحديث بها (وهذا باطل) لانه ليس فى الاجازة ما يقدح فى اتصال المنقول بها
وفى الثقة به وعن الاوزاعى عكس ذلك وهو العمل بها دون التحديث قال ابن الصلاح
وفى الاحتجاج لتجويزها غموض ويتجه ان يقال اذا جاز له ان يروى عنه مروياته فقد أخبره بها
جملة فهو كما أخبره بها تفصيلا واخباره بها غير متوقف على التصريح قطعا كما فى القراءة وانما

الغرض حصول الافهام والفهم وذلك حاصل بالاجازة المفهمة وقال الخطيب فى الكفاية احتج بعض أهل العلم لجوازها بحديث ان النبى صلى الله عليه وسلم كتب سورة براءة فى صحيفة ودفعها لابى بكر ثم بعث على بن أبى طالب فأخذها منه ولم يقرأها عليه ولا هو أيضا حتى وصل الى مكة ففتحها وقرأها على الناس وقد أسند الرامهرمزى عن الشافعى ان الكرابيسى أراد ان يقرأ عليه كتبه فأبى وقال خذ كتب الزعفرانى فانسخها فقد أجزت لك فأخذها اجازة أما الاجازة المقترنة بالمناولة فستأتى فى القسم الرابع ﴿تنبيه﴾ اذا قلنا بصحة الاجازة فالمتبادر الى الاذهان انها دون العرض وهو الحق وحكى الزركشى فى ذلك مذاهب ثانيها ونسبه لاحمد بن ميسرة المالكى انها على وجهها خير من السماع الردىء قال واختار بعض المحققين تفضيل الاجازة على السماع مطلقا ثالثها انهما سواء حكى ابن عان فى ريحانة التنفس عن عبد الرحمن ابن أحمد بن بقى بن مخلد انه كان يقول الاجازة عندى وعند أبى وجدى كالسماع وقال الطوفى الحق التفصيل ففى عصر السلف السماع أولى وأما بعد ان دونت الدواوين وجمعت السنن واشتهرت فلا فرق بينهما (الضرب الثانى يجيز معينا غيره) أى غير معين (كاجزتك أو أجزتكم جميع (مسموعاتى) أو مروياتى (فالخلاف فيه) أى فى جوازها (أقوى وأكثر) من الضرب الاول (والجمهور من الطوائف جوزوا الرواية) بها (فأوجبوا العمل) بما روى (بها) بشرطه (الثالث يجيز غير معين بوصف العموم كاجزت) جميع (المسلمين أو كل واحد أو أهل زمانى وفيه خلاف للمتأخرين فان قيده) أى الاجازة العامة (بوصف حاصر) كاجزت طلبة العلم ببلد كذا أو من قرأ علىّ قبل هذا (فأقرب الى الجواز) من غير المقيدة بذلك بل قال القاضى عياض ما أظنهم اختلفوا فى جواز ذلك ولا رأيت منعه لاحد لانه محصور موصوف كقوله لاولاد فلان أو اخوة فلان واحترز بقوله حاصر لما لا حصر فيه كاهل بلد كذا فهو كالعامة المطلقة وأفرد القسطلانى هذه بنوع مستقل ومثله بأهل بلد معين أو اقليم أو مذهب معين (ومن المجوزين) للعامة المطلقة (القاضى أبو الطيب) الطبرى (والخطيب) البغدادى (وأبو عبد الله بن منده و) أبو عبد الله (بن عتاب والحافظ أبو العلاء) الحسن بن أحمد العطار الهمدانى (وآخرون) كابى الفضل بن خيرون وأبى الوليد بن رشد والسلفى وخلائق جمعهم بعضهم فى مجلد ورتبهم على حروف المعجم لكثرتهم (قال الشيخ) ابن الصلاح ميلا الى المنع (ولم نسمع عن أحد يقتدى به الرواية بهذه) قال والاجازة فى أصلها ضعف وتزداد بهذا التوسع والاسترسال ضعفا كثيرا قال المصنف (قلت الظاهر من كلام مصححها جواز الرواية بها وهذا يقتضى صحتها وأى فائدة لها غير الرواية بها) وكذا صرح فى الروضة بتصحيح صحتها قال العراقى وقد روى بها من المتقدمين الحافظ أبو بكر بن خير ومن المتأخرين الشرف الدمياطى وغيره وصححها أيضا ابن الحاجب قال وبالجملة ففى النفس من الرواية بها شىء والاحوط ترك الرواية بها الا المقيدة بنوع حصر فان الصحيح جوازها انتهى وكذا قال شيخ الاسلام فى العامة المطلقة قال الا ان الرواية بها فى الجملة أولى من ايراد الحديث معضلا قال البلقينى وما قيل

من

من ان أصل الاجازة العامة ما ذكره ابن سعد فى الطبقات ثنا عفان ثنا حماد ثنا على بن زيد عن أبى رافع ان عمر بن الخطاب قال من أدرك وفاتى من سبى العرب فهو حر ليس فيه دلالة لان العتق النافذ ليس فيه دلالة لا يحتاج الى ضبط وتحديث وعمل بخلاف الاجازة ففيها تحديث وعمل وضبط فلا يصح ان يكون ذلك دليلا لهذا ولو جعل دليله ما صح من قول النبى صلى الله عليه وسلم بلغوا عنى الحديث لكان له وجه قوى انتهى ﴿فائدة﴾ قال شيخ الاسلام فى معجمه كان محمد بن أحمد بن عزام الاسكندرى يقول اذا سمعت الحديث من شيخ وأجازنيه شيخ آخر سمعه من شيخ رواه الاول عنه بالاجازة فشيخ السماع يروى عن شيخ الاجازة وشيخ الاجازة يرويه عن ذلك الشيخ بعينه بالسماع كان ذلك فى حكم السماع على السماع انتهى وشيخ الاسلام يصنع ذلك كثيرا فى أماليه وتخاريجه قلت فظهر لى من هذا ان يقال اذا رويت عن شيخ بالاجازة الخاصة عن شيخ بالاجازة العامة عن ذلك الشيخ بعينه بالاجازة الخاصة كان ذلك فى حكم الاجازة الخاصة عن الاجازة الخاصة مثال ذلك ان أروى عن شيخنا أبى عبد الله محمد بن محمد التنكزى وقد سمعت عليه فاجازلى خاصة عن الشيخ جمال الدين الاسنوى فانه أدرك حياته ولم يجزه خاصة وأروى عن الشيخ أبى الفتح المراغى بالاجازة العامة عن الاسنوى بالخاصة (الرابع اجازة) المعين (بمجهول) من الكتب (أو) اجازة بمعين من الكتب (له) أى المجهول من الناس (كاجزتك كتاب السنن وهو يروى كتبا فى السنن) أو أجزتك بعض مسموعاتى (أو أجزت لمحمد بن خالد الدمشقى وهناك جماعة مشتركون فى هذا الاسم) ولا يتضح مراده فى المسئلتين (وهى باطلة) فان اتضح بقرينة فصحيحة (فان أجاز لجماعة مسمين فى الاجازة أو غيرها ولم يعرفهم باعيانهم ولا أنسابهم ولا عددهم ولا تصفحهم) وكذا اذا سمى المسؤل له ولم يعرف عينه (صحت الاجازة كسماعهم منه فى مجلسه فى هذا الحال) أى وهو لا يعرف أعيانهم ولا أسماءهم ولا عددهم (وأما أجزت لمن يشاء فلان أو نحو وهذا ففيه جهالة وتعليق) بشرط ولذلك أدخل فى ضرب الاجازة المجهولة والعراقى أفرده كالقسطلانى بضرب مستقل لان الاجازة المعلقة قد لا يكون فيها جهالة كما سيأتى (فالاظهر بطلانه) للجهل كقوله أجزت لبعض الناس (وبه قطع القاضى أبو الطيب الشافعى) قال الخطيب وحجتهم القياس على تعليق الوكالة (وصححه) أى هذا الضرب من الاجازة أبو يعلى (بن الفراء الحنبلى و) أبو الفضل محمد ابن عبيد الله (بن عمروس المالكى) وقال ان الجهالة ترتفع عند وجود المشيئة ويتعين المجاز له عندها قال الخطيب وسمعت ابن الفراء يحتج لذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لما أمر زيدا على غزوة موتة فان قتل زيد فجعفر فان قتل جعفر فابن رواحة فعلق التأمير قال وسمعت أبا عبد الله الدامغانى يفرق بينها وبين الوكالة بان الوكيل ينعزل بعزل الموكل له بخلاف المجاز قال العراقى وقد استعمل ذلك من المتقدمين الحافظ أبو بكر بن أبى خيثمة صاحب التاريخ وحفيد يعقوب بن شيبة فان علقت بمشيئة مبهم بطلت قطعا (ولو قال أجزت لمن يشاء الاجازة فهو كاجزت لمن يشاء فلان) فى البطلان بل (وأكثر جهالة) وانتشارا من حيث انها معلقة

بمشيئة من لا يحصر عددهم (ولو قال أجزت لمن يشاء الرواية عنى فأولى بالجواز لانه تصريح بمقتضى الحال) من حيث ان مقتضى كل اجازة تفويض الرواية بها الى مشيئة المجاز له لا تعليق فى الاجازة وقاسه ابن الصلاح على بعتك ان شئت قال القرافى لكن الفرق بينهما تعيين المبتاع بخلافه فى الاجازة فانه مبهم قال والصحيح فيه عدم الصحة قال نعم وزانه هنا أجزت لك ان تروى عنى ان شئت الرواية عنى قال والاظهر الاقوى هنا الجواز لانتفاء الجهالة وحقيقة التعليق انتهى وكذا قال البلقينى فى محاسن الاصطلاح وأيد البطلان فى المسئلة الاولى ببطلان الوصية والوكالة فيما لو قال وصيت بهذه لمن شاء أو وكلت فى بيعها من شاء ان يبيعها قال واذا بطل فى الوصية مع احتمالها ما لا يحتمله غيرها فهنا أولى (ولو قال أجزت لفلان كذا ان شاء روايته عنى أولك ان شئت أو أحببت أو أردت فالاظهر جوازه) كما تقدم (الخامس الاجازة للمعدوم كاجزت لمن يولد لفلان واختلف المتأخرون فى صحتها فان عطفه على موجود كاجزت لفلان ومن يولد له أولك) ولولدك (ولعقبك ما تناسلوا فأولى بالجواز) مما اذا أفرده بالاجازة قياسا على الوقف (وفعل الثانى من المحدثين) الامام (أبو بكر) عبد الله (بن أبى داود) السجستانى فقال وقد سئل الاجازة قد أجزت لك ولاولادك ولحبل الحبلة يعنى الذين لم يولدوا بعد قال البلقينى ويحتمل ان يكون ذلك على سبيل المبالغة وتأكيد الاجازة وصرح بتصحيح هذا القسم القسطلانى فى المنهج (وأجاز الخطيب الاول) أيضا وألف فيها جزأ وقال ان أصحاب مالك وأبى حنيفة أجازوا الوقف على المعدوم وان لم يكن أصله موجودا قال وان قيل كيف يصح ان يقول أجازنى فلان ومولده بعد موته يقال كما يصح ان يقول وقف على فلان ومولده بعد موته قال ولان بعد أحد الزمانين من الآخر كبعد أحد الوطنين من الآخر (وحكاه) أى الصحة فيما ذكر (عن ابن الفراء) الحنبلى (وابن عمروس) المالكى ونسبه عياض لمعظم الشيوخ (وأبطلها القاضى أبو الطيب وابن الصباغ الشافعيان وهو الصحيح الذى لا ينبغى غيره) لان الاجازة فى حكم الاخبار جملة بالمجاز فكما لا يصح الاخبار للمعدوم لا يصح الاجازة له اما اجازة من يوجد مطلقا فلا يجوز اجماعا (وأما الاجازة للطفل الذى لا يميز فصحيحة على الصحيح الذى قطع به القاضى أبو الطيب والخطيب) ولا يعتبر فيه سن ولا غيره (خلافا لبعضهم) حيث قال لا يصح كما لا يصح سماعه ولما ذكر ذلك لابى الطيب قال يصح ان يجيز للغائب ولا يصح سماعه قال الخطيب وعلى الجواز كافة شيوخنا واحتج له بانها اباحة المجيز للمجاز له أن يروى عنه والاباحة تصح للعاقل ولغيره قال ابن الصلاح كأنهم رأوا الطفل أهلا لتحمل هذا النوع ليؤدى به بعد حصول الاهلية لبقاء الاسناد وأما المميز فلا خلاف فى صحة الاجازة له ﴿تنبيه﴾ أدمج المصنف كابن الصلاح مسألة الطفل فى ضرب الاجازة للمعدوم وأفردها القسطلانى بنوع وكذا العراقى وضم اليها الاجازة للمجنون والكافر والحمل فأما المجنون فالاجازة له صحيحة وقد تقدم ذلك فى كلام الخطيب وأما الكافر فقال لم أجد فيه نقلا وقد تقدم ان سماعه صحيح قال ولم أجد عن أحد من المتقدمين والمتأخرين الاجازة للكافر الا ان شخصا من الاطباء يقال له محمد بن عبد السيد سمع

الحديث فى حال يهوديته على ابى عبد الله الصورى وكتب اسمه فى الطبقة مع السامعين وأجاز الصورى لهم وهو من جملتهم وكان ذلك بحضور المزى فلولا انه يرى جواز ذلك ما أقر عليه ثم هدى الله هذا اليهودى الى الاسلام وحدث وسمع منه أصحابنا قال والفاسق والمبتدع أولى بالاجازة من الكافر ويؤديان اذا زال المانع قال وأما الحمل فلم أجد فيه نقلا الا ان الخطيب قال لم نرهم أجازوا لمن لم يكن مولودا فى الحال ولم يتعرض لكونه اذا وقع يصح أو لا قال ولا شك انه أولى بالصحة من المعدوم قال وقد رأيت شيخنا العلائى سئل لحمل مع أبويه فاجاز واحترز أبو الثناء المنبجى فكتب أجزت للمسمين فيه قال ومن عمم الاجازة للحمل وغيره أعلم وأحفظ وأتقن الا انه قد يقال لعله ما أصفح اسماء الاستدعاء حتى يعلم هل فيه حمل أم لا الا ان الغالب ان أهل الحديث لا يجيزون الا بعد تصفحهم قال وينبغى بناء الحكم فيه على الخلاف فى ان الحمل هل يعلم أو لا فان قلنا يعلم وهو الاصح صحت الاجازة له وان قلنا لا يعلم فيكون كالاجازة للمعدوم انتهى وذكر ولده الحافظ ولى الدين أبو زرعة فى فتاويه المكية وهى أجوبة أسئلة سأله عنها شيخنا الحافظ أبو الفضل الهاشمى ان الجواز فيما بعد نفخ الروح أولى وانها قبل نفخ الروح مرتبة متوسطة بينها وبين الاجازة للمعدوم فهى أولى بالمنع من الاولى وبالجواز من الثانية (السادس اجازة ما لم يتحمله المجيز بوجه) من سماع أو اجازة (ليرويه المجاز له) له (اذا تحمله المجيز قال القاضى عياض) فى كتابه الالماع هذا (لم أر من تكلم فيه) من المشايخ قال (ورأيت بعض المتأخرين) والعصريين (يصنعونه ثم حكى عن قاضى قرطبة أبى الوليد) يونس بن مغيث (منع ذلك) لما سئله وقال يعطيك ما لم يأخذ وهذا محال (قال عياض و) هذا (هو الصحيح) فانه يجيز ما لا خبر عنده منه ويأذن له بالتحديث بما لم يحدث به ويبيح ما لا يعلم هل يصح له الاذن فيه قال المصنف (وهذا هو الصواب) قال ابن الصلاح سواء قلنا ان الاجازة فى حكم الاخبار بالمجاز جملة أو اذن اذ لا يجيز بما لا خبر عنده منه ولا يؤذن فيما لم يملكه الآذن بعد كالاذن فى بيع ما لم يملكه وكذا قال القسطلانى الاصح البطلان فان ما رواه داخل فى دائرة حصر العلم بأصله بخلاف ما لم يروه فانه لم ينحصر قال المصنف كابن الصلاح (فعلى هذا يتعين على من أراد ان يروى عن شيخ أجاز له جميع مسموعاته ان يبحث حتى يعلم ان هذا مما تحمله شيخه قبل الاجازة) له (وأما قوله أجزت لك ما صح وما يصح عندك من مسموعاتى فصحيح تجوز الرواية به لما صح عنده) بعد الاجازة (سماعه له قبل الاجازة وفعله الدارقطنى وغيره) قال العراقى وكذا لو لم يقل ويصح فان المراد بقوله ما صح حال الرواية لا الاجازة (السابع اجازة المجاز كاجزتك مجازاتى) أو جميع ما أجيز لى روايته (فمنعه بعض من لا يعتد به) وهو الحافظ أبو البركات عبد الوهاب بن المبارك الانماطى شيخ ابن الجوزى وصنف فى ذلك جزأ لان الاجازة ضعيفة فيقوى الضعف باجتماع اجازتين (والصحيح الذى عليه العمل جوازه وبه قطع الحفاظ) أبو الحسن (الدارقطنى و) أبو العباس (بن عقدة وأبو نعيم) الاصبهانى (وأبو الفتح نصر المقدسى) وفعله الحاكم وادعى ابن طاهر الاتفاق عليه (وكان أبو الفتح)

نصر المقدسى (يروى بالاجازة عن الاجازة وربما والى بين ثلاث) اجازات وكذلك الحافظ
أبو الفتح بن أبى الفوارس والى بين ثلاث اجازات ووالى الرافعى فى أماليه بين أربع أجائز
والحافظ قطب الدين الحلبى بين خمس أجائز فى تاريخ مصر وشيخ الاسلام فى اماليه بين ست
(وينبغى للراوى بها) أى بالاجازة عن الاجازة (تأملها) أى تأمل كيفية اجازة شيخ شيخه
لشيخه ومقتضاها (لئلا يروى) بها (مالم يدخل تحتها) فربما قيدها بعضهم بما صح عند
المجازله أو بما سمعه المجيز ونحو ذلك (فان كانت اجازة شيخ شيخه أجزت له ماصح عنده من
سماعى فرأى سماع شيخ شيخه فليس له روايته عن شيخه عنه حتى يعرف انه صح عند شيخه
كونه من مسموعات شيخه) وكذا ان قيدها بما سمعه لم يتعد الى مجازاته وقد زل غير واحد
من الائمة بسبب ذلك وقال العراقى وكان ابن دقيق العيد لا يجيز رواية سماعه كله بل يقيده
بما حدث به من مسموعاته هكذا رأيته بخطه ولم أر له اجازة تشمل مسموعه وذلك انه كان شك
فى بعض سماعاته فلم يحدث به ولم يجزه وهو سماعه على ابن المقير فمن حدث عنه باجازته
منه بشئ ماحدث به من مسموعاته فهو غير صحيح قلت لكنه كان يجيز مع ذلك جميع ما أجيز له
كما رأيته بخط أبى حيان فى النضار فعلى هذا لا تقيد الرواية عنه بما حدث من مسموعاته
فقط أو يدخل الباقى فيما أجيز له (فرع قال أبو الحسين) أحمد (بن فارس) اللغوى (الاجازة)
فى كلام العرب (مأخوذة من جواز الماء الذى تسقاه الماشية والحرث يقال) منه (استجزته
فأجازنى اذا اسقاك ماء لماشيتك وأرضك) قال (كذا) لك (طالب العلم يستجيز العالم) أى
يسأله ان يجيزه (علمه فيجيزه) اياه قال ابن الصلاح (فعلى هذا يجوز ان يقال أجزت فلانا
مسموعاتى) أو مرويانى متعديا بغير حرف جر من غير حاجة الى ذكر لفظ الرواية (ومن جعل
الاجازة اذنا) واباحة وتسويغا (وهو المعروف يقول أجزت له رواية مسموعاتى ومتى قال أجزت
له مسموعاتى فعلى الحذف كما فى نظائره) وعبارة القسطلانى فى المنهج الاجازة مشتقة من
التجوز وهو التعدى فكانه عدى روايته حتى أوصلها للراوى عنه (قالوا انما تستحسن الاجازة
اذا علم المجيز ما يجيزه وكان المجاز) له (من أهل العلم) أيضا لانها توسع وترخيص يتأهل له أهل
العلم لمسيس حاجتهم اليها قال عيسى بن مسكين الاجازة رأس مال كبير (واشترطه بعضهم
فى صحتها فبالغ (وحكى عن مالك) حكاه عنه الوليد بن بكر من أصحابه (وقال ابن عبد البر
الصحيح انها لا تجوز الا لماهر بالصناعة فى) شئ (معين لا يشكل اسناده وينبغى للمجيز
كتابة) أى بالكتابة (ان يتلفظ بها) أى بالاجازة أيضا (فان اقتصر على الكتابة) ولم يتلفظ (مع
قصد الاجازة صحت) لان الكتابة كناية وتكون حينئذ دون الملفوظ بها فى الرتبة وان لم
يقصد الاجازة قال العراقى فالظاهر عدم الصحة قال ابن الصلاح وغير مستبعد تصحيح ذلك بمجرد
هذه الكتابة فى باب الرواية التى جعلت فيه القراءة على الشيخ مع انه لم يتلفظ بما قرئ عليه
اخبارا منه بذلك ﴿تنبيه﴾ لا يشترط القبول فى الاجازة كما صرح به البلقينى قلت فلو رد فالذى
ينقدح فى النفس الصحة وكذا لو رجع الشيخ عن الاجازة ويحتمل ان يقال ان قلنا الاجازة

اخبار

اخبار لم يضر الرد ولا الرجوع وان قلنا اذن واباحة ضر كالوقف والوكالة ولكن الاول هو
الظاهر ولم أر من تعرض لذلك ﴿فائدة﴾ قال شيخنا الامام الشمنى الاجازة فى الاصطلاح اذن فى
الرواية لفظا أو خطا يفيد الاخبار الاجمالى عرفا واركانها أربعة المجيز والمجازله والمجازبه
ولفظ الاجازة (القسم الرابع) من أقسام التحمل (المناولة) والاصل فيها ما علقه البخارى فى
العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب لامير السرية كتابا وقال لا تقرأه حتى تبلغ مكان
كذا وكذا فلما بلغ ذلك المكان قرأه على الناس وأخبرهم بأمر النبى صلى الله عليه وسلم وصله
البيهقى والطبرانى بسند حسن قال السهيلى احتج به البخارى على صحة المناولة فكذلك العالم اذا
ناول التلميذ كتابا جاز له ان يروى عنه ما فيه قال وهو فقه صحيح قال البلقينى وأحسن
ما يستدل به عليها ما استدل به الحاكم من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعث بكتابه الى كسرى مع عبد الله بن حذافة وأمره ان يدفعه الى عظيم البحرين فدفعه
عظيم البحرين الى كسرى وفى معجم البغوى عن يزيد الرقاشى قال كنا اذا أكثرنا على أنس
ابن مالك أتانا بمجال معجم له فألقاها الينا وقال هذه أحاديث سمعتها من رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكتبتها وعرضتها (هى ضربان مقرونة بالاجازة ومجردة) عنها (فالمقرونة
بالاجازة (أعلى أنواع الاجازة مطلقا) ونقل عياض الاتفاق على صحتها (ومن صورها) وهو
أعلاها كما صرح به عياض وغيره (ان يدفع الشيخ الى الطالب أصل سماعه أو) فرعا (مقابلا
به ويقول) له (هذا سماعى أو روايتى عن فلان) أو لا يسميه ولكن اسمه مذكور فى الكتاب
المناول (فاروه) عنى (أو أجزت لك روايته عنى ثم يبقيه معه تمليكا أو لينسخه) ويقابل به
ويرده (أو نحوه ومنها ان يدفع اليه) أى الى الشيخ (الطالب سماعه) أى سماع الشيخ أصلا
أو مقابلا به (فيتأمله) الشيخ (وهو عارف متيقظ ثم يعيده اليه) أى يناوله للطالب (ويقول) له
(هو حديثى أو روايتى) عن فلان أو عمن ذكر فيه (فاروه عنى أو أجزت لك روايته وهذا
سماه غير واحد من ائمة الحديث عرضا وقد سبق أن القراءة عليه تسمى عرضا فليسم هذا
عرض المناولة وذلك عرض القراءة وهذه المناولة كالسماع فى القوة) والرتبة (عند الزهرى
وربيعة ويحيى بن سعيد الانصارى) من المدنيين (ومجاهد والشعبى وعلقمة وابراهيم)
النخعيان من الكوفيين (وأبى العالية) البصرى (وأبى الزبير) المكى (وأبى المتوكل)
البصرى (ومالك) من أهل المدينة (وابن وهب وابن القاسم) واشهب من أهل مصر
(وجماعات آخرين) من الشاميين والخراسانيين وحكاه الحاكم عن طائفة من مشايخه قال
البلقينى وأرفع من حكى عنه من المدنيين ذلك أبو بكر بن عبد الرحمن أحد الفقهاء السبعة
وعكرمة مولى ابن عباس ومن دونه العلاء بن عبد الرحمن وهشام بن عروة ومحمد بن عمرو بن
علقمة ومن دونهم عبد العزيز بن محمد بن أبى عبيد ومن أهل مكة عبد الله بن عثمان بن خيثم
وابن عيينة ونافع الجمحى وداود العطار ومسلم الزنجى ومن أهل الكوفة أبو بردة الاشعرى
وعلى بن ربيعة الاسدى ومنصور بن المعتمر واسرائيل والحسن بن صالح وزهير وجابر الجعفى

ومن أهل البصرة قتادة وحميد الطويل وسعيد بن أبي عروبة وكهمس وزياد بن فيروز وعلي بن زيد بن جدعان وداود بن أبي هند وجرير بن حازم وسليمان بن المغيرة ومن المصريين عبد الله بن عبد الحكم وسعيد بن عفير ويحيى بن بكير ويوسف بن عمرو ونقل ابن الاثير في مقدمة جامع الاصول ان بعض أصحاب الحديث جعلها أرفع من السماع لان الثقة بكتاب الشيخ مع اذنه فوق الثقة بالسماع منه وأثبت لما يدخل من الوهم على السامع والمستمع (والصحيح انها منحطة عن السماع والقراءة وهو قول) سفيان (الثوري والاوزاعي وابن المبارك وأبي حنيفة والشافعي والبويطي والمزني وأحمد واسحق) بن راهويه (ويحيى بن يحيى) وأسنده الرامهرمزي عن مالك (قال الحاكم وعليه عهدنا أئمتنا واليه نذهب) قال العراقي وقد اعترض ذكر أبي حنيفة مع هؤلاء بان صاحب القنية من أصحابه نقل عنه وعن محمد بن الحدث اذا أعطاه الكتاب وأجازله مافيه ولم يسمعه ولم يعرفه لم يجز قال والجواب ان البطلان عندهما لا للمناولة والاجازة بل لعدم المعرفة فان الضمير في قوله ولم يعرفه ان كان للمجاز وهو الظاهر لتتفق الضمائر فمقتضاه انه اذا عرف ما أجيزله صح وان كان للشيخ فسيأتي أن ذلك لا يجوز الا ان كان الطالب موثوقا بخبره قلت ومما يعترض به في ذكر الاوزاعي ان البيهقي روى عنه في المدخل قال في العرض يقول قرأت وقرئ وفي المناولة يتدين به ولا يحدث (ومن صورها ان يناول الشيخ الطالب سماعه ويجيزه ثم يمسكه الشيخ) عنده ولا يبقيه عند الطالب (وهذا دون ماسبق) لعدم احتواء الطالب على ماتحمله وغيبته عنه (ويجوز روايته عنه (اذا وجد ذلك الكتاب) المناول له مع غلبة ظنه بسلامته من التغيير (أو) وجد فرعا (مقابلا به موثوقا) بموافقته ماتناولته الاجازة كما يعتبر ذلك (في الاجازة المجردة ولا يظهر في هذه المناولة كبير مزية على الاجازة المجردة) عنها (في معين) من الكتب (و) قد (قال جماعة من أصحاب الفقه والاصول لا فائدة فيها) وعبارة القاضي عياض منهم وعلى التحقيق فليس لها شئ زائد على الاجازة للشئ المعين من التصانيف ولا فرق بين اجازته اياه ان يحدث عنه بكتاب الموطا وهو غائب أو حاضر اذ المقصود تعيين ما أجازه (و) لكن (شيوخ الحديث قديما وحديثا يرون لها مزية معتبرة) على الاجازة المعينة (ومنها ان يأتيه الطالب بكتاب ويقول) له (هذا روايتك فناولنيه وأجزلي روايته فيجيبه اليه) اعتمادا عليه (من غير نظر فيه و) لا (تحقق لروايته) له (فهذا باطل فان وثق بخبر الطالب ومعرفته) وهو بحيث يعتمد مثله (اعتمده وصحت الاجازة) والمناولة (كما يعتمد في القراءة) عليه من أصله اذا وثق بدينه ومعرفته قال العراقي فان فعل ذلك والطالب غير موثوق به ثم تبين بعد ذلك بخبر من يعتمد عليه ان ذلك كان من مروياته فهل يحكم بصحة الاجازة والمناولة السابقين لم أر من تعرض لذلك والظاهر نعم لزوال ما كان نخشاه من عدم ثقة المجيز انتهى (فلو قال حدث عني بما فيه ان كان من حديثي مع براءتي من الغلط) والوهم (كان) ذلك (جائزا حسنا الضرب الثاني) المناولة (المجردة) عن الاجازة (بان يناوله) الكتاب كما تقدم (مقتصرا على)

قوله

قوله (هذا سماعي) أو من حديثي ولا يقول له اروه عني ولا أجزت لك روايته ونحو ذلك (فلا تجوز الرواية بها على الصحيح الذي قاله الفقهاء وأصحاب الاصول وعابوا المحدثين المجوزين) لها قال العراقي ماذكره النووي مخالف لكلام ابن الصلاح فانه انما قال فهذه مناولة مختلفة لا تجوز الرواية بها وعابها غير واحد من الفقهاء والاصوليين على المحدثين الذين أجازوها وسوغوا الرواية بها وحكى الخطيب عن طائفة من أهل العلم انهم صححوها ومخالف أيضا لما قاله جماعة من أهل الاصول منهم الرازي فانه لم يشترط الاذن بل ولا المناولة بل اذا اشار الى كتاب وقال هذا سماعي من فلان جاز لمن سمعه ان يرويه عنه سواء ناوله أم لا وسواء قال له اروه عني أم لا وقال ابن الصلاح ان الرواية بها تترجح على الرواية بمجرد اعلام الشيخ لما فيه من المناولة فانها لا تخلو من اشعار بالاذن في الرواية قلت والحديث والاثر السابقان أول القسم يدلان على ذلك فانه ليس فيهما تصريح بالاذن نعم الحديث الذي عليه البخاري فيه ذلك حيث قال لا تقرأه حتى تبلغ مكان كذا فمفهومه الامر بالقراءة عند بلوغ المكان وعندي أن يقال ان كانت المناولة جوابا السؤال كأن قال له ناولني هذا الكتاب لارويه عنك فناوله ولم يصرح بالاذن صحت وجازله أن يرويه كما تقدم في الاجازة بالخط بل هذا أبلغ وكذا اذا قال له حدثني بما سمعت من فلان فقال هذا سماعي من فلان كما وقع من أنس فتصح أيضا وماعدا ذلك فلا فان ناوله الكتاب ولم يخبره انه سماعه لم تجز الرواية به بالاتفاق قاله الزركشي (فرع) في ألفاظ الاداء لمن تحمل بالاجازة والمناولة (جوز الزهري ومالك وغيرهما) كالحسن البصري (اطلاق حدثنا وأخبرنا في الرواية بالمناولة وهي مقتضى قول من جعلها سماعا وحكى عن أبي نعيم الاصبهاني وغيره) كأبي عبد الله المرزباني (جوازه) أي اطلاق حدثنا وأخبرنا (في الاجازة المجردة) أيضا وقد عيب بذلك لكن حكاه القاضي عياض عن ابن جريج وحكاه الوليد بن بكير عن مالك وأهل المدينة وصححه امام الحرمين ولا مانع منه ومن اصطلاح أبي نعيم ان يقول أخبرنا عبد الله بن جعفر فيما قرئ عليه ويريد بذلك انه أخبره اجازة وان ذلك قرئ عليه لانه لم يقل وأنا أسمع بدليل انه قد يصرح بانه سمعه بواسطة عنه وتارة يضم اليه وأذن لي فيه وهذا اصطلاح له موهم قال المصنف كابن الصلاح (والصحيح الذي عليه الجمهور وأهل التحري) والورع (المنع) من اطلاق ذلك (وتخصيصها بعبارة مشعرة بها) تبين الواقع (كحدثنا) اجازة أو مناولة واجازة وأخبرنا (اجازة أو مناولة واجازة أو اذنا أو في اذنه أو فيما أذن لي فيه أو فيما أطلق لي روايته أو أجازني أو) أجاز (لي أو ناولني أو شبه ذلك) كسوغ لي أن أروي عنه وأباح لي (وعن الاوزاعي تخصيصها) أي الاجازة (بخبرنا) بالتشديد (و) تخصيص (القراءة باخبرنا) بالهمزة قال العراقي ولم يخل من النزاع لان خبر وأخبر بمعنى واحد لغة واصطلاحا واختار ابن دقيق العيد انه لا يجوز في الاجازة أخبرنا لا مطلقا ولا مقيدا لبعد دلالة لفظ الاجازة على الاخبار اذ معناه في الوضع الاذن في الرواية قال ولو سمع الاسناد من الشيخ وناوله الكتاب جاز له اطلاق أخبرنا لانه صدق عليه انه أخبره بالكتاب وان كان

اخبارا جمليا فلا فرق بينه وبين التفصيلي (واصطلح قوم من المتأخرين على اطلاق أنبأنا في الاجازة واختاره) أبو العباس الوليد بن بكر المعمري المالكي (صاحب كتاب الوجازة) في تجويز الاجازة وعليه عمل الناس الآن والمعروف عند المتقدمين انها بمنزلة أخبرنا وحكى عياض عن شعبة انه قال في الاجازة مرة أنبأنا ومرة أخبرنا قال العراقي وهو بعيد عنه فانه كان ممن لا يرى الاجازة (وكان البيهقي يقول أنبأني) وأنبأنا (اجازة) وفيه التصريح بالاجازة مع رعاية اصطلاح المتأخرين (وقال الحاكم الذي أختاره وعهدت عليه أكثر مشايخي وأئمة عصري أن يقول فيما عرض على المحدث فأجازه شفاها أنبأني وفيما كتب اليه كتب الى") واستعمل قوم من المتأخرين في الاجازة باللفظ شافهني وانا مشافهة وفي الاجازة بالكتابة كتب الى وأنا كتابة أو في كتابة قال ابن الصلاح ولا يسلم من الايهام وطرف من التدليس أما المشافهة فتوهم مشافهته بالتحديث وأما الكتابة فتوهم انه كتب اليه بذلك الحديث بعينه كما كان يفعله المتقدمون وقد نص الحافظ أبو المظفر الهمداني على المنع من ذلك للايهام المذكور قلت بعد ان صار الآن ذلك اصطلاحا عري من ذلك وقد قال القسطلاني بعد نقله كلام ابن الصلاح الأن العرف الخاص من كثرة الاستعمال يرفع ما يتوقع من الاشكال (وقد قال أبو جعفر) أحمد (بن حمدان) النيسابوري (كل قول البخاري قال لي) فلان (عرض ومناولة) وتقدم انها محمولة على السماع وانها غالبا في المذاكرة وان بعضهم جعلها تعليقا وابن منده اجازة (وعبر قوم) في الرواية بالسماع (عن الاجازة باخبرنا فلان ان فلانا حدثه أو أخبره) فاستعملوا لفظ ان في الاجازة (واختاره الخطابي أو حكاه وهو ضعيف) بعيد من الاشعار بالاجازة وحكاه عياض عن اختيار أبي حاتم الرازي قال وأنكر بعضهم هذا وحقه ان ينكر فلا معنى له يتفهم المراد منه ولا اعتيد هذا الوضع في المسئلة لغة ولا عرفا قال ابن الصلاح وهو فيما اذا سمع منه الاسناد فقط وأجازله مارواه قريب فان فيها اشعارا بوجود أصل الاخبار وان أجمل المخبر به ولم يذكره تفصيلا قلت واستعمالها الآن في الاجازة شائع كما تقدم في العنعنة (واستعمل المتأخرون في الاجازة الواقعة في رواية من فوق الشيخ حرف عن فيقول فيمن سمع شيخا باجازته عن شيخ قرأت على فلان عن فلان) كما تقدم في العنعنة قال ابن مالك ومعنى عن في نحو رويت عن فلان وأنبأتك عن فلان المجاوزة لان المروي والمنبأ به مجاوز لمن أخذ عنه (ثم ان المنع من اطلاق حدثنا أو أخبرنا) في الاجازة والمناولة (لا يزول باجازة المجيز ذلك) كما اعتاده قوم من المشايخ في قولهم في اجازاتهم لمن يجيزون ان شاء قال حدثنا وان شاء قال أخبرنا لان اباحة الشيخ لا يغير بها الممنوع في المصطلح (القسم الخامس) من أقسام التحمل (الكتابة) وعبارة ابن الصلاح وغيره المكاتبة (هي ان يكتب الشيخ مسموعه) أو شيأ من حديثه (لحاضر) عنده (أو غائب) عنه سواء كتب (بخطه أو) كتب عنه (بأمره وهي ضربان مجردة عن الاجازة ومقرونة باجزتك ما كتبت لك أو) كتبت (اليك أو) ما كتبت (به اليك ونحوه من عبارة الاجازة وهذا في الصحة والقوة

كالمناولة المقرونة) بالاجازة (وأما) الكتابة (المجردة) عن الاجازة (فمنع الرواية بها قوم منهم القاضي) أبو الحسن (الماوردي الشافعي) في الحاوي والآمدي وابن القطان (وأجازها كثيرون من المتقدمين والمتأخرين منهم أيوب السختياني ومنصور والليث) بن سعد وابن أبي سبرة ورواه البيهقي في المدخل عنهم وقال في الباب آثار كثيرة عن التابعين فمن بعدهم وكتب النبي صلى الله عليه وسلم الى عماله بالاحكام شاهدة لقولهم (وغير واحد من الشافعيين منهم أبو المظفر السمعاني (وأصحاب الاصول) منهم الرازي (وهو الصحيح المشهور بين أهل الحديث ويوجد في مصنفاتهم) كثيرا (كتب الى" فلان قال حدثنا فلان والمراد به هذا وهو معمول به عندهم معدود في الموصول) من الحديث دون المنقطع (لاشعاره بمعنى الاجازة والمنقطع وزاد السمعاني فقال هي أقوى من الاجازة) قلت وهو المختار بل وأقوى من أكثر صور المناولة وفي صحيح البخاري في الايمان والنذور كتب الى محمد بن بشار وليس فيه بالمكاتبة عن شيوخه غيره وفيه وفي صحيح مسلم أحاديث كثيرة بالمكاتبة في اثناء السند منها ما أخرجاه عن وراد قال كتب معاوية الى المغيرة ان اكتب الى" ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب اليه الحديث في القول عقب الصلاة وأخرجا عن ابن عون قال كتبت الى نافع فكتب الى" أن النبي صلى الله عليه وسلم أغار على بني المصطلق الحديث وأخرجا عن سالم ابن النضر عن كتاب رجل من أسلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى عمر بن عبيد الله حين سار الى الحرورية يخبره بحديث لا تتمنوا لقاء العدو وأخرجا عن هشام قال كتب الى يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه مرفوعا اذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني وعند مسلم حديث عامر بن سعد بن أبي وقاص قال كتبت الى جابر بن سمرة مع غلامي نافع ان أخبرني بشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب الى" سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم جمعة عشية رجم الاسلمي فذكر الحديث (ثم يكفي) في الرواية بالكتابة (معرفته) أي المكتوب له (خط الكاتب) وان لم تقم البينة عليه (ومنهم من شرط البينة) عليه لان الخط يشبه الخط فلا يجوز الاعتماد على ذلك (وهو ضعيف) قال ابن الصلاح لان ذلك نادر والظاهر ان خط الانسان لا يشتبه بغيره ولا يقع فيه الالباس وان كان الكاتب غير الشيخ فلا بد من ثبوت كونه ثقة كما تقدمت الاشارة اليه في نوع المعلل (ثم الصحيح انه يقول في الرواية بها كتب الى" فلان قال حدثنا فلان أو أخبرنا فلان مكاتبة أو كتابة أو نحوه) وكذا حدثنا مقيدا بذلك (ولا يجوز اطلاق حدثنا وأخبرنا وجوزه الليث ومنصور وغير واحد من العلماء المحدثين وكبارهم) وجوز آخرون أخبرنا دون حدثنا روى البيهقي في المدخل عن أبي عصمة سعد بن معاذ قال كنت في مجلس أبي سليمان الجوزقاني فجرى ذكر حدثنا وأخبرنا فقلت ان كلاهما سواء فقال رجل بينهما فرق ألا ترى محمد بن الحسين قال اذا قال رجل لعبده ان أخبرتني بكذا فأنت حر فكتب اليه بذلك صار حرا وان قال ان حدثتني بكذا فأنت حر فكتب اليه بذلك لا يعتق (القسم السادس) من أقسام التحمل

(اعلام الشيخ الطالب ان هذا الحديث أو الكتاب سماعه) من فلان (مقتصرا عليه دون أن يأذن فى روايته عنه (فجوز الرواية به كثير من أصحاب الحديث والفقه والاصول والظاهر منهم ابن جريج وابن الصباغ الشافعى وأبو العباس) الوليد بن بكر (الغمرى بالمعجمة) نسبة الى بنى الغمر بطن من غافق (المالكى) ونصره فى كتاب الوجازة وحكاه عياض عن الكثير واختاره الرامهرمزى وهو مذهب عبد الملك بن حبيب المالكى وجزم به صاحب المحصول واتباعه بل (قال بعض الظاهرية لو قال هذه روايتى) وضم اليه ان قال (لا تروها عنى أو لا أجيزها لك) (كان له) مع ذلك (روايتها عنه) وكذا قال الرامهرمزى أيضا قال عياض وهذا صحيح لا يقتضى النظر سواه لان منعه ان لا يحدث بما حدثه لا لعلة ولا ريبة لا يؤثر لانه قد حدثه فهو شئ لا يرجع فيه قال المصنف كابن الصلاح (والصحيح ما قاله غير واحد من المحدثين وغيرهم انه لا تجوز الرواية به) وبه قطع الغزالى فى المستصفى قال لانه قد لا يجوز روايته مع كونه سماعه لخلل يعرفه فيه وقاس ابن الصلاح وغيره ذلك على مسئلة استرعاء الشاهد أن يحمله الشهادة فانه لا يكفى اعلامه بل لا بد ان يأذن له ان يشهد على شهادته قال القاضى عياض وهذا القياس غير صحيح لان الشهادة على الشهادة لا تصح الا مع الاذن فى كل حال والحديث عن السماع والقراءة لا يحتاج فيه الى اذن باتفاق وأيضا فالشهادة تفترق من الرواية فى أكثر الوجوه وعلى المنع قال المصنف كابن الصلاح (لكن يجب العمل به) أى بما أخبره الشيخ انه سمعه (ان صح سنده) وادعى عياض الاتفاق على ذلك (القسم السابع) من أقسام التحمل (الوصية وهى أن يوصى) الشيخ (عند موته أو سفره) لشخص (بكتاب يرويه) ذلك الشيخ (فجوز بعض السلف) وهو محمد بن سيرين وأبو قلابة (للموصى له روايته عنه) بتلك الوصية قال القاضى عياض لان فى دفعها له نوعا من الاذن وشبها من العرض والمناولة قال وهو قريب من الاعلام (وهو غلط) عبارة ابن الصلاح وهذا بعيد جدا وهو امازلة عالم أو متأول على انه أراد الرواية على سبيل الوجادة ولا يصح تشبيهه بقسم الاعلام والمناولة (والصواب انه لا يجوز) وقد أنكر ابن أبى الدم على ابن الصلاح وقال الوصية أرفع رتبة من الوجادة بلا خلاف وهى معمول بها عند الشافعى وغيره فهذا أولى (القسم الثامن) من أقسام التحمل (الوجادة وهى) بكسر الواو (مصدر لوجد مؤلد غير مسموع من العرب) قال المعافى بن زكريا النهروانى فرع المولدون قولهم وجادة فيما أخذ من العلم من صحيفة من غير سماع ولا اجازة ولا مناولة من تفريق العرب بين مصادر وجد للتمييز بين المعانى المختلفة قال ابن الصلاح يعنى قولهم وجد ضالته وجدانا ومطلوبه وجودا وفى الغضب موجدة وفى الغنى وجدا وفى الحب وجدا (وهى أن يقف على أحاديث بخط راويها) غير المعاصر له أو المعاصر ولم يلقه أو لقيه ولم يسمع منه أو سمع منه ولكن (لا يرويها) أى تلك الاحاديث الخاصة (الواجد) عنه بسماع ولا اجازة (فله أن يقول وجدت أو قرأت بخط فلان أو فى كتابه بخطه حدثنا فلان ويسوق الاسناد والمتن أو قرأت بخط فلان عن فلان هذا

الذى استمر عليه العمل قديما وحديثا) وفى مسند أحمد كثير من ذلك من رواية ابنه عنه بالوجادة (وهو من باب المنقطع و) لكن (فيه شوب اتصال) بقوله وجدت بخط فلان وقد تسهل بعضهم فأتى فيها بلفظ عن فقال قال ابن الصلاح وذلك تدليس قبيح اذا كان بحيث يوهم سماعه منه (وجازف بعضهم فأطلق فيها حدثنا وأخبرنا وأنكر عليه) ولم يجز ذلك أحد يعتمد عليه ﴿تنبيه﴾ وقع فى صحيح مسلم أحاديث مروية بالوجادة وانتقدت بأنها من باب المقطوع كقوله فى الفضائل حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة قال وجدت فى كتابى عن أبى اسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتفقد يقول أين أنا اليوم الحديث وروى أيضا بهذا السند حديث قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لاعلم اذا كنت غير راضية وحديث تزوجنى لست سنين وأجاب الرشيد العطار بأنه روى الاحاديث الثلاثة من طرق أخرى موصولة الى هشام والى أبى أسامة قلت وجواب آخر وهو ان الوجادة المنقطعة ان يجد فى كتاب شيخه لا فى كتابه عن شيخه فتأمل (واذا وجد حديثا فى تأليف شخص وليس بخطه (قال ذكر فلان أو قال فلان أخبرنا فلان وهذا منقطع لا شوب) من الاتصال (فيه وهذا كله اذا وثق بأنه خطه أو كتابه والا فليقل بلغنى عن فلان أو وجدت عنه أو قرأت فى كتاب أخبرنى فلان انه بخط فلان أو ظننت أنه بخط فلان أو ذكر كاتبه انه فلان أو تصنيف فلان أو قيل بخط) فلان (أو) قيل انه (تصنيف فلان) ونحو ذلك من العبارات المفصحة بالمستند وقد تستعمل الوجادة مع الاجازة فيقال وجدت بخط فلان واجازه لى (واذا نقل) شيأ (من تصنيف فلا يقل) فيه (قال فلان) أو ذكر بصيغة الجزم (الا اذا وثق بصحة النسخة بمقابلته) على أصل مصنفه (أو) مقابلة (ثقة بها فان لم يوجد هذا ولا نحوه فليقل بلغنى عن فلان أو وجدت فى نسخة من كتابه ونحوه وتسامح أكثر الناس فى هذه الاعصار بالجزم فى ذلك من غير تحر) وتثبت فيطالع أحدهم كتابا منسوبا الى مصنف معين وينقل منه عنه من غير أن يثق بصحة النسخة قائلا قال فلان أو ذكر فلان كذا (والصواب ماذكرناه فان كان المطالع عالما فطنا) متقنا بحيث (لا يخفى عليه الساقط غالبا والمغير رجونا جواز الجزم له) فيما يحكيه (والى هذا استروح كثير من المصنفين فى نقلهم) من كتب الناس (وأما العمل بالوجادة فنقل عن معظم المحدثين والفقهاء المالكيين وغيرهم انه لا يجوز وعن الشافعى ونظار أصحابه جوازه وقطع بعض المحققين الشافعيين بوجوب العمل بها عند حصول الثقة) به (وهذا هو الصحيح الذى لا يتجه فى (هذه الازمان غيره) قال ابن الصلاح فانه لو توقف العمل فيها على الرواية لانسد باب العمل بالمنقول لتعذر شروطها قال البلقينى واحتج بعضهم للعمل بالوجادة بحديث أى الخلق أعجب ايمانا قالوا الملائكة قال وكيف لا يؤمنون وهم عند ربهم قالوا الانبياء قال وكيف لا يؤمنون وهم يأتيهم الوحى قالوا نحن فقال وكيف لا تؤمنون وأنا بين أظهركم قالوا فمن يا رسول الله قال قوم يأتون من بعدكم يجدون صحفا يؤمنون بما فيها قال البلقينى وهذا استنباط حسن قلت المحتج بذلك هو الحافظ عماد الدين بن كثير ذكر ذلك فى أوائل تفسيره والحديث رواه

الحسن بن عرفة فى جزئه من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وله طرق كثيرة أوردتها فى الامالى وفى بعض ألفاظه بل قوم من بعدكم يأتيهم كتاب بين لوحين يؤمنون به و يعملون بما فيه أولئك أعظم منكم أجرا أخرجه أحمد والدارمى والحاكم من حديث أبى جمعة الانصارى وفى لفظ للحاكم من حديث عمر يجدون الورق المعلق فيعملون بما فيه فهؤلاء أفضل أهل الايمان ايمانا (النوع الخامس والعشرون كتابة الحديث وضبطه وفيه مسائل احداها اختلاف السلف) من الصحابة والتابعين (فى كتابة الحديث فكرهها طائفة) منهم ابن عمر وابن مسعود وزيد بن ثابت وأبو موسى وأبو سعيد الخدرى وأبو هريرة وابن عباس وآخرون (وأباحها طائفة) وفعلوها منهم عمر وعلى وابنه الحسن وابن عمرو وأنس وجابر وابن عباس وابن عمر أيضا والحسن وعطاء وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وحكاه عياض عن أكثر الصحابة والتابعين منهم أبو قلابة وأبو المليح ومن ملح قوله فيه يعيبون علينا ان نكتب العلم وندونه وقد قال الله عز وجل علمها عند ربى فى كتاب لا يضل ربى ولا ينسى قال البلقينى وفى المسئلة مذهب ثالث حكاه الرامهرمزى وهو الكتابة والمحو بعد الحفظ (ثم أجمعوا) بعد ذلك (على جوازها) وزال الخلاف قال ابن الصلاح ولولا تدوينه فى الكتب لدرس فى الاعصر الاخيرة (وجاء فى الاباحة والنهى حديثان) فحديث النهى ما رواه مسلم عن أبى سعيد الخدرى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تكتبوا عنى شيأ الا القرآن ومن كتب عنى شيأ غير القرآن فليمحه وحديث الاباحة قوله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لابى شاة متفق عليه وروى أبو داود والحاكم وغيرهما عن ابن عمرو قال قلت يا رسول انى أسمع منك الشئ فاكتبه قال نعم قال فى الغضب والرضا قال نعم قال فانى لا أقول فيهما الا حقا قال أبو هريرة ليس أحد من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم أكثر حديثا عنه منى الا ما كان من عبد الله ابن عمرو فانه كان يكتب ولا أكتب رواه البخارى وروى الترمذى عن أبى هريرة قال كان رجل من الانصار يجلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمع منه الحديث فيعجبه ولا يحفظه فشكا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال استعن بيمينك وأومأ بيده الى الخط وأسند الرامهرمزى عن رافع بن خديج قال قلت يا رسول الله انا نسمع منك أشياء أفنكتبها قال اكتبوا ذلك ولا حرج وروى الحاكم وغيره من حديث أنس وغيره موقوفا قيدوا العلم بالكتاب وأسند الديلمى عن على مرفوعا اذا كتبتم الحديث فاكتبوه بسنده وفى الباب أحاديث غير ذلك وقد اختلف فى الجمع بينها وبين حديث أبى سعيد السابق كما أشار اليه المصنف بقوله (فالاذن لمن خيف نسيانه والنهى لمن أمن) النسيان ووثق بحفظه (وخيف اتكاله) على الخط اذا كتب فيكون النهى مخصوصا وقد أسند ابن الصلاح هنا عن الاوزاعى انه كان يقول كان هذا العلم كريما يتلقاه الرجال بينهم فلما دخل فى الكتب دخل فيه غير أهله (أو نهى) عنه (حين خيف اختلاطه بالقرآن وأذن) فيه (حين أمن) ذلك فيكون النهى منسوخا وقيل المراد النهى عن كتابة الحديث مع القرآن فى صحيفة واحدة لانهم كانوا يسمعون تأويل الآية فربما كتبوه

معها فنهوا عن ذلك لخوف الاشتباه وقيل النهى خاص بوقت نزول القرآن خشية التباسه والاذن فى غيره ومنهم من أعل حديث أبى سعيد وقال الصواب وقفه عليه قاله البخارى وغيره وقد روى البيهقى فى المدخل عن عروة بن الزبير ان عمر بن الخطاب أراد أن يكتب السنن فاستشار فى ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشاروا عليه ان يكتبها فطفق عمر يستخير الله فيها شهرا ثم أصبح يوما وقد عزم الله له فقال انى كنت أردت أن أكتب السنن وانى ذكرت قوما كانوا قبلكم كتبوا كتبا فاكبوا عليها وتركوا كتاب الله وانى والله لا ألبس كتاب الله بشئ أبدا (ثم على كاتبه صرف الهمة الى ضبطه وتحقيقه شكلا ونقطا يؤمن) معهما (اللبس) ليؤديه كما سمعه قال الاوزاعى نور الكتاب اعجامه قال الرامهرمزى أى نقطه ان يبين الياء من التاء والحاء من الخاء قال والشكل تقييد الاعراب وقال ابن الصلاح اعجام المكتوب يمنع من استعجامه وشكله يمنع من اشكاله قال وكثيرا ما يعتمد الواثق على ذهنه وذلك وخيم العاقبة فان الانسان معرض للنسيان انتهى وقد قيل ان النصارى كفروا بلفظة أخطؤا فى اعجامها وشكلها قال الله فى الانجيل لعيسى انت نبى ولدتك من البتول فصحفوها وقالوا أنت بنى ولدتك مخففا وقيل أول فتنة وقعت فى الاسلام سببها ذلك أيضا وهى فتنة عثمان رضى الله عنه فانه كتب للذى أرسله أميرا الى مصر اذا جاءكم فاقبلوه فصحفوها فاقتلوه فجرى ما جرى وكتب بعض الخلفاء الى عامل له ببلدان أحص المخنثين أى بالعدد فصحفها بالمعجمة فخصاهم (ثم قيل انما يشكل المشكل ونقل عن أهل العلم كراهة الاعجام) أى النقط (والاعراب) أى الشكل (الا فى الملتبس) اذ لا حاجة اليهما فى غيره (وقيل يشكل الجميع) قال القاضى عياض وهو الصواب لا سيما للمبتدى وغير المتبحر فى العلم فانه لا يميز ما يشكل مما لا يشكل ولا صواب وجه اعراب الكلمة من خطئه قال العراقى وربما ظن ان الشئ غير مشكل لوضوحه وهو فى الحقيقة محل نظر محتاج الى الضبط وقد وقع بين العلماء خلاف فى مسائل مرتبة على اعراب الحديث كحديث ذكاة الجنين ذكاة أمه فاستدل به الجمهور على انه لا يجب ذكاة الجنين بناء على رفع ذكاة أمه ورجح الحنفية الفتح على التشبيه أى يذكى مثل ذكاة أمه (الثانية ينبغى ان يكون اعتناؤه بضبط الملتبس من الاسماء أكثر) فانها لا تستدرك بالمعنى ولا يستدل عليها بما قبل ولا بعد قال أبو اسحق النجيرمى أولى الاشياء بالضبط أسماء الناس لانه لا يدخله القياس ولا قبله ولا بعده شئ يدل عليه وذكر أبو على الغسانى ان عبد الله بن ادريس قال لما حدثنى شعبة بحديث أبى الحوراء عن الحسن بن على كتبت تحته حور عين لئلا أغلط فاقرأه أبو الجوزاء بالجيم والزاى (ويستحب ضبط المشكل فى نفس الكتاب وكتبه) أيضا (مضبوطا واضحا فى الحاشية قبالته) فان ذلك أبلغ لان المضبوط فى نفس الاسطر ربما داخله نقط غيره وشكله مما فوقه أو تحته لا سيما عند دقتها ودقة الخط قال العراقى وأوضح من ذلك ان يقطع حروف الكلمة المشكلة فى الهامش لانه يظهر شكل الحرف بكتابته مفردا فى بعض الحروف كالنون والياء التحتية بخلاف ما اذا كتبت الكلمة

كلها قال ابن دقيق العيد فى الاقتراح ومن عادة المتقنين ان يبالغوا فى ايضاح المشكل فيفرقوا حروف الكلمة فى الحاشية ويضبطوها حرفا حرفا (ويستحب تحقيق الخط دون مشقه وتعليقه) قال ابن قتيبة قال عمر بن الخطاب شر الكتابة المشق وشر القراءة الهذرمة وأجود الخط أبينه انتهى والمشق سرعة الكتابة (ويكره تدقيقه) أى الخط لانه لا ينتفع به من فى نظره ضعف وربما ضعف نظر كاتبه بعد ذلك فلا ينتفع به وقد قال أحمد بن حنبل لابن عمه حنبل ابن اسحق ورآه يكتب خطا دقيقا لا تفعل أحوج ما تكون اليه يخونك (الا من عذر كضيق الورق وتخفيفه للحمل فى السفر ونحوه وينبغى ضبط الحروف المهملة) أيضا قال البلقينى يستدل لذلك بما رواه المرزبانى وابن عساكر عن عبيد بن أوس الغسانى قال كتبت بين يدى معاوية كتابا فقال لى يا عبيد ارقش كتابك فانى كتبت بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاوية ارقش كتابك قلت وما رقشه يا أمير المؤمنين قال أعط كل حرف ما ينوبه من النقط قال البلقينى فهذا عام فى كل حرف ثم اختلف فى كيفية ضبطها (قيل يجعل تحت الدال والراء والسين والصاد والطاء والعين النقط الذى فوق نظائرها) واختلف على هذا فى نقط السين من تحت فقيل كصورة النقط من فوق وقيل لا بل يجعل من فوق كالاثافى ومن تحت مبسوطة صفا (وقيل) يجعل (فوقها) أى المهملات المذكورة صورة هلال (كقلامة الظفر مضجعة على قفاها وقيل) يجعل (تحتها حرف صغير مثلها) ويتعين ذلك فى الحاء قال القاضى عياض وعليه عمل أهل المشرق والاندلس (وفى بعض الكتب القديمة فوقها خط صغير) كفتحة وقيل كهمزة (وفى بعضها تحتها همزة) فهذه خمس علامات ﴿فائدة﴾ لم يتعرض أهل هذا الفن للكاف واللام وذكرهما أصحاب التصانيف فى الخط فالكاف اذا لم تكتب مبسوطة تكتب فى بطنها كاف صغيرة أو همزة واللام يكتب فى بطنها لام أى هذه الكلمة بحروفها الثلاثة لا صورة ل ويوجد ذلك كثيرا فى خط الادباء والهاء آخر الكلمة يكتب عليها هاء مشقوقة تميزها من هاء التأنيث التى فى الصفات ونحوها والهمزة المكسورة هل تكتب فوق الالف والكسرة أسفلها أو كلاهما أسفل اصطلاحان للكتاب والثانى أوضح (ولا ينبغى ان يصطلح مع نفسه) فى كتابه (برمز لا يعرفه الناس) فيوقع غيره فى حيرة فى فهم مراده (فان فعل) ذلك (فليبين فيه أول الكتاب أو آخره مراده وينبغى ان يعتنى بضبط مختلف الروايات وتمييزها فيجعل كتابه) موصولا (على رواية) واحدة (ثم ما كان فى غيرها من زيادات ألحقها فى الحاشية أو نقص أعلم عليه أو خلاف كتبه معينا فى كل ذلك من رواية بتمام اسمه لا رامزا) له بحرف أو بحرفين من اسمه (الا ان يبين أول الكتاب أو آخره) مراده بتلك الرموز (واكتفى كثيرون بالتمييز بحمرة فالزيادة تلحق بحمرة والنقص يحوق عليه بحمرة مبينا اسم صاحبها أول الكتاب أو آخره) هذا الفرع كله ذكره ابن الصلاح عقب مسئلة الضرب والحو وقدمه المصنف هنا للمناسبة مع الاختصار (الثالثة ينبغى ان يجعل بين كل حديثين دائرة) للفصل بينهما (نقل ذلك عن جماعات من المتقدمين) كابى الزناد وأحمد بن حنبل وابراهيم الحربى وابن جرير (واستحب الخطيب

ان تكون) الدارات (غفلا فاذا قابل نقط وسطها) أى نقط وسط كل دائرة عقب الحديث الذى يفرغ منه أو خط فى وسطها خطا قال وقد كان بعض أهل العلم لا يعتد من سماعه الا بما كان كذلك أو فى معناه (ويكره فى مثل عبد الله وعبد الرحمن بن فلان) وكل اسم مضاف الى الله تعالى (كتابة عبد آخر السطر واسم الله مع ابن فلان أول الآخر) وأوجب اجتناب مثل ذلك ابن بطة والخطيب ووافق ابن دقيق العيد على ان ذلك مكروه لا حرام (وكذا يكره) فى رسول الله ان يكتب (رسول آخره والله صلى الله عليه وسلم أوله وكذا ما أشبهه) من الموهمات والمستبشعات كان تكتب قاتل من قوله قاتل ابن صفية فى النار فى آخر السطر وابن صفية فى أوله أو تكتب فقال من قوله فى حديث شارب الخمر فقال عمر أخزاه الله ما أكثر ما يؤتى به آخره وعمر وما بعده أوله ولا يكره فصل المتضايفين اذا لم يكن فيه مثل ذلك كسبحان الله العظيم يكتب سبحان آخر السطر والله العظيم أوله مع ان جمعهما فى سطر واحد أولى (وينبغى ان يحافظ على كتابة الصلاة والتسليم على رسول الله صلى الله عليه وسلم) كلما ذكر (ولا يسأم من تكرره) فان ذلك من أكثر الفوائد التى يتعجلها طالب الحديث (ومن أغفله حرم حظا عظيما) فقد قيل فى قوله صلى الله عليه وسلم ان أولى الناس بى يوم القيامة أكثرهم علىّ صلاة صححه ابن حبان انهم أهل الحديث لكثرة ما يتكرر ذكره فى الرواية فيصلون عليه وقد أوردوا فى ذلك حديث من صلى علىّ فى كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له ما دام اسمى فى ذلك الكتاب وهذا الحديث وان كان ضعيفا فهو مما يحسن ايراده فى هذا المعنى ولا يلتفت الى ذكر ابن الجوزى له فى الموضوعات فان له طرقا تخرجه عن الوضع وتقتضى ان له أصلا فى الجملة فاخرجه الطبرانى من حديث أبى هريرة وأبو الشيخ الاصبهانى والديلمى من طريق أخرى عنه وابن عدى من حديث أبى بكر الصديق والاصبهانى فى ترغيبه من حديث ابن عباس وأبو نعيم فى تاريخ أصبهان من حديث عائشة وذكر البلقينى فى محاسن الاصطلاح هنا عن فضل الصلاة للتجيبى قال جاء باسناد صحيح من طريق عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب عن أنس يرفعه اذا كان يوم القيامة جاء أصحاب الحديث وبايديهم المحابر فيرسل الله اليهم جبريل فيسألهم من أنتم وهو أعلم فيقولون أصحاب الحديث فيقول ادخلوا الجنة طالما كنتم تصلون على نبيى فى دار الدنيا وهذا الحديث رواه الخطيب عن الصورى عن ابن الحسين بن جميع عن محمد بن يوسف بن يعقوب الرقى عن الطبرانى عن الزبير عن عبد الرزاق به وقال انه موضوع والحمل فيه على الرقى قلت له طريق غير هذه عن أنس أوردها الديلمى فى مسند الفردوس وقد ذكرتها فى مختصر الموضوعات ﴿تنبيه﴾ ينبغى أن يجمع عند ذكره صلى الله عليه وسلم بين الصلاة عليه بلسانه وبنانه ذكره التجيبى (ولا يتقيد فيه) أى ماذكر من كتابة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (بما فى الاصل ان كان ناقصا) بل يكتبه ويتلفظ به عند القراءة مطلقا لانه دعاء لا كلام يرويه وان وقع فى ذلك الامام أحمد مع انه كان يصلى نطقا لا خطا فقد خالفه غيره من الائمة المتقدمين ومال الى صنيع أحمد ابن دقيق العيد فقال ينبغى أن يتبع الاصول والروايات واذا

ذكرالصلاة لفظا من غيران تكون فى الاصل فينبغى أن تصحبها قرينة تدل على ذلك كرفع
رأسه عن النظر فى الكتاب وينوى بقلبه انه هو المصلى لا حاك لها عن غيره وقال عباس
العنبرى وابن المدينى ماتركنا الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فى كل حديث سمعناه وربما
عجلنا فنبيض الكتاب فى كل حديث حتى نرجع اليه (وكذا) ينبغى المحافظة على (الثناء على
الله سبحانه وتعالى كعزوجل وسبحانه وتعالى وشبهه) وان لم يكن فى الاصل قال المصنف
زيادة على ابن الصلاح (وكذا الترضى والترحم على الصحابة والعلماء وسائر الاخيار) قال
المصنف فى شرح مسلم وغيره ولا يستعمل عزوجل ونحوه فى النبى صلى الله عليه وسلم وان
كان عزيزا جليلا ولا الصلاة والسلام فى الصحابة استقلالا ويجوز تبعا (واذا جاءت الرواية بشئ
منه كانت العناية به) فى الكتاب (أشد) وأكثر (ويكره الاقتصار على الصلاة أو التسليم)
هنا وفى كل موضع شرعت فيه الصلاة كما فى شرح مسلم وغيره لقوله تعالى صلوا عليه وسلموا
تسليما وان وقع ذلك فى خط الخطيب وغيره قال حمزة الكنانى كنت أكتب عند ذكر النبى صلى
الله عليه وسلم الصلاة دون السلام فرأيت النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال لى مالك
لا تتم الصلاة على (و) يكره (الرمز اليهما فى الكتابة) بحرف أو حرفين كمن يكتب صلعم
(بل يكتبهما بكمالهما) ويقال ان أول من رمزها بصلعم قطعت يده (الرابعة عليه) وجوبا كما
قال عياض (مقابلة كتابه بأصل شيخه وان أجازه) فقد روى ابن عبد البر وغيره عن يحيى بن أبى
كثير والاوزاعى قالا من كتب ولم يعارض كمن دخل الخلاء ولم يستنج وقال عروة بن الزبير لابنه
هشام كتبت قال نعم قال عرضت كتابك قال لا قال لم تكتب أسنده البيهقى فى المدخل وقال
الاخفش اذا نسخ الكتاب ولم يعارض ثم نسخ ولم يعارض خرج أعجميا قال البلقينى وفى المسئلة
حديثان مرفوعان أحدهما من طريق عقيل عن ابن شهاب عن سليمان بن زيد بن ثابت عن
أبيه عن جده قال كنت أكتب الوحى عند النبى صلى الله عليه وسلم فاذا فرغت قال اقرأ
فأقرأه فان كان فيه سقط أقامه ذكره المرزبانى فى كتابه الحديث الثانى ذكره السمعانى
فى أدب الاملاء من حديث عطاء بن يسار قال كتب رجل عند النبى صلى الله عليه وسلم فقال
له كتبت قال نعم قال عرضت قال لا قال لم تكتب حتى تعرضه فيصح قال وهذا أصرح
فى المقصود الا أنه مرسل انتهى قلت الحديث الاول رواه الطبرانى فى الاوسط بسند رجاله
موثقون (وأفضلها ان يمسك هو وشيخه كتابيهما حال التسميع) وقال مالم يكن كذلك فهو أنقص
رتبة وقال أبو الفضل الجارودى أصدق المعارضة مع نفسك وقال بعضهم لا يصح مع أحد
غير نفسه ولا يقلد غيره حكاه عياض عن بعض أهل التحقيق قال ابن الصلاح وهو مذهب
متروك والقول الاول أولى (ويستحب ان ينظر معه) فيه (من لا نسخة معه) من الطلبة حال
السماع (لا سيما ان أراد) النقل (من نسخته وقال يحيى بن معين لا يجوز) للحاضر بلا نسخة
(أن يروى من غير أصل الشيخ الا أن ينظر فيه حال السماع) قال ابن الصلاح وهذا من
مذاهب أهل التشديد (والصواب الذى قاله الجمهور انه لا يشترط) فى صحة السماع (نظره

و) انه

و) انه (لا) يشترط (مقابلته بنفسه بل تكفى مقابلة ثقة) له (أى وقت كان) حال القراءة
أو بعدها (وتكفى مقابلة فرع قوبل بأصل الشيخ ومقابلته بأصل أصل الشيخ المقابل به
أصل الشيخ) لان الغرض مطابقة كتابه لاصل شيخه فسواء حصل ذلك بواسطة أو غيرها
(فان لم يقابل) كتابه بالاصل ونحوه (أصلا فقد أجازله الرواية منه) والحالة هذه (الاستاذ أبو
اسحق) الاسفراينى (وآباء بكر) بلفظ الجمع فى آباء وهم (الاسماعيلى والبرقانى والخطيب)
بشروط ثلاثة (ان كان الناقل) للنسخة (صحيح النقل قليل السقط و) ان كان (نقل من
الاصل و) ان (بين حال الرواية انه لم يقابل) ذكر الشرط الاخير فقط الاسماعيلى وهو مع
الثانى الخطيب والاول ابن الصلاح وأما القاضى عياض فجزم بمنع الرواية عند عدم المقابلة
وان اجتمعت الشروط (ويراعى فى كتاب شيخه مع من فوقه ماذكرنا) انه يراعيه (فى كتابه ولا
يكن كطائفة) من الطلبة (اذا أرادوا سماعه) أى الشيخ (لكتاب سمعوا) عليه ذلك الكتاب
(من أى نسخة اتفقت وسيأتى فيه خلاف وكلام آخر فى أول النوع الآتى الخامسة المختار
فى) كيفية (تخريج الساقط) فى الحواشى (وهو اللحق) بفتح اللام والحاء المهملة يسمى
بذلك عند أهل الحديث والكتابة أخذا من الالحاق أو من الزيادة فانه يطلق على كل منهما لغة
(ان يخط من موضع سقوطه فى السطر خطا صاعدا) لفوق (معطوفا بين السطرين عطفة
يسيرة الى جهة) الحاشية التى يكتب فيها (اللحق وقيل يمد العطفة) من موضع التخريج (الى
أول اللحق) واختاره ابن خلاد قال ابن الصلاح وهو غير مرضى لانه وان كان فيه زيادة بيان
فهو تسخيم للكتاب وتسويد له لا سيما عند كثرة الالحاقات قال العراقى الا أن لا يكون مقابله
خاليا ويكتب فى موضع آخر فيتعين حينئذ جرالخط اليه أو يكتب قبالته يتلوه كذا وكذا فى
الموضع الفلانى ونحو ذلك لزوال اللبس (ويكتب اللحق قبالة العطفة فى الحاشية اليمنى ان
اتسعت) له لاحتمال ان يطرأ فى بقية السطر سقط آخر فيخرج له الى جهة اليسار فلو خرج
للاولى الى اليسار ثم ظهر فى السطر سقط آخر فان خرج له الى اليسار أيضا اشتبه موضع هذا
بموضع ذاك وان خرج للثانى الى اليمين تقابل طرفا التخريجتين وربما التقيا لقربهما فيظن انه
ضرب على ما بينهما (الا ان يسقط فى آخر السطر فيخرجه الى) جهة (الشمال) قال القاضى
عياض لا وجه الى ذلك لقرب التخريج من اللحق وسرعة لحاق الناظر به ولانه أمن نقص
يحدث بعده قال العراقى نعم ان ضاق ما بعد آخر السطر لقرب الكتابة من طرف الورق
أو لضيقه بالتجليد بان يكون السقط فى الصفحة اليمنى فلا بأس حينئذ بالتخريج الى جهة اليمين
وقد رأيت ذلك فى خط غير واحد من أهل العلم انتهى (وليكتبه) أى الساقط (صاعدا الى أعلى
الورقة) من أى جهة كان لاحتمال حدوث سقط حرف آخر فيكتب الى أسفل (فان زاد اللحق
على سطر ابتدأ سطوره من أعلى الى أسفل فان كان) التخريج (فى يمنى الورقة انتهت) الكتابة
(الى باطنها وان كان فى) جهة (الشمال فالى طرفها) تنتهى الكتابة اذ لو لم يفعل ذلك لانتقل
الى موضع آخر بكلمة تخريج أو اتصال (ثم يكتب فى انتهاء اللحق) بعده (صح) فقط (وقيل

يكتب مع صح رجع وقيل يكتب الكلمة المتصلة به داخل الكتاب) ليدل على ان الكلام
انتظم (وليس بمرضى لانه تطويل موهم) لانه قد يجيء في الكلام ماهو مكرر مرتين وثلاثا
لمعنى صحيح فاذا كررنا الحرف لم نأمن ان يوافق ما يتكرر حقيقة أو يشكل أمره فيوجب
ارتيابا وزيادة اشكال قال عياض وبعضهم يكتب انتهى اللحق قال والصواب صح هذا كله
فى التخريج الساقط (وأما الحواشى) المكتوبة (من غير الاصل كشرح وبيان غلط
أو اختلاف فى رواية أو نسخة أو نحوه فقال القاضى عياض) الاولى انه (لا يخرج له خط) لانه
يدخل اللبس ويحسب من الاصل بل يجعل على الحرف ضبة أو نحوها تدل عليه قال ابن
الصلاح (والمختار استحباب التخريج) لذلك أيضا ولكن (من) على (وسط الكلمة المخرج
لاجلها) لا بين الكلمتين وبذلك يفارق التخريج للساقط (السادسة شأن المتقنين) من
الحذاق (التصحيح والتضبيب والتمريض) مبالغة فى العناية بضبط الكتاب (فالتصحيح كتابة
صح على كلام صح رواية ومعنى وهو عرضة للشك) فيه (أو الخلاف) فيكتب ذلك الوجه
ليعرف انه لم يغفل عنه وانه قد ضبط وصح على ذلك الوجه (والتضبيب ويسمى) أيضا
(التمريض ان يمد) على الكلمة (خطا أوله كالصاد) هكذا ص وفرق بين الصحيح والسقيم
حيث كتب على الاول حرف كامل لتمامه وعلى الثانى حرف ناقص ليدل نقص الحرف على
اختلاف الكلمة ويسمى ذلك ضبة لكون الحرف مقفلا بها لا يتجه لقراءة كضبة الباب
مقفل بها نقله ابن الصلاح عن أبى القاسم الافليلى اللغوى (ولا يلزق) التضبيب (بالممدود
عليه) لئلا يظن ضربا وانما (يمد) هذا التضبيب (على ثابت نقلا فاسد لفظا أو معنى)
أو خطا من الجهة القريبة أو غيرها (أو مصحف أو ناقص) فيشار بذلك الى الخلل الحاصل
وان الرواية ثابتة به لاحتمال ان يأتى من يظهر له فيه وجه صحيح (ومن الناقص) الذى يضبب
عليه (موضع الارسال أو الانقطاع) فى الاسناد (وربما اختصر بعضهم علامة التصحيح)
فيكتبها هكذا صح (فاشبهت الضبة ويوجد فى بعض الاصول القديمة فى الاسناد الجامع جماعة)
من الرواة فى طبقة (معطوفا بعضهم على بعض علامة تشبه الضبة) فيما (بين أسمائهم)
فيتوهم من لا خبرة له انها ضبة (وليست ضبة وكانها علامة اتصال) بينهم أثبتت تأكيدا
للعطف خوفا من أن يجعل عن مكان الواو (السابعة اذا وقع فى الكتاب ما ليس منه نفى) عنه
اما (بالضرب) عليه (أو الحك) له (أو المحو) بأن تكون الكتابة فى لوح أو رق أو ورق صقيل
جدا فى حال طراوة المكتوب وقد روى عن سحنون أنه كان ربما كتب الشئ ثم لعقه (أو غيره
وأولاها الضرب) فقد قال الرامهرمزى قال أصحابنا الحك تهمة وقال غيره كان الشيوخ
يكرهون حضور السكين لمجلس السماع حتى لا يبشر شئ لان ما يبشر منه ربما يصح فى رواية
أخرى وقد يسمع الكتاب مرة أخرى على شيخ آخر يكون ما بشر من رواية هذا صحيحا فى رواية
الآخر فيحتاج الى الحاقه بعد ان بشر بخلاف ما اذا خط عليه وأوقفه رواية الاول وصح
عند الآخر اكتفى بعلامة الآخر عليه بصحته (ثم) فى كيفية هذا الضرب خمسة أقوال

(قال الاكثرون يخط فوق المضروب عليه خطا بينا دالا على ابطاله) بكونه (مختلطا به) أى
بأوائل كلماته (ولا يطمسه بل يكون) ما تحته (ممكن القراءة ويسمى هذا) الضرب عند
أهل المشرق و (الشق) عند أهل المغرب وهو بفتح المعجمة وتشديد القاف من الشق وهو
الصدع أو شق العصا وهو التفريق كانه فرق بين الزائد وما قبله وبعده من الثابت بالضرب
وقيل هو النشق بفتح النون والمعجمة من نشق الظبى فى حبالته علق فيها فكأنه أبطل حركة
الكلمة واعمالها بجعلها فى وثاق يمنعها من التصرف (وقيل لا يخاط) أى الضرب
(بالمضروب عليه بل يكون فوقه) منفصلا عنه (معطوفا) طرفا الخط (على أوله وآخره)
مثاله هكذا (وقيل) هذا تسويد بل (يحوق على أوله نصف دائرة وكذا) على (آخره)
بنصف دائرة أخرى مثاله (هكذا) (و) على هذا القول (اذا كثر) الكلام (المضروب
عليه وقد يكتفى بالتحويق أوله أو آخره) فقط (وقد يحوق أول كل سطر وآخره) فى الاثناء أيضا
وهو أوضح (ومنهم من) استقبح ذلك أيضا و (اكتفى بدائرة صغيرة أول الزيادة وآخرها)
وسماها صفر الاشعارها بخلو ما بينهما من صحة ه مثال ذلك هكذا ه وقيل يكتب لا فى أوله)
أو زائدا ومن (والى فى آخره) قال ابن الصلاح ومثل هذا يحسن فيما سقط فى رواية وثبت فى
رواية وعلى هذين القولين أيضا اذا كثر المضروب عليه اما يكتفى بعلامة الابطال أوله وآخره
أو يكتب على أول كل سطر وآخره وهو أوضح هذا كله فى زائد غير مكرر (وأما الضرب على
المكرر فقيل يضرب على الثانى) مطلقا دون الاول لانه كتب على صواب فالخطأ أولى
بالابطال (وقيل يبقى أحسنهما صورة وأبينهما) قراءة ويضرب على الآخر هكذا حكى ابن خلاد
القولين من غير مراعاة لاوائل السطور وآخرها وللفصل بين المتضايفين ونحو ذلك (وقال
القاضى عياض) هذا اذا تساوت الكلمتان فى المنازل بان كانتا فى اثنا . السطر أما (ان كانا
أول سطر ضرب على الثانى أو آخره فعلى الاول) يضرب صونا لاوائل السطور وأواخرها عن
الطمس (أو) الثانية (أول سطر و) الاولى (آخر) سطر (آخر فعلى آخر السطر) لان
مراعاة أول السطر أولى (فان تكرر المضاف والمضاف اليه او الموصوف والصفة ونحوه
روعى اتصالهما) بان لا يضرب على المتكرر بينهما بل على الاول فى المضاف والموصوف
أو الآخر فى المضاف اليه والصفة لان ذلك مضطر اليه للفهم فمراعاته أولى من مراعاة
تحسين الصورة فى الخط قال ابن الصلاح وهذا التفصيل من القاضى حسين (وأما الحك
والكشط والمحو فكرهها أهل العلم) كما تقدم (الثامنة غلب عليهم الاقتصار) فى الخط
(على الرمز فى حدثنا وأخبرنا) لتكررها (وشاع) ذلك وظهر (بحيث لا يخفى) ولا يلتبس
(فيكتبون من حدثنا الثاء والنون والالف) ويحذفون الحاء والدال (وقد تحذف الثاء) أيضا
ويقتصر على الضمير (و) يكتبون (من أخبرنا أنا) أى الهمزة والضمير (ولا تحسن زيادة
الباء قبل النون وان فعله البيهقى) وغيره لئلا تلتبس برمز حدثنا (وقد تزاد راء بعد الالف)
قبل النون أو خاء كما وجد فى خط المغاربة (و) قد تزاد (دال أول رمز حدثنا) ويحذف الحاء

فقط (ووجدت الدال) المذكورة (فى خط الحاكم وأبى عبد الرحمن السلمى والبيهقى) هكذا قال ابن الصلاح فالمصنف حاك كلامه أو رأى ذلك أيضا أو وجدت فى كلامه مبنيا للمفعول ﴿تنبيه﴾ يرمز أيضا حدثنى فيكتب ثنى أودثنى دون أخبرنى وأنبانا وأنبانى وأما قال فقال العراقى منهم من يرمز لها بقاف ثم اختلفوا فبعضهم يجمعها مع اداة التحديث فيكتب قثنا يريد قال حدثنا قال وقد توهم بعض من رآها هكذا انها الواو التى تأتى بعد حاء التحويل وليس كذلك وبعضهم يفردها فيكتب ق ثنا وهذا اصطلاح متروك وقال ابن الصلاح جرت العادة بحذفها خطا ولابد من النطق بها حال القراءة وسيأتى ذلك فى الفرع التاسع من النوع الآتى (واذا كان للحديث اسنادان أو أكثر) وجمعوا بينهما فى متن واحد (كتبوا عند الانتقال من اسناد الى اسناد ح) مفردة مهملة (ولم يعرف بيانها) أى بيان أمرها (عمن تقدم وكتب جماعة من الحفاظ) كأبى مسلم الليثى وأبى عثمان الصابونى (موضعها صح) فيشعر ذلك (بانها رمز صح) قال ابن الصلاح وحسن اثبات صح هنا لئلا يتوهم ان حديث هذا الاسناد سقط ولئلا يركب الاسناد الثانى على الاسناد الاول فيجعلا اسنادا واحدا (وقيل) هى حاء (من التحويل من اسناد الى اسناد وقيل) هى حاء من حائل (لانها تحول بين اسنادين فلا تكون من الحديث) كما قيل بذلك (ولا يلفظ عندها بشئ وقيل هى رمز الى قولنا الحديث وان أهل المغرب كلهم يقولون اذا وصلوا اليها الحديث والمختار انه يقول) عند الوصول اليها (حاويمر التاسعة ينبغى) فى كتابة التسميع (ان يكتب) الطالب (بعد البسملة اسم الشيخ) المسمع (ونسبه وكنيته) قال الخطيب وصورة ذلك حدثنا أبو فلان بن فلان الفلانى قال حدثنا فلان (ثم يسوق المسموع) على لفظه (ويكتب فوق البسملة أسماء السامعين) وأنسابهم (وتاريخ وقت) (السماع أو يكتبه فى حاشية أول ورقة) من الكتاب (أو آخر الكتاب أو) موضع آخر (حيث لا يخفى منه) والاول أحوط قال الخطيب وان كان السماع فى مجالس عدة كتب عند انتهاء السماع فى كل مجلس علامة البلاغ (وينبغى ان يكون) ذلك (بخط ثقة معروف الخط ولا بأس) عليه (عند هذا بان لا يصحح الشيخ عليه) أى لا يحتاج حينئذ الى كتابة الشيخ خطه بالتصحيح (ولا بأس ان يكتب سماعه بخط نفسه اذا كان ثقة كما فعله الثقات) قال ابن الصلاح وقد قرأ عبد الرحمن بن منده جزأ على ابى أحمد الفرضى وسأله خطه ليكون حجة له فقال له يا بنى عليك بالصدق فانك اذا عرفت به لا يكذبك أحد وتصدق فيما تقول وتنقل واذا كان غير ذلك فلو قيل لك ما هذا خط الفرضى ماذا تقول لهم (وعلى كاتب التسميع التحرى) فى ذلك والاحتياط (وبيان السامع والمسمع والمسموع بلفظ غير محتمل ومجانبة التساهل فيمن يثبته والحذر من اسقاط بعضهم) أى السامعين (لغرض فاسد) فان ذلك مما يؤديه الى عدم انتفاعه بما سمع (فان لم يحضر) مثبت السامع ما سمع (فله ان يعتمد) فى اثباته (فى حضورهم) على (خبر ثقة حضر) ذلك (ومن ثبت فى كتابه سماع غيره فقبيح به كتمانه) اياه (ومنعه نقل سماعه) منه (أو نسخ الكتاب) فقد قال وكيع أول بركة الحديث اعارة الكتب وقال سفيان الثورى من

بخل

بخل بالعلم ابتلى باحدى ثلاث أن ينساه أو يموت ولا ينتفع به أو تذهب كتبه قلت وقد ذم الله تعالى فى كتابه مانع العارية بقوله ويمنعون الماعون واعارة الكتب أهم من الماعون (واذا أعاره فلا يبطئ عليه) بكتابه الا بقدر حاجته قال الزهرى اياك وغلول الكتاب وهو حبسها عن أصحابها وقال الفضيل ليس من فعال أهل الورع ولا من فعال الحكماء ان يأخذ سماع رجل وكتابه فيحبسه عنه ومن فعل ذلك فقد ظلم نفسه (فان منعه) اعارته (فان كان سماعه مثبتا فيه) (برضا صاحب الكتاب) أو بخطه (لزمه اعارته والا فلا كذا قاله أئمة مذاهبهم فى أزمانهم منهم القاضى حفص بن غياث الحنفى) من الطبقة الاولى من أصحاب أبى حنيفة (واسمعيل ابن اسحق) (القاضى المالكى) صاحب أصحاب مالك (وأبو عبد الله الزبير الشافعى وحكم به القاضيان) الاولان أما حكم حفص فروى الرامهرمزى ان رجلا ادعى على رجل بالكوفة سماعا منه اياه فتحا كما اليه فقال لصاحب الكتاب أخرج الينا كتبك فما كان من سماع هذا الرجل بخط يدك ألزمناك وما كان بخطه أعفيناك منه قال الرامهرمزى فسألت أبا عبد الله الزبير عن هذا فقال لا يجئ فى هذا الباب حكم أحسن من هذا لان خط صاحب الكتاب دال على رضاه باستماع صاحبه معه وأما حكم اسمعيل فروى الخطيب انه تحوكم اليه فى ذلك فاطرق مليا ثم قال للمدعى عليه ان كان سماعه فى كتابك بخط يدك فيلزمك أن تعيره (وخالف فيه بعضهم والصواب الاول) وهو الوجوب قال ابن الصلاح قد تعاضدت أقوال هذه الائمة فى ذلك ويرجع حاصلها الى أن سماع غيره اذا ثبت فى كتابه برضاه فيلزمه اعارته اياه قال وقد كان لا يبين لى وجهه ثم وجهته بان ذلك بمنزلة شهادة له عنده فعليه أداؤها بما حوته وان كان فيه بذل ماله كما يلزم متحمل الشهادة أداؤها وان كان فيه بذل نفسه بالسعى الى مجلس الحكم لادائها وقال البلقينى عندى فى توجيهه غير هذا وهو ان مثل هذا من المصالح العامة التى يحتاج اليها مع حصول علقة بين المحتاج والمحتاج اليه تقتضى الزامه باسعافه فى مقصده قال وأصله اعارة الجدار لوضع جذوع الجار عليه وقد ثبت ذلك فى الصحيحين وقال بوجوب ذلك جمع من العلماء وهو أحد قولى الشافعى فاذا كان يلزم الجار بالعارية مع دوام الجذوع فى الغالب فلأن يلزم صاحب الكتاب مع عدم دوام العارية أولى (فاذا نسخه فلا ينقل سماعه الى نسخته) أى لا يثبته عليها (الا بعد المقابلة المرضية و) كذا (لا ينقل سماع) ما (الى نسخة الا بعد مقابلة مرضية) لئلا يغتر بتلك النسخة (الا ان يبين كونها غير مقابلة) على ما تقدم (النوع السادس والعشرون صفة رواية الحديث) وآدابه وما يتعلق بذلك (تقدم منه جمل فى النوعين قبله وغيرهما) كالفاظ الاداء (وقد شدد قوم فى الرواية فافرطوا) أى بالغوا (وتساهل) فيها (آخرون ففرطوا) أى قصروا (فمن المشددين من قال لا حجة الا فيما رواه) الراوى (من حفظه وتذكره روى) ذلك (عن مالك وأبى حنيفة وأبى بكر الصيدلانى) المروزى (الشافعى) فروى الحاكم من طريق ابن عبد الحكم عن أشهب قال سئل مالك أيؤخذ العلم ممن لا يحفظ حديثه وهو ثقة فقال لا قيل فان أتى بكتب فقال سمعتها

وهو ثقة فقال لا يؤخذ عنه أخاف ان يزاد فى حديثه بالليل يعنى وهو لا يدرى وعن يونس بن عبد الاعلى قال سمعت أشهب يقول سئل مالك عن الرجل الغير فهم يخرج كتابه فيقول هذا سمعته قال لا تأخذ الا عمن يحفظ حديثه أو يعرف وروى البيهقى عن مالك وعن أبى الزناد قال أدركت بالمدينة مائة كلهم مأمون لا يؤخذ عنهم شئ من الحديث يقال ليس من أهله ولفظ مالك لم يكونوا يعرفون ما يحدثون وهذا مذهب شديد وقد استقر العمل على خلافه فلعل الرواة فى الصحيحين ممن يوصف بالحفظ لا يبلغون النصف (ومنهم من جوزها من كتابه الا اذا خرج من يده) بالاعارة أو ضياع أو غير ذلك فلا يجوز حينئذ منه لجواز تغييره وهذا أيضا تشديد (وأما المتساهلون فتقدم بيان جمل عنهم فى النوع الرابع والعشرين) فى وجوه التحمل (ومنهم قوم رووا من نسخ غير مقابلة باصول فجعلهم الحاكم مجروحين قال وهذا كثير تعاطاه قوم من أكابر العلماء والصلحاء) وممن نسب اليه التساهل ابن لهيعة كان الرجل يأتيه بالكتاب فيقول هذا من حديثك فيحدثه به مقلداله قال المصنف زيادة على ابن الصلاح (وقد تقدم فى آخر الرابعة من النوع الماضى ان النسخة التى لم تقابل تجوز الرواية منها بشروط فيحتمل ان الحاكم يخالف فيه ويحتمل انه أراد) بما ذكره (اذا لم توجد الشروط والصواب ما عليه الجمهور وهو التوسط) بين الافراط والتفريط فخير الامور الوسط وما عداه شطط (فاذا قام) الراوى (فى التحمل والمقابلة) لكتابه (بما تقدم) من الشروط (جازت الرواية منه) أى من الكتاب (وان غاب) عنه (اذا كان الغالب) على الظن من أمره (سلامته من التغيير) والتبديل (لاسيما اذا كان ممن لا يخفى عليه التغيير غالبا) لان الاعتماد فى باب الرواية على غالب الظن (فروع) أربعة عشر (الاول الضرير اذا لم يحفظ ما سمعه فاستعان بثقة فى ضبطه) أى ضبط سماعه (وحفظ كتابه) عن التغيير (واحتاط عند القراءة عليه بحيث يغلب على ظنه سلامته من التغيير صحت روايته وهو أولى بالمنع من مثله فى البصير قال الخطيب والبصير الامى) فيما ذكر (كالضرير) وقد منع من روايتهما غير واحد من العلماء (الثانى اذا أراد الرواية من نسخة ليس فيها سماعه ولا هى مقابلة به) كما هو الاولى فى ذلك (لكن سمعت على شيخه) الذى سمع هو عليه فى نسخة خلافها (أو فيها سماع شيخه) على الشيخ الاعلى (أو كتبت عن شيخه وسكنت نفسه اليها لم تجزله الرواية منها عند عامة المحدثين) وقطع به ابن الصباغ لانه قد يكون فيها رواية ليست فى نسخة سماعه (ورخص فيه أيوب السختيانى ومحمد ابن بكر البرسانى قال الخطيب والذى يوجبه النظر) التفصيل وهو (انه متى عرف ان هذه الاحاديث هى التى سمعها من الشيخ جاز) له (ان يرويها) عنه (اذا سكنت نفسه الى صحتها وسلامتها) والا فلا قال ابن الصلاح (هذا اذا لم يكن له اجازة عامة عن شيخه لمروياته أو لهذا الكتاب فان كانت جازت له الرواية منها) مطلقا اذ ليس فيه أكثر من رواية تلك الزيادات بالاجازة (وله ان يقول حدثنا وأخبرنا) من غير بيان للاجازة والامر قريب يتسامح بمثله (وان كان فى النسخة سماع شيخ شيخه أو مسموعه على شيخ شيخه فيحتاج ان تكون له اجازة عامة من

شيخه

شيخه و) يكون (لشيخه) اجازة (مثلها من شيخه الثالث اذا وجد) الحافظ الحديث (فى كتابه خلاف) ما فى (حفظه فان كان حفظ منه رجع اليه وان كان حفظ من فم الشيخ اعتمد حفظه ان لم يشك وحسن ان يجمع) بينهما فى روايه (فيقول حفظى كذا وفى كتابى كذا) هكذا فعل شعبة وغيره (وان خالف غيره) من الحفاظ فيما يحفظ (قال حفظى كذا وقال فيه غيرى أو فلان كذا) فعل ذلك الثورى وغيره (واذا وجد سماعه فى كتابه ولا يذكره فعن أبى حنيفة وبعض الشافعية لا يجوز) له (روايته) حتى يتذكر (ومذهب الشافعى وأكثر أصحابه وأبى يوسف ومحمد) بن الحسن (جوازها وهو الصحيح) لعمل العلماء به سلفا وخلفا وباب الرواية على التوسعة (وشرطه ان يكون السماع بخطه أو بخط من يثق به والكتاب مصون) بحيث (يغلب على الظن سلامته من التغيير وتسكن اليه نفسه) وان لم يذكر أحاديثه حديثا حديثا (فان شك) فيه (لم يجز) الاعتماد عليه وكذا ان لم يكن الكتاب بخط ثقة بلا خلاف وعبر فى الروضة والمنهاج كاصليهما عن الشرط بقوله محفوظ عنده فاشعر بعدم الاكتفاء بظن سلامته من التغيير وتعقبه البلقينى فى التصحيح بان المعتمد عند العلماء قديما وحديثا العمل بما يوجد من السماع والاجازة مكتوبا فى الطباق التى يغلب على الظن صحتها وان لم يتذكر السماع ولا الاجازة ولم تكن الطبقة محفوظة عنده انتهى وهذا هو الموافق لما هنا وقد مشى عليه صاحب الحاوى الصغير فقال ويروى بخط المحفوظ ولم تكن الطبقة محفوظة عنده (الرابع ان لم يكن الراوى عالما بالالفاظ) ومدلولاتها (ومقاصدها خبيرا بما يحيل معانيها) بصيرا بمقادير التفاوت بينهما (لم تجزله الرواية) لما سمعه (بالمعنى بلا خلاف بل يتعين اللفظ الذى سمعه فان كان عالما بذلك فقالت طائفة من أصحاب الحديث والفقه والاصول لا يجوز الا بلفظه) واليه ذهب ابن سيرين وثعلب وأبو بكر الرازى من الحنفية وروى عن ابن عمر (وجوز بعضهم فى غير حديث النبى صلى الله عليه وسلم ولم يجوز فيه وقال جمهور السلف والخلف من الطوائف) منهم الائمة الاربعة (يجوز بالمعنى فى جميعه اذا قطع باداء المعنى) لان ذلك هو الذى تشهد به أحوال الصحابة والسلف ويدل عليه روايتهم للقصة الواحدة بالفاظ مختلفة وقد ورد فى المسئلة حديث مرفوع رواه ابن منده فى معرفة الصحابة والطبرانى فى الكبير من حديث عبد الله بن سليمان بن أكيمة الليثى قال قلت يا رسول الله انى أسمع منك الحديث لا أستطيع ان أؤديه كما أسمع منك يزيد حرفا أو ينقص حرفا فقال اذا لم تحلوا حراما ولم تحرموا حلالا وأصبتم المعنى فلا بأس فذكر ذلك للحسن فقال لولا هذا ما حدثنا واستدل لذلك الشافعى بحديث أنزل القرآن على سبعة أحرف فاقرؤا ما تيسر منه قال واذا كان الله برأفته بخلقه أنزل كتابه على سبعة أحرف علما منه بأن الحفظ قد يزل لتحل لهم قراءته وان اختلف لفظهم فيه ما لم يكن فى اختلافهم احالة معنى كان ما سوى كتاب الله سبحانه أولى أن يجوز فيه اختلاف اللفظ ما لم يحل معناه وروى البيهقى عن مكحول قال دخلت أنا وأبو الازهر على واثلة بن الاسقع فقلنا له يا أبا الاسقع حدثنا بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيه وهم ولا مزيد ولا نسيان فقال هل قرأ أحد منكم من القرآن

شيأ فقلنا نعم ومانحن له بحافظين جدا انا لنزيد الواو والالف وننقص قال فهذا القرآن مكتوب بين أظهركم لا تألونه حفظا وأنتم تزعمون أنكم تزيدون وتنقصون فكيف بأحاديث سمعناها من رسول الله صلى الله عليه وسلم عسى أن لا نكون سمعناها منه الامرة واحدة حسبكم اذا حدثنا كم بالحديث على المعنى وأسند أيضا فى المدخل عن جابر بن عبد الله قال قال حذيفة انا قوم عرب نردد الاحاديث فنقدم ونؤخر وأسند أيضا عن شعيب بن الحبحاب قال دخلت أنا وعبدان على الحسن فقلنا يا أبا سعيد الرجل يحدث بالحديث فيزيد فيه أو ينقص منه قال انما الكذب من تعمد ذلك وأسند أيضا عن جرير بن حازم قال سمعت الحسن يحدث باحاديث الاصل واحد والكلام مختلف وأسند عن ابن عون قال كان الحسن وابراهيم والشعبى يأتون بالحديث على المعانى وكان القاسم بن محمد وابن سيرين ورجاء بن حيوة يعيدون الحديث على حروفه وأسند عن أبى أويس قال سألنا الزهرى عن التقديم والتأخير فى الحديث فقال ان هذا يجوز فى القرآن فكيف به فى الحديث اذا أصبت معنى الحديث فلم تحل به حراما ولم تحرم به حلالا فلا بأس وأسند عن سفيان قال كان عمرو بن دينار يحدث بالحديث على المعنى وكان ابراهيم بن ميسرة لا يحدث الا على ماسمع وأسند عن وكيع قال ان لم يكن المعنى واسعا فقد هلك الناس قال شيخ الاسلام ومن أقوى حججهم الاجماع على جواز شرح الشريعة للعجم بلسانها للعارف به فاذا جاز الابدال بلغة أخرى فجوازه باللغة العربية أولى وقيل انما يجوز ذلك للصحابة دون غيرهم وبه جزم ابن العربى فى أحكام القرآن قال لانا لو جوزناه لكل أحد لما كنا على ثقة من الاخذ بالحديث والصحابة اجتمع فيهم أمران الفصاحة والبلاغة جبلة ومشاهدة أقوال النبى صلى الله عليه وسلم وأفعاله فافادتهم المشاهدة عقل المعنى جملة واستيفاء المقصد كله وقيل يمنع ذلك فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجوز فى غيره حكاه ابن الصلاح ورواه البيهقى فى المدخل عن مالك وروى عنه أيضا انه كان يتحفظ من الباء والياء والتاء فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عن الخليل بن أحمد انه قال ذلك أيضا واستدل له بقوله رب مبلغ أوعى من سامع فاذا رواه بالمعنى فقد أزال عن موضعه معرفة مافيه وقال الماوردى ان نسى اللفظ جاز لانه تحمل اللفظ والمعنى وعجز عن أداء أحدهما فيلزمه أداء الآخر لاسيما ان تركه قد يكون كتما للاحكام فان لم ينسه لم يجز أن يورده بغيره لان فى كلامه صلى الله عليه وسلم من الفصاحة ماليس فى غيره وقيل عكسه وهو الجواز لمن يحفظ اللفظ ليتمكن من التصرف فيه دون من نسيه وقال الخطيب يجوز بازاء مرادف وقيل ان كان موجبه علما جاز لان المعول على معناه ولا تجب مراعاة اللفظ وان كان عملا لم يجز وقال القاضى عياض ينبغى سد باب الرواية بالمعنى لئلا يتسلط من لا يحسن ممن يظن انه يحسن كما وقع للرواة كثيرا قديما وحديثا وعلى الجواز الاولى ايراد الحديث بلفظه دون التصرف فيه ولا شك فى اشتراط ان لا يكون مما تعبد بلفظه وقد صرح به هنا الزركشى واليه يرشد كلام العراقى الآتى فى ابدال

الرسول

الرسول بالنبى وعكسه وعندى انه يشترط أن لا يكون من جوامع الكلم (وهذا) الخلاف انما يجرى (فى غير المصنفات ولا يجوز تغيير) شئ من (مصنف) وابداله بلفظ آخر (وان كان بمعناه) قطعا لان الرواية بالمعنى رخص فيها من رخص لما كان عليهم فى ضبط الالفاظ من الحرج وذلك غير موجود فيما اشتملت عليه الكتب ولانه ان ملك تغيير اللفظ فليس يملك تغيير تصنيف غيره (وينبغى للراوى بالمعنى ان يقول عقيبه أو كما قال أو نحوه أو شبهه أو ما أشبهه هذا من الالفاظ) وقد كان قوم من الصحابة يفعلون ذلك وهم أعلم الناس بمعانى الكلام خوفا من الزلل لمعرفتهم بما فى الرواية بالمعنى من الخطر روى ابن ماجه وأحمد والحاكم عن ابن مسعود انه قال يوما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغرورقت عيناه وانتفخت أوداجه ثم قال أو مثله أو نحوه أو شبيه به وفى مسند الدارمى والكفاية للخطيب عن أبى الدرداء انه كان اذا حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أو نحوه أو شبهه وروى ابن ماجه وأحمد عن أنس بن مالك انه كان اذا حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرغ قال أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (واذا اشتبهت على القارئ لفظة فحسن ان يقول بعد قراءتها على الشك أو كما قال لتضمنه اجازة) من الشيخ (واذنا فى) رواية (صوابها) عنه (اذا بان) قال ابن الصلاح ثم لا يشترط افراد ذلك فى الاجازة كما تقدم قريبا (الخامس اختلاف العلماء فى رواية بعض الحديث الواحد دون بعض) وهو المسمى باختصار الحديث (فمنعه بعضهم مطلقا بناء على منع الرواية بالمعنى ومنعه بعضهم مع تجويزها بالمعنى اذا لم يكن رواه هو أو غيره بتمامه قبل هذا) وان رواه هو مرة أخرى أو غيره على التمام جاز (وجوزه بعضهم مطلقا) قيل وينبغى تقييده بما اذا لم يكن المحذوف متعلقا بالمأتى به تعلقا يخل بالمعنى حذفه كالاستثناء والشرط والغاية ونحو ذلك والامر كذلك فقد حكى الصفى الهندى الاتفاق على المنع حينئذ (والصحيح التفصيل) وهو المنع من غير العالم (وجوازه من العارف اذا كان ماتركه) متميزا عما نقله (غير متعلق بما رواه بحيث لا يختل البيان ولا يختلف الدلالة) فيما نقله (بتركه و) على هذا يجوز ذلك (سواء جوزناها بالمعنى أم لا) سواء (رواه قبل تاما أم لا) لان ذلك بمنزلة خبرين منفصلين وقد روى البيهقى فى المدخل عن ابن المبارك قال علمنا سفيان اختصار الحديث (هذا ان ارتفعت منزلته عن التهمة فأما من رواه) مرة (تاما فخاف ان رواه ثانيا ناقصا ان يتهم بزيادة) فيما رواه (أولا أو نسيان لغفلة وقلة ضبط) فيما رواه (ثانيا فلا يجوز له النقصان ثانيا ولا ابتداء ان تعين عليه أداء) تمامه لئلا يخرج بذلك باقيه عن حيز الاحتجاج به قال سليم فان رواه أولا ناقصا ثم أراد روايته تاما وكان ممن يتهم بالزيادة كان ذلك عذرا له فى تركها وكتمانها (وأما تقطيع المصنف الحديث) الواحد (فى الابواب) بحسب الاحتجاج به فى المسائل كل مسئلة على حدة (فهو الى الجواز أقرب) ومن المنع أبعد (قال الشيخ) ابن الصلاح (ولا يخلو من كراهة) وعن أحمد ينبغى ان لا يفعل حكاه عنه الخلال قال المصنف (وما أظنه يوافق عليه) فقد فعله الائمة مالك والبخارى وأبو داود والنسائى وغيرهم ﴿تنبيه﴾ قال البلقينى

يجوز حذف زيادة مشكوك فيها بلا خلاف وكان مالك يفعله كثيرا تورعا بل كان يقطع اسناد الحديث اذا شك فى وصله قال ومحل ذلك زيادة لاتعلق للمذكور بها فان تعلق ذكرها مع الشك كحديث العرايا فى خمسة أوسق أودون خمسة أوسق ﴿فائدة﴾ يجوز فى كتابة الاطراف الاكتفاء ببعض الحديث مطلقا وان لم يفد (السادس ينبغى) للشيخ (أن لا يروى حديثه (بقراءة لحان أو مصحف) فقد قال الاصمعى ان أخوف ماأخاف على طالب العلم اذالم يعرف النحو ان يدخل فى جملة قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على فليتبوأ مقعده من النار لانه لم يكن يلحن فهما رويت عنه ولحنت فيه كذبت عليه وشكا سيبويه حماد بن سلمة الى الخليل فقال له سألته عن حديث هشام بن عروة عن أبيه فى رجل رعف فانتهرنى وقال أخطأت انما هو رعف بفتح العين فقال الخليل صدق أتلقى بهذا الكلام أبا اسامة (وعلى طالب الحديث ان يتعلم من النحو واللغة ما يسلم به من اللحن والتصحيف) روى الخطيب عن شعبة قال من طلب الحديث ولم يبصر العربية كمثل رجل عليه برنس وليس له رأس وروى أيضا عن حماد بن سلمة قال مثل الذى يطلب الحديث ولا يعرف النحو مثل الحمار عليه مخلاة ولاشعير فيها وروى الخليلى فى الارشاد عن العباس بن المغيرة بن عبد الرحمن عن أبيه قال جاء عبد العزيز الدراوردى فى جماعة الى أبى ليعرضوا عليه كتابا فقرأ لهم الدراوردى وكان ردىء اللسان يلحن فقال أبى ويحك يادراوردى أنت كنت الى اصلاح لسانك قبل النظر فى هذا الشان أحوج منك الى غير ذلك (وطريقه فى السلامة من التصحيف الاخذ من أفواه أهل المعرفة والتحقيق) والضبط عنهم لامن بطون الكتب (واذا وقع فى روايته لحن أو تحريف ف) قد (قال ابن سيرين و) عبد الله (بن سخبرة) وأبو معمر وأبو عبيد القاسم بن سلام فيما رواه البيهقى عنهما (يرويه) على الخطا (كما سمعه) قال ابن الصلاح وهذا غلو فى اتباع اللفظ والمنع من الرواية بالمعنى (والصواب وقول الاكثرين) منهم ابن المبارك والاوزاعى والشعبى والقاسم بن محمد وعطاء وهمام والنضر بن شميل (انه يرويه على الصواب) لاسيما فى اللحن الذى لا يختلف المعنى به واختار ابن عبد السلام ترك الخطا والصواب أيضا حكاه عنه ابن دقيق العيد اما الصواب فانه لم يسمع كذلك وأما الخطا فلان النبى صلى الله عليه وسلم لم يقله كذلك (وأما اصلاحه فى الكتاب) وتغيير ما وقع فيه (فجوزه بعضهم) أيضا (والصواب تقريره فى الاصل على حاله مع التضبيب عليه وبيان الصواب فى الحاشية) كما تقدم فان ذلك أجمع للمصلحة وأنفى للمفسدة وقد يأتى من يظهر له وجه صحته ولو فتح باب التغيير لجسر عليه من ليس بأهل (ثم الاولى عند السماع ان يقرأه) أولا (على الصواب ثم يقول) وقع (فى روايتنا أو عند شيخنا أو من طريق فلان كذا وله أن يقرأ مافى الاصل) أولا (ثم يذكر الصواب) وانما كان الاول أولى كيلا يتقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم مالم يقل (وأحسن الاصلاح) ان يكون (بما جاء فى رواية) أخرى (أو حديث آخر) فان ذاكره آمن من التقول المذكورة (وان كان الاصلاح بزيادة الساقط) من الاصل (فان لم يغاير معنى

الاصل فهو على ماسبق) كذا عبر ابن الصلاح أيضا وعبارة العراقى فلا بأس بالحاقه فى الاصل من غير تنبيه على سقوطه بأن يعلم انه سقط فى الكتابة كلفظة ابن فى النسب وكحرف لا يختلف المعنى به وقد سأل أبو داود أحمد بن حنبل فقال وجدت فى كتاب حجاج عن جريج يجوز لى أن أصلحه ابن جريج قال أرجو ان يكون هذا لا بأس به وقيل لمالك أرأيت حديث النبى صلى الله عليه وسلم يزاد فيه الواو والالف والمعنى واحد فقال أرجو ان يكون خفيفا (فان غاير الساقط) معنى ماوقع فى الاصل (تأكد الحكم بذكر الاصل مقرونا بالبيان) لما سقط (فان علم ان بعض الرواة) له (أسقطه وحده) وان من فوقه من الرواة أتى به (فله أيضا ان يلحقه فى نفس الكتاب مع كلمة يعنى) قبله كما فعل الخطيب اذ روى عن ابى عمر بن مهدى عن المحاملى بسنده الى عروة عن عمرة يعنى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدنى الى رأسه فأرجله قال الخطيب كان فى أصل ابن مهدى عن عمرة قالت كان فالحقنا فيه ذكر عائشة اذ لم يكن منه بد وعلمنا ان المحاملى كذلك رواه وانما سقط من كتاب شيخنا وقلنا له مافيه يعنى لان ابن مهدى لم يقل لنا ذلك قال وهكذا رأيت غير واحد من شيوخنا يفعل فى مثل هذا ثم روى عن وكيع قال انا أستعين فى الحديث بيعنى (هذا اذا علم ان شيخه رواه) له (على الخطا فأما ان رواه فى كتاب نفسه وغلب على ظنه أنه) أى السقط (من كتابه لامن شيخه فيتجه) حينئذ (اصلاحه فى كتابه و) فى (روايته) عند تحديثه كما تقدم عن أبى داود (كما اذا درس من كتابه بعض الاسناد أو المتن) بتقطع أو بلل ونحوه (فانه يجوز) له (استدراكه من كتاب غيره اذا عرف صحته) ووثق به بأن يكون أخذه عن شيخه وهو ثقة (وسكنت نفسه الى ان ذلك هو الساقط كذا قال أهل التحقيق) وممن فعله نعيم بن حماد (ومنعه بعضهم) وان كان معروفا محفوظا نقله الخطيب عن أبى محمد بن ماسى (وبيانه حال الرواية أولى) قاله الخطيب (وهكذا الحكم) جار (فى استثبات الحافظ ماشك فيه من كتاب) ثقة (غيره أو حفظه) كما روى عن أبى عوانة وأحمد وغيرهما ويحسن ان يبين مرتبته كما فعل يزيد بن هرون وغيره ففى مسند أحمد حدثنا يزيد بن هرون أنا عاصم بالكوفة فلم أكتبه فسمعت شعبة يحدث به فعرفته به عن عاصم عن عبد الله بن سرجس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سافر قال اللهم انى أعوذ بك من وعثاء السفر وفى غير المسند عن يزيد أنا عاصم وثبتنى فيه شعبة فان بين أصل التثبت دون من ثبته فلا بأس فعله أبو داود فى سننه عقب حديث الحكم بن حزن قال ثبتنى فى شئ منه بعض أصحابنا (فان وجد فى كتابه كلمة) من غريب العربية (غير مضبوطة أشكلت عليه جاز ان يسأل عنها العلماء بها ويرويها على مايخبرونه) به فعل ذلك أحمد واسحق وغيرهما وروى الخطيب عن عفان بن سلمة انه كان يجىء الى الاخفش وأصحاب النحو يعرض عليهم نحو الحديث يعرب به (السابع اذا كان الحديث عنده عن اثنين أو أكثر) من الشيوخ (واتفقا فى المعنى دون اللفظ فله جمعهما) أو جمعهم (فى الاسناد) مسمين (ثم يسوق الحديث على لفظ رواية (أحدهما فيقول أنا فلان وفلان واللفظ لفلان أو هذا لفظ فلان) وله ان يخص فعل

القول من له اللفظ وان يأتى به لهما فيقول بعد ما تقدم (قال أو قالا أنا فلان ونحوه من
العبارات ولمسلم فى صحيحه عبارة حسنة) أفصح مما تقدم (كقوله ثنا أبو بكر) بن أبى شيبة
(وأبو سعيد) الاشج (كلاهما عن أبى خالد قال أبو بكر ثنا أبو خالد عن الاعمش فظاهره)
حيث أعاده ثانيا (ان اللفظ لابى بكر) قال العراقى ويحتمل انه أعاده لبيان التصريح
بالتحديث وان الاشج لم يصرح (فان لم يخص) أحدهما بنسبة اللفظ اليه بل أتى ببعض
لفظ هذا وبعض لفظ الآخر (فقال أخبرنا فلان وفلان وتقاربا فى اللفظ) أو والمعنى واحد
(قالا حدثنا فلان جاز على جواز الرواية بالمعنى) دون ما اذا لم يجوزها قال ابن الصلاح وقول
أبى داود حدثنا مسدد وأبو توبة المعنى قالا حدثنا أبو الاحوص يحتمل ان يكون من قبيل
الاول فيكون اللفظ لمسدد ويوافقه أبو توبة فى المعنى ويحتمل ان يكون من قبيل الثانى
فلا يكون أورد لفظ أحدهما خاصة بل رواه عنهما بالمعنى قال وهذا الاحتمال يقرب فى قول
مسلم المعنى واحد (فان لم يقل) أيضا (تقاربا) ولا شبهه (فلا بأس به) أيضا (على جواز
الرواية بالمعنى وان كان قد عيب به البخارى أو غيره واذا سمع من جماعة) كتابا (مصنفا
فقابل نسخته بأصل بعضهم) دون الباقى (ثم رواه عنهم) كلهم (وقال اللفظ لفلان)
المقابل بأصله (فيحتمل جوازه) كالاول لان ما أورده قد سمعه بنصه ممن يذكر انه بلفظه
(و) يحتمل (منعه) لانه لا علم عنده بكيفية رواية الآخرين حتى يخبر عنها بخلاف ما سبق
فانه اطلع فيه على موافقة المعنى قاله ابن الصلاح وحكاه أيضا العراقى ولم يرجح شيأ من
الاحتمالين وقال البدر بن جماعة فى المنهل الروى يحتمل تفصيلا آخر وهو النظر الى الطرق
فان كانت متباينة باحاديث مستقلة لم يجز وان كان تفاوتها فى ألفاظ أو لغات أو اختلاف
ضبط جاز (الثامن ليس له أن يزيد فى نسب غير شيخه) من رجال الاسناد (أو صفته) مدرجا
ذلك حيث اقتصر شيخه على بعضه (الا أن يميزه فيقول) مثلا (هو ابن فلان الفلانى أو يعنى
ابن فلان ونحوه) فيجوز فعل ذلك أحمد وغيره (فان ذكر شيخه نسب شيخه) بتمامه (فى أول
حديث ثم اقتصر فى باقى أحاديث الكتاب على اسمه أو بعض نسبه فقد حكى الخطيب عن أكثر
العلماء جواز روايته تلك الاحاديث مفصولة عن) الحديث (الاول مستوفيا نسب شيخ شيخه
و) حكى (عن بعضهم) ان (الاولى) فيه أيضا (أن يقول يعنى ابن فلان و) حكى (عن على بن
المدينى وغيره) كشيخه أبى بكر الاصبهانى الحافظ انه (يقول حدثنى شيخى ان فلان بن فلان
حدثه و) حكى (عن بعضهم) انه يقول (أنا فلان هو ابن فلان واستحبه) أى هذا الاخير
(الخطيب) لان لفظ ان استعملها قوم فى الاجازة كما تقدم قال ابن الصلاح (وكله جائز
وأولاه) أن يقول (هو ابن فلان أو يعنى ابن فلان ثم) بعده (قوله ان فلان بن فلان ثم) بعده
(أن يذكره بكماله من غير فصل) ﴿تنبيه﴾ قال فى الاقتراح ومن الممنوع أيضا أن يزيد تاريخ
السماع اذا لم يذكره الشيخ أو يقول بقراءة فلان أو بتخريج فلان حيث لم يذكره (التاسع جرت
العادة بحذف قال ونحوه بين رجال الاسناد خطا) اختصارا (وينبغى للقارئ اللفظ بها) عبارة

ابن

ابن الصلاح ولا بد من ذكره حال القراءة (واذا كان فيه قرئ على فلان أخبرك فلان أو قرئ
على فلان حدثنا فلان فليقل القارئ فى الاول قيل له أخبرك فلان وفى الثانى قال ثنا فلان)
قال ابن الصلاح وقد جاء هذا مصرحا به خطا قلت وينبغى أن يقال فى قرأت على فلان قلت له
أخبرك فلان (واذا تكرر لفظ قال كقوله) أى البخارى (حدثنا صالح) بن حبان (قال قال
عامر) (الشعبى فانهم يحذفون احدهما خطا) وهى الاولى فيما يظهر (فليلفظ بهما القارئ
جميعا قال المصنف من زيادته (ولو ترك القارئ قال فى هذا كله فقد أخطأ والظاهر صحة
السماع) لان حذف القول جائز اختصارا جاء به القرآن العظيم وكذا قال ابن الصلاح أيضا
فى فتاويه معبرا بالاظهر قال العراقى وقد كان بعض أئمة العربية وهو العلامة شهاب الدين
عبد اللطيف بن المرحل ينكر اشتراط المحدثين التلفظ بقال فى أثناء السند وما أدرى ما
وجه انكاره لان الاصل هو الفصل بين كلامى المتكلمين للتمييز بينهما وحيث لم يفصل فهو
مضمر والاضمار خلاف الاصل قلت وجه ذلك فى غاية الظهور لان أخبرنا وحدثنا بمعنى قال
لنا اذ حدث بمعنى قال ونا بمعنى لنا فقوله حدثنا فلان حدثنا فلان معناه قال لنا فلان قال لنا
فلان وهذا واضح لا اشكال فيه وقد ظهر لى هذا الجواب وأنا فى أوائل الطلب فعرضته لبعض
المدرسين فلم يهتد لفهمه لجهله بالعربية ثم رأيته بعد نحو عشر سنين منقولا عن شيخ الاسلام
وانه كان ينصر هذا القول ويرجحه ثم وقفت عليه بخطه فلله الحمد ﴿تنبيه﴾ مما يحذف
فى الخط أيضا لا فى اللفظ لفظ انه كحديث البخارى عن عطاء بن أبى ميمونة سمع أنس بن مالك أى
انه سمع قال ابن حجر فى شرحه لفظ انه يحذف فى الخط عرفا (العاشر النسخ والاجزاء المشتملة
على أحاديث باسناد واحد كنسخة همام) بن منبه (عن أبى هريرة) رواية عبد الرزاق عن
معمر عنه (منهم من يجدد الاسناد) فيذكره (أول كل حديث) منها (وهو أحوط) وأكثر
ما يوجد فى الاصول القديمة وأوجبه بعضهم (ومنهم من يكتفى به فى أول حديث) منها (أو أول
كل مجلس) من سماعها (ويدرج الباقى عليه قائلا فى كل حديث) بعد الحديث الاول
(وبالاسناد أو وبه وهو الاغلب) الاكثر (فمن سمع هكذا فاراد رواية غير الاول) مفردا عنه
(باسناده جاز) له ذلك (عند الاكثرين) منهم وكيع وابن معين والاسماعيلى لان المعطوف
له حكم المعطوف عليه وهو بمثابة تقطيع المتن الواحد فى أبواب باسناده المذكور فى أوله
(ومنعه) الاستاذ (أبو اسحق الاسفراينى وغيره) كبعض أهل الحديث روى ذلك تدليسا
(فعلى هذا طريقه أن يبين) ويحكى ذلك وهو على الاول أحسن (كقول مسلم) فى الرواية
من نسخة همام (حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن همام) بن منبه بكسر
الموحدة المشددة (قال هذا ما حدثنا أبو هريرة وذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان أدنى مقعد أحدكم فى الجنة الحديث) واطرد لمسلم ذلك (وكذا فعله كثير من
المؤلفين) وأما البخارى فانه لم يسلك قاعدة مطردة فتارة يذكر أول حديث فى النسخة ويعطف
عليه الحديث الذى يساق الاسناد لاجله كقوله فى الطهارة ثنا أبو اليمان أنا شعيب ثنا أبو

الزناد عن الاعرج انه سمع أباهريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون وقال لا يبولن أحدكم فى الماء الدائم الحديث فاشكل على قوم ذكره نحن الآخرون السابقون فى هذا الباب وليس مراده الاماذكرناه وتارة يقتصر على الحديث الذى يريده وكانه أراد بيان ان كلا من الامرين جائز (وأما) اعادة (بعض) من المحدثين (الاسناد آخر الكتاب) أو الجزء (فلا يرفع هذا الخلاف) الذى يمنع افراد كل حديث بذلك الاسناد عند روايتها لكونه لا يقع متصلا بواحد منها (الا انه يفيد احتياطا و) يتضمن (اجازة بالغة من أعلى أنواعها) قلت ويفيد سماعه لمن لم يسمعه أولا (الحادى عشر اذا قدم) الراوى (المتن على الاسناد (كقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا) ثم يذكر الاسناد بعده (أو المتن وأخر الاسناد) من أعلى (كروى نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم كذا ثم يقول أخبرنا به فلان عن فلان حتى يتصل) بما قدمه (صح وكان متصلا فلو أراد من سمعه هكذا تقديم جميع الاسناد) بان يبدأ به أولا ثم يذكر المتن (فجوزه بعضهم) أى أهل الحديث من المتقدمين قال المصنف فى الارشاد وهو الصحيح قال ابن الصلاح (وينبغى) ان يكون (فيه خلاف كتقديم بعض المتن على بعض) أى كالخلاف فيه فان الخطيب حكى فيه المنع (بناء على) منع (الرواية بالمعنى) والجواز على جوازها قال البلقينى وهذا التخريج ممنوع والفرق ان تقديم بعض الالفاظ على بعض يؤدى الى الاخلال بالمقصود فى العطف وعود الضمير ونحو ذلك بخلاف تقديم السند كله أو بعضه فلذلك جاز فيه ولم يتخرج على الخلاف انتهى قلت والمسئلة المبنى عليها أشار اليها المصنف كابن الصلاح ولم يفرداها بالكلام عليها وقد عقد الرامهرمزى لذلك بابا فحكى عن الحسن والشعبى وعبيدة وابراهيم وأبى نضرة الجواز اذا لم يغير المعنى قال المصنف وينبغى القطع به اذا لم يكن للمقدم ارتباط بالمؤخر ﴿فائدة﴾ قال شيخ الاسلام تقديم الحديث على السند يقع لابن خزيمة اذا كان فى السند من فيه مقال فيبتدئ به ثم بعد الفراغ يذكر السند قال وقد صرح ابن خزيمة بان من رواه على غير ذلك الوجه لا يكون فى حل منه فحينئذ ينبغى ان يمنع هذا ولو جوزنا الرواية بالمعنى (ولو روى حديثا باسناد) له (ثم اتبعه باسناد آخر وحذف متنه أحاله على المتن الاول (وقال فى آخره مثله فاراد السامع) لذلك منه (رواية المتن الاول (بالاسناد الثانى) فقط (فالاظهر منعه وهو قول شعبة وأجازه) سفيان (الثورى وابن معين اذا كان) الراوى (متحفظا) ضابطا (مميزا بين الالفاظ) ومعناه ان لم يكن كذلك (وكان جماعة من العلماء اذا روى أحدهم مثل هذا ذكر الاسناد ثم قال مثل حديث قبله متنه كذا واختار الخطيب هذا وأما اذا قال نحوه فاجازه الثورى) أيضا كمثله (ومنعه شعبة) وقال هو شك بل هو أولى من المنع فى مثله (وابن معين) أيضا وان جوزه فى مثله (قال الخطيب فرق ابن معين بين مثله ونحوه و) يصح على منع الرواية بالمعنى فاما على جوازها فلا فرق قال الحاكم) ان مما (يلزم الحديثى من) الضبط و (الاتقان ان يفرق بين مثله ونحوه فلا يحل له ان يقول مثله الا اذا) علم انهما (اتفقا فى اللفظ ويحل) ان يقول (نحوه اذا كان بمعناه الثانى عشر اذا ذكر

الاسناد و بعض المتن ثم قال وذكر الحديث) ولم يتمه أو قال بطوله أو الحديث وأضمر وذكر (فاراد السامع روايته) عنه (بكماله فهو أولى بالمنع من) مسئلة (مثله ونحوه) السابقة لانه اذا منع هنالك مع انه قد ساق فيها جميع المتن قبل ذلك باسناد آخر فلأن يمنع هنا ولم يسبق الا بعض الحديث من باب أولى وبذلك جزم قوم (فمنعه الاستاذ أبو اسحق) الاسفراينى (وأجازه الاسماعيلى اذا عرف المحدث والسامع مثل ذلك الحديث) قال (والاحتياط أن يقتصر على المذكور ثم يقول قال وذكر الحديث وهو هكذا) أو وتمامه كذا (ويسوقه بكماله) وفصل ابن كثير فقال ان كان سمع الحديث المشار اليه قبل ذلك على الشيخ فى ذلك المجلس أو غيره جاز والا فلا (واذا جوزا طلاقه فالتحقيق انه بطريق الاجازة القوية) الاكيدة من جهات عديدة (فيما لم يذكره الشيخ) فجاز لهذا مع كونه أوله سماعا ادراج الباقى عليه (ولا يفتقر الى افراده بالاجازة الثالث عشر قال الشيخ) ابن الصلاح (الظاهر انه لا يجوز تغيير قال النبى صلى الله عليه وسلم الى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عكسه وان جازت الرواية بالمعنى) وكان أحمد اذا كان فى الكتاب عن النبى صلى الله عليه وسلم وقال المحدث رسول الله ضرب وكتب رسول الله وعلل ابن الصلاح ذلك (لاختلافه) أى اختلاف معنى النبى والرسول لان الرسول من أوحى اليه للتبليغ والنبى من أوحى اليه للعمل فقط قال المصنف (والصواب والله أعلم جوازه لانه) وان اختلف معناه فى الاصل (لا يختلف) به (هنا معنى) اذ المقصود نسبة القول لقائله وذلك حاصل بكل من الموضعين (وهذا مذهب أحمد بن حنبل) كما سأله ابنه صالح عنه فقال أرجو ان لا يكون به بأس وما تقدم عنه محمول على استحباب اتباع اللفظ دون اللزوم (وحماد بن سلمة والخطيب) وبعضهم استدل للمنع بحديث البراء بن عازب فى الدعاء عند النوم وفيه ونبيك الذى أرسلت فاعاده على النبى صلى الله عليه وسلم فقال ورسولك الذى أرسلت فقال لا ونبيك الذى أرسلت قال العراقى ولا دليل فيه لان ألفاظ الاذكار توقيفية وربما كان فى اللفظ سر لا يحصل بغيره ولعله أراد ان يجمع بين اللفظين فى موضع واحد قال والصواب ماقاله النووى وكذا قال البلقينى وقال البدر بن جماعة لو قيل يجوز تغيير النبى الى الرسول ولا يجوز عكسه لما بعد لان فى الرسول معنى زائدا على النبى (الرابع عشر اذا كان فى سماعه بعض الوهن) أى الضعف (فعليه بيانه حال الرواية) فان فى اغفاله نوعا من التدليس وذلك كأن يسمع من غير أصل أو يحدث هو أو الشيخ وقت القراءة أو حصل نوم أو نسخ أو سمع بقراءة مصحف ولحان أو كان التسميع بخط من فيه نظر (ومنه اذا حدثه من حفظه فى المذاكرة) لتساهلهم فيها (فليقل حدثنا فى المذاكرة) ونحوه (كما فعله الائمة ومنع جماعة منهم) كابن مهدى وابن المبارك وأبى زرعة (الحمل عنهم حال المذاكرة) لتساهلهم فيها ولان الحفظ خوان وامتنع جماعة من رواية ما يحفظونه الا من كتبهم لذلك منهم أحمد ابن حنبل (واذا كان الحديث عن) رجلين أحدهما (ثقة و) الآخر (مجروح) كحديث لانس مثلا يرويه عنه ثابت البنانى وأبان بن أبى عياش (أو) عن (ثقتين فالاولى ان

يذ كرهما) لجواز ان يكون فيه شئ لاحدهما لم يذكره الآخر وحمل لفظ أحدهما على الآخر (فان اقتصر على ثقة فيهما لم يحرم) لان الظاهر اتفاق الروايتين وما ذكره من الاحتمال نادر بعيد ومحذور الاسقاط فى الثانى أقل من الاول قال الخطيب وكان مسلم بن الحجاج فى مثل هذا ربما أسقط المجروح ويذكر الثقة ثم يقول وآخر كناية عن المجروح قال وهذا القول لا فائدة فيه وقال البلقينى بل له فائدة تكثير الطرق (واذا سمع بعض حديث من شيخ و بعضه) الآخر (من) شيخ (آخر فروى جملته عنهما مبينا أن بعضه عن أحدهما و بعضه عن الآخر) غير مميز لما سمعه من كل شيخ عن الآخر (جاز ثم يصير كل جزء منه كانه رواه عن أحدهما مبهما فلا يحتج بشئ منه ان كان فيهما مجروح) لانه ما من جزء منه الا و يجوز ان يكون عن ذلك المجروح (ويجب ذكرهما) حينئذ (جميعا مبينا أن عن أحدهما بعضه وعن الآخر بعضه) ولا يجوز ذكر أحدهما ساكتا عن ذلك ولا اسقاط أحدهما مجروحا كان أو ثقة ومن أمثلة ذلك حديث الافك فى الصحيح من رواية الزهرى حيث قال حدثنى عروة وسعيد بن المسيب وعلقمة ابن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة قال وكل قد حدثنى طائفة من حديثها ودخل حديث بعضهم فى بعض وانا أوعى لحديث بعضهم من بعض فذكر الحديث قال العراقى وقد اعترض بأن البخارى أسقط بعض شيوخه فى مثل هذه الصورة واقتصر على واحد فقال فى كتاب الرقاق من صحيحه حدثنى أبو نعيم بنصف من هذا الحديث ثنا عمرو بن دينار ثنا مجاهد أن أبا هريرة كان يقول والله الذى لا اله الا هو ان كنت لاعتمد بكبدى على الارض من الجوع الحديث قال والجواب ان الممتنع انما هو اسقاط بعضهم وايراد كل الحديث عن بعضهم لانه حينئذ يكون قد حدث عن المذكور ببعض ما لم يسمعه منه فأما اذا بين انه لم يسمع منه الا بعض الحديث كما فعل البخارى هنا فليس بممتنع وقد بين البخارى فى كتاب الاستئذان البعض الذى سمعه من أبى نعيم فقال حدثنا أبو نعيم ثنا عمرو ثنا محمد بن مقاتل أنا عبد الله أنا عمرو بن دينار انا مجاهد عن أبى هريرة قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد لبنا فى قدح فقال أبا هر الحق أهل الصفة فادعهم الى قال فأتيتهم فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم فدخلوا انتهى فهذا هو بعض حديث أبى نعيم الذى ذكره فى الرقاق وأما بقية الحديث فيحتمل ان البخارى أخذه من كتاب أبى نعيم وجادة أو اجازة أو سمعه من شيخ آخر غير أبى نعيم اما محمد بن مقاتل أو غيره ولم يبين ذلك بل اقتصر على اتصال بعض الحديث من غير بيان ولكن ما من قطعة منه الا وهى محتملة لانها غير متصلة بالسماع الا القطعة التى صرح فى الاستئذان باتصالها (النوع السابع والعشرون معرفة آداب المحدث علم الحديث شريف) وكيف لا وهو الوصلة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والباحث عن تصحيح أقواله وأفعاله والذب عن ان ينسب اليه ما لم يقله وقد قيل فى تفسير قوله تعالى يوم ندعو كل أناس بامامهم ليس لاهل الحديث منقبة أشرف من ذلك لانه لا امام لهم غيره صلى الله عليه وسلم ولان سائر العلوم الشرعية محتاجة اليه اما الفقه فواضح وأما التفسير فلان أولى ما فسر به

كلام الله تعالى ما ثبت عن نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم وهو علم (يناسب مكارم الاخلاق ومحاسن الشيم) و ينافر ضد ذلك (و) هو (من علوم الآخرة) المحضة بخلاف غيره فى الجملة قال أبو الحسن شبويه من أراد علم القبر فعليه بالاثر ومن أراد علم الخبر فعليه بالراى (من حرمه حرم خيرا عظيما ومن رزقه نال فضلا جسيما) و يكفيه انه يدخل فى دعوته صلى الله عليه وسلم حيث قال نضر الله امرأ سمع مقالتى فوعاها قال سفيان بن عيينة ليس من أهل الحديث أحد الا وفى وجهه نضرة لهذا الحديث وقال اللهم ارحم خلفائى قيل ومن خلفاؤك قال الذين يأتون من بعدى يروون أحاديثى وسنتى رواه الطبرانى وغيره وكان تلقيب المحدث بأمير المؤمنين مأخوذا من هذا الحديث وقد لقب به جماعة منهم سفيان وابن راهويه والبخارى وغيرهم (فعلى صاحبه تصحيح النية) واخلاصها (وتطهير قلبه من أعراض الدنيا) وأدناسها كحب الرياسة ونحوها وليكن أكبر همه نشر الحديث والتبليغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالاعمال بالنيات وقد قال سفيان الثورى قلت لحبيب بن أبى ثابت حدثنا قال حتى تحسن النية وقيل لابى الاحوص سلام بن سليم حدثنا فقال ليس لى نية فقالوا له انك تؤجر فقال

يمنونى الخير الكثير وليتنى * نجوت كفافا لا علىّ ولا ليا

وقال حماد بن زيد استغفر الله ان لذكر الاسناد فى القلب خيلاء (واختلف فى السن الذى يحسن ان (يتصدى فيه لاسماعه) فقال ابن خلاد اذا بلغ الخمسين لانها انتهاء الكهولة وفيها مجتمع الاشد قال ولا ينكر عند الاربعين لانها حد الاستواء ومنتهى الكمال وعندها ينتهى عزم الانسان وقوته و يتوفر عقله و يجود رأيه وأنكر ذلك القاضى عياض وقال كم من السلف فمن بعدهم من لم ينته الى هذا السن ونشر من الحديث والعلم ما لا يحصى كعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبير وابراهيم النخعى وجلس مالك للناس ابن نيف وعشرين وقيل ابن سبع عشرة سنة والناس متوافرون وشيوخه أحياء ربيعة والزهرى ونافع وابن المنكدر وابن هرمز وغيرهم وكذلك الشافعى وأئمة من المتقدمين والمتأخرين وقد حدث بندار وهو ابن ثمانى عشرة وحدث البخارى وما فى وجهه شعرة وهلم جرا قال ابن الصلاح ما قاله ابن خلاد محله فيمن يؤخذ عنه الحديث لمجرد الاسناد من غير براعة فى العلم فانه لا يحتاج اليه لعلو اسناده الا عند السن المذكور أما من عنده براعة فى العلم فانه يؤخذ عنه قبل السن المذكور قال (والصحيح انه متى احتيج الى ما عنده جلس له فى أى سن كان و ينبغى ان يمسك عن التحديث اذا خشى التخليط بهرم أو خرف أو عمى و يختلف ذلك باختلاف الناس) وضبطه ابن خلاد بالثمانين قال والتسبيح والذكر وتلاوة القرآن أولى به فان يكن ثابت العقل مجتمع الرأى فلا بأس فقد حدث بعدها أنس وسهل بن سعد وعبد الله بن أبى أوفى فى آخرين ومن التابعين شريح القاضى ومجاهد والشعبى فى آخرين ومن اتباعهم مالك والليث وابن عيينة وقال مالك انما يخرف الكذابون وحدث بعد المائة من الصحابة حكيم بن حزام ومن التابعين شريك النمرى

وممن بعدهم الحسن بن عرفة وأبو القاسم البغوى والقاضى أبو الطيب الطبرى والسلفى وغيرهم

﴿فصل الاولى ان لا يحدث بحضرة من هو أولى منه لسنه أو علمه أو غيره﴾ كان يكون أعلى سندا أو سماعه متصلا وفى طريقه هو اجازة ونحو ذلك فقد كان ابراهيم النخعى لا يتكلم بحضرة الشعبى بشئ (وقيل) ابلغ من ذلك (يكره ان يحدث فى بلد فيه أولى منه) فقد قال يحيى ابن معين ان من فعل ذلك فهو أحمق (و ينبغى له اذا طلب منه ما يعلمه عند أرجح منه ان يرشد اليه فالدين النصيحة) قال فى الاقتراح ينبغى ان يكون هذا عند الاستواء فيما عدا الصفة المرجحة اما مع التفاوت بان يكون الاعلى اسنادا عاميا والانزل عارف ضابط فقد يتوقف فى الارشاد اليه لانه قد يكون فى الروايه عنه ما يوجب خللا قلت الصواب اطلاق التحديث بحضرة الاولى ليس بمكروه ولا خلاف الاولى فقد استنبط العلماء من حديث ان ابنى كان عسيفا الحديث وقوله سألت أهل العلم فأخبرونى ان الصحابة كانوا يفتون فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم وفى بلده وقد عقد محمد بن سعد فى الطبقات بابا لذلك وأخرج بأسانيد فيها الواقدى ان منهم أبا بكر وعمر وعثمان وعليا وعبد الرحمن بن عوف وأبى بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وروى البيهقى فى المدخل بسند صحيح عن ابن عباس انه قال لسعيد بن جبير حدث قال أحدث وأنت شاهد قال أوليس من نعم الله عليك ان تحدث وأنا شاهد فان أخطأت علمتك ﴿تنبيه﴾ اذا كانت جماعة مشتركون فى سماع فالاسماع منهم فرض كفاية ولو طلب من أحدهم فامتنع لم يأثم فان انحصر فيه أثم (ولا يمتنع من تحديث أحد لكونه غير صحيح النية فانه يرجى) له (صحتها) بعد ذلك قال معمر وحبيب بن أبى ثابت طلبنا الحديث وما لنا فيه نية ثم رزق الله النية بعد وقال معمر ان الرجل ليطلب العلم لغير الله فيأبى عليه العلم حتى يكون لله وقال الثورى ما كان فى الناس أفضل من طلب الحديث فقيل يطلبونه بغير نية فقال طلبهم اياه نية (وليحرص على نشره مبتغيا جزيل أجره) فقد كان فى السلف من يتألف الناس على حديثه منهم عروة ابن الزبير ومن الاحاديث الواردة فى فضل نشر الحديث والعلم حديث الصحيحين بلغوا عنى ليبلغ الشاهد الغائب وحديث من أدى الى أمتى حديثا واحدا يقيم به سنة أو يرد به بدعة فله الجنة رواه الحاكم فى الاربعين وحديث البيهقى عن أبى ذر أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا نغلب على ان نأمر بالمعروف وننهى عن المنكر ونعلم الناس السنن

﴿فصل ويستحب له اذا أراد حضور مجلس التحديث ان يتطهر﴾ بغسل ووضوء (ويتطيب ويتبخر ويستاك) كما ذكره ابن السمعانى (ويسرح لحيته ويجلس) فى صدر مجلسه (متمكنا) فى جلوسه (بوقار) وهيبة وقد كان مالك يفعل ذلك فقيل له فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحدث الا على طهارة متمكنا وكان يكره ان يحدث فى الطريق أو وهو قائم أسنده البيهقى وأسند عن قتادة قال لقد كان يستحب ان لا يقرأ الاحاديث الاعلى

طهارة وعن ضرار بن مرة قال كانوا يكرهون ان يحدثوا على غير طهر وعن ابن المسيب انه سئل عن حديث وهو مضطجع فى مرضه فجلس وحدث به فقيل له وددت انك لم تتعن فقال كرهت ان أحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مضطجع وعن بشر بن الحرث ان ابن المبارك سئل عن حديث وهو يمشى فقال ليس هذا من توقير العلم وعن مالك قال مجالس العلم تحتضر بالخشوع والسكينة والوقار ويكره ان يقوم لاحد فقد قيل اذا قام القارئ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحد فانه يكتب عليه بخطيئة (فان رفع أحد صوته فى المجلس (زبره) أى انتهره وزجره فقد كان مالك يفعل ذلك أيضا ويقول قال الله تعالى يا أيها آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى فمن رفع صوته عند حديثه فكأنما رفع صوته فوق صوته (ويقبل على الحاضرين كلهم) فقد قال حبيب بن ابى ثابت ان من السنة اذا حدث الرجل القوم ان يقبل عليهم جميعا (و يفتتح مجلسه و يختمه بتحميد الله تعالى والصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم ودعاء يليق بالحال بعد قراءة قارئ حسن الصوت شيأ من القرآن العظيم) فقد روى الحاكم فى المستدرك عن أبى سعيد قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتمعوا تذاكروا العلم وقرؤا سورة (ولا يسرد الحديث سردا) عجلا (يمنع فهم بعضه) كما روى عن مالك انه كان لا يستعجل ويقول أحب ان أفهم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأورد البيهقى فى ذلك حديث البخارى عن عروة قال جلس أبو هريرة الى جنب حجرة عائشة وهى تصلى فجعل يحدث فلما قضت صلاتها قالت ألا تعجب الى هذا وحديثه ان النبى صلى الله عليه وسلم انما كان يحدث حديثا لو عده العاد أحصاه وفى لفظ عند مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسردكم وفى لفظ عند البيهقى عقبه انما كان حديثه فصلا تفهمه القلوب

﴿فصل يستحب للمحدث العارف عقد مجلس لاملاء الحديث فانه أعلى مراتب الرواية﴾ والسماع فيه أحسن وجوه التحمل وأقواها روى ابن عدى والبيهقى فى المدخل من طريقه نبأنا عبد الصمد بن عبد الله ومحمد بن بشر الدمشقيان قالا حدثنا هشام بن عمار ثنا أبو الخطاب معروف الخياط قال رأيت واثلة بن الاسقع رضى الله تعالى عنه يملى على الناس الاحاديث وهم يكتبونها بين يديه (ويتخذ مستمليا محصلا متيقظا يبلغ عنه اذا كثر الجمع على عادة الحفاظ) فى ذلك كما روى عن مالك وشعبة ووكيع وخلائق وقد روى أبو داود والنسائى من حديث رافع بن عمرو قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بمنى حين ارتفع الضحى على بغلة شهباء وعلى يعبر عنه وفى الصحيح عن ابن حمزة قال كنت أترجم بين ابن عباس وبين الناس فان كثر الجمع بحيث لا يكفى مستمل اتخذ مستملين فأكثر فقد أملى أبو مسلم الكجى فى رحبة غسان وكان فى مجلسه سبعة مستملون يبلغ كل واحد صاحبه الذى يليه وحضر عنده نيف وأربعون ألف محبرة سوى النظارة وكان يحضر مجلس عاصم بن على أكثر من مائة ألف انسان ولا يكون المستملى بليدا كمستملى يزيد بن هرون حيث سئل يزيد عن

حديث فقال حدثنا به عدة فصاح المستملى يا أبا خالد عدة ابن من فقال له ابن فقد تلك ومن لطيف
ماورد فى الاستملاء ماحكاه المزى فى تهذيبه عن عبدان بن محمد المروزى قال رأيت الحافظ
يعقوب بن سفيان الفسوى فى النوم فقلت مافعل الله تعالى بك قال غفر لى وأمرنى ان أحدث
فى السماء كما كنت أحدث فى الارض فحدثت فى السماء السابعة فاجتمع على الملائكة واستملى
على جبريل وكتبوا بأقلام من الذهب وعن أحمد بن جعفر التسترى قال لما جاءنى يعقوب بن
سفيان رأيته فى النوم كانه يحدث فى السماء السابعة وجبريل يستملى عليه (ويستملى
مرتفعا) على كرسى ونحوه (والا قائما) على قدميه ليكون أبلغ للسامعين (وعليه) أى المستملى
وجوبا (تبليغ لفظه) أى المملى وأداؤه (على وجهه) من غير تغيير (وفائدة المستملى تفهيم
السامع) لفظ المملى (على بعد) ليتحققه بصوته (وأما من لم يسمع الا المبلغ فلا يجوز له روايته
عن المملى الا أن يبين الحال وقد تقدم هذا) بما فيه (فى) النوع (الرابع والعشرين
ويستنصت المستملى الناس) أى أهل المجلس حيث احتيج للاستنصات ففى الصحيحين من
حديث جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال له استنصت الناس (بعد قراءة قارئ حسن
الصوت شيأ من القرآن) لما تقدم (ثم يبسمل) المستملى (ويحمد الله تعالى ويصلى على رسوله
صلى الله عليه وسلم ويتحرى الابلغ فيه) من الفاظ الحمد والصلاة وقد ذكر المصنف فى الروضة
عن المتولى وجماعة من الخراسانيين ان أبلغ ألفاظ الحمد الحمد لله حمدا يوافى نعمه ويكافئ
مزيده وقال ليس لذلك دليل يعتمد وقال البلقينى بل الحمد لله رب العالمين لانه فاتحة الكتاب
وآخر دعوى أهل الجنة فينبغى الجمع بينهما ونقل فى الروضة عن ابراهيم المروزى ان أبلغ
الفاظ الصلاة اللهم صل على محمد كلما ذكرك الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون ثم قال
والصواب الذى ينبغى ان يجزم به ان أبلغها ما علمه النبى صلى الله عليه وسلم لاصحابه حيث
قالوا كيف نصلى عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى
العالمين انك حميد مجيد (ثم يقول) المستملى (للمحدث) المملى (من) ذكرت أى من الشيوخ
(أو ما ذكرت) أى من الاحاديث (رحمك الله أو رضى عنك وما أشبهه) قال يحيى بن اكثم نلت
القضاء وقضاء القضاة والوزارة وكذا وكذا ما سررت بشئ مثل قول المستملى من ذكرت رحمك
الله (وكلما ذكر النبى صلى الله عليه وسلم صلى) المستملى (عليه وسلم قال الخطيب ويرفع بها صوته
ذكر صحابيا رضى عليه فان كان ابن صحابى قال رضى الله عنهما) وكذا يترحم على الائمة فقد
روى الخطيب ان الربيع بن سليمان قال له القارئ يوما حدثكم الشافعى ولم يقل رضى الله
تعالى عنه فقال الربيع ولا حرف حتى يقال رضى الله تعالى عنه (ويحسن بالمحدث الثناء
على شيخه حال الرواية) عنه (بما هو أهله كما فعله جماعات من السلف) كقول أبى مسلم
الخولانى حدثنى الحبيب الامين عوف بن مسلم وكقول مسروق حدثتنى الصديقة بنت
الصديق حبيبة حبيب الله المبرأة وكقول عطاء حدثنى البحر يعنى ابن عباس رضى الله تعالى

عنهما وكقول شعبة حدثنى سيد الفقهاء أيوب وكقول وكيع حدثنا سفيان أمير المؤمنين فى
الحديث (وليعتن بالدعاء لهم فهو أهم) من الثناء المذكور ويجمع فى الشيخ بين اسمه وكنيته
فهو أبلغ فى اعظامه قال الخطيب لكن يقتصر فى الرواية على اسم من لا يشكل كايوب ويونس
ومالك والليث ونحوهم وكذا على نسبة من هو مشهور بها كابن عون وابن جريج والشعبى
والنخعى والثورى والزهرى ونحو ذلك (ولا بأس بذكر من يروى عنه بلقب) كغندر
(أو وصف) كالاعمش (أو حرفة) كالحناط (أو أم) كابن علية وان كره ذلك اذا (عرف بها)
وقصد تعريفه لا عيبه (ويستحب) للمملى (أن يجمع فى املائه) الرواية (جماعة من
شيوخه) ولا يقتصر على شيخ واحد (مقدما أرجحهم) بعلو سنده أو غيره ولا يروى الا عن
ثقات من شيوخه دون كذاب أو فاسق أو مبتدع روى مسلم فى مقدمة صحيحه عن ابن مهدى
قال لا يكون الرجل اماما وهو يحدث بكل ما سمع ولا يكون الرجل اماما وهو يحدث عن كل أحد
(ويروى عن كل شيخ حديثا) واحدا فى مجلس (ويختار) من الاحاديث (ما علا سنده وقصر
متنه) وكان فى الفقه أو الترغيب قال على بن حجر وظيفتنا مائة للغريب فى كل يوم سوى ما يعاد
شريكية أو هشيمية أحاديث فقه قصار جياد (و) يتحرى (المستفاد منه وينبه على صحته) أى
الحديث أو حسنه أو ضعفه أو علته ان كان معلولا (و) على (ما فيه من علو) وجلالة فى
الاسناد (وفائدة) فى الحديث أو السند كتقديم تاريخ سماعه وانفراده عن شيخه وكونه
لا يوجد الا عنده (وضبط مشكل) فى الاسماء أو غريب أو معنى غامض فى المتن (وليجتنب) من
الاحاديث (ما لا يحتمله عقولهم وما لا يفهمونه) كاحاديث الصفات لما لا يؤمن عليهم من
الخطا والوهم والوقوع فى التشبيه والتجسيم فقد قال على تحبون أن يكذب الله ورسوله
حدثوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون رواه البخارى وروى البيهقى فى الشعب عن
المقدام بن معدى كرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا حدثتم الناس عن ربهم فلا
تحدثوهم بما يعزب أو يشق عليهم قال ابن مسعود ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم
الا كان لبعضهم فتنة رواه مسلم قال الخطيب ويجتنب أيضا فى روايته للعوام أحاديث
الرخص وما شجر بين الصحابة والاسرائيليات (ويختم الاملاء بحكايات ونوادر وانشادات
باسانيدها) كعادة الائمة فى ذلك وقد استدل له الخطيب بما رواه عن على قال روحوا القلوب
وابتغوا لها طرف الحكمة وكان الزهرى يقول لاصحابه هاتوا من أشعاركم هاتوا من أحاديثكم
فان الاذن مجاجة والقلب حمض (وأولاها ما فى الزهد والادب ومكارم الاخلاق) هذا من
زوائد المصنف (واذا قصر المحدث) عن تخريج الاملاء لقصوره عن المعرفة بالحديث وعلله
واختلاف وجوهه (أو اشتغل عن تخريج الاملاء استعان ببعض الحفاظ) فى تخريج
الاحاديث التى يريد املاءها قبل يوم مجلسه فقد نقل جماعة كابى الحسين بن بشران وأبى
القاسم السراج وخلائق (واذا فرغ الاملاء قابله وأتقنه) لاصلاح ما فسد منه بزيغ القلم
وطغيانه وفيه حديث زيد بن ثابت السابق فى فرع المقابلة قال العراقى وقد رخص ابن الصلاح

هنالك فى الرواية بدونها بشروط ثلاثة ولم يذكر ذلك هنا فيحتمل ان يحمل هذا على ما تقدم ويحتمل الفرق بين النسخ من أصل السماع والنسخ من املاء الشيخ حفظا الان الحفظ خوان قال ولكن المقابلة للاملاء أيضا انما هى من الشيخ أيضا من حفظه لا على أصوله قلت جرت عادتنا بتخريج الاملاء وتحريره فى كراسة ثم يملى حفظا واذا نجز قابله المملى معنا على الاصل الذى حررناه وذلك غاية الاتقان وقد كان الاملاء درس بعد ابن الصلاح الى أواخر أيام الحافظ أبى الفضل العراقى فافتتحه سنة ست وتسعين وسبعمائة فاملى أربعمائة مجلس وبضعة عشر مجلسا الى سنة موته سنة ست وثمانمائة ثم أملى ولده الى ان مات سنة ست وعشرين ستمائة مجلس وكسرا ثم املى شيخ الاسلام ابن حجر الى ان مات سنة ثنتين وخمسين أكثر من ألف مجلس ثم درس تسع عشرة سنة فافتتحته أول سنة ثنتين وسبعين فامليت ثمانين مجلسا ثم خمسين أخرى وينبغى ان لا يملى فى الاسبوع الا يوما واحدا لحديث الشيخين عن أبى وائل قال كان ابن مسعود يذكر الناس فى كل يوم خميس فقال له رجل لوددنا انك ذكرتنا كل يوم فقال اما انه ما يمنعنى من ذلك الا انى اكره ان أملكم وانى أتخولكم بالموعظة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة مخافة السآمة علينا وروى البخارى عن عكرمة عن ابن عباس قال حدث الناس كل جمعة مرة فان أبيت فمرتين فان أكثرت فثلاث مرار ولا تمل الناس هذا القرآن ولا تات القوم وهم فى حديث فتقطع عليهم حديثهم ولكن أنصت فاذا أمروك فحدثهم وهم يشتهونه ولم أظفر لاحد بتعيين يوم الاملاء ولا وقته الا ان غالب الحفاظ كابن عساكر وابن السمعانى والخطيب كانوا يملون يوم الجمعة بعد صلاتها فاتبعتهم فى ذلك وقد ظفرت بحديث يدل على استحبابه بعد عصر يوم الجمعة وهو ما أخرجه البيهقى فى الشعب عن أنس مرفوعا من صلى العصر ثم جلس يملى خيرا حتى يمسى كان أفضل ممن اعتق ثمانية من ولد اسمعيل (النوع الثامن والعشرون معرفة آداب طالب الحديث قد تقدم منه جمل مفرقة ويجب عليه تصحيح النية والاخلاص لله تعالى فى طلبه والحذر من التوصل به الى أغراض الدنيا) فقد روى أبو داود وابن ماجه من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما مما يبتغى به وجه الله تعالى لا يتعلمه الا ليصيب به غرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة وقال حماد بن سلمة من طلب الحديث لغير الله مكر به وقال سفيان الثورى ما أعلم عملا هو أفضل من طلب الحديث لمن أراد الله تعالى قال ابن الصلاح ومن أقرب الوجوه فى اصلاح النية فيه ما روينا عن ابن عمرو بن نجيد أنه سال أبا جعفر بن حمدان وكانا عبدين صالحين فقال له بأى نية اكتب الحديث فقال ألستم ترون ان عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة قال نعم قال فرسول الله صلى الله عليه وسلم رأس الصالحين (ويسأل الله تعالى التوفيق والتسديد) لذلك (والتيسير) والاعانة عليه (ويستعمل الاخلاق الجميلة والآداب) الرضية فقد قال أبو عاصم النبيل من طلب هذا الحديث فقد طلب أعلى أمور الدين فيجب أن يكون خير الناس (ثم

ليفرغ جهده فى تحصيله ويغتنم امكانه) ففى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة مرفوعا احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز وقال يحيى بن كثير لا ينال العلم براحة الجسم وقال الشافعى لا يطلب هذا العلم من يطلبه بالتملل وغنى النفس فيفلح ولكن من طلبه بذلة النفس وضيق العيش وخدمة العلم أفلح (ويبدأ بالسماع من أرجح شيوخ بلده اسنادا او علما او شهرة ودينا وغيره) الى أن يفرغ منهم ويبدأ بافرادهم فمن تفرد بشئ أخذه عنه أولا (فاذا فرغ من مهماتهم) وسماع عواليهم (فليرحل) الى سائر البلدان (على عادة الحفاظ المبرزين) ولا يرحل قبل ذلك قال الخطيب فان المقصود بالرحلة أمران أحدهما تحصيل علو الاسناد وقدم السماع والثانى لقاء الحفاظ والمذاكرة لهم والاستفادة منهم فاذا كان الامران موجودين فى بلده ومعدومين فى غيره فلا فائدة فى الرحلة أو موجودين فى كل منهما فليحصل حديث بلده ثم يرحل قال واذا عزم على الرحلة فلا يترك أحدا فى بلده من الرواة الا ويكتب عنه ما تيسر من الاحاديث وان قلت فقد قال بعضهم ضيع ورقة ولا تضيع شيخا والاصل فى الرحلة ما رواه البيهقى فى المدخل والخطيب فى الجامع عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله قال بلغنى حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أسمعه فابتعت بعيرا فشددت عليه رحلى وسرت شهرا حتى قدمت الشام فأتيت عبد الله بن أنيس فقلت للبواب قل له جابر على الباب فأتاه فقال له جابر بن عبد الله فأتانى فقال لى فقلت نعم فرجع فأخبره فقام يطأ ثوبه حتى لقينى فاعتنقنى واعتنقته فقلت حديث بلغنى عنك سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القصاص لم أسمعه فخشيت ان تموت أو أموت قبل ان أسمعه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الله العباد أو قال الناس عراة غرلا بهما قلنا ما بهما قال ليس معهم شئ ثم يناديهم ربهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أنا الملك أنا الديان لا ينبغى لاحد من أهل الجنة ان يدخل الجنة ولا أحد من أهل النار عنده مظلمة حتى أقصه منه حتى اللطمة قلنا كيف وانما نأتى الله عراة غرلا بهما قال بالحسنات والسيئات واستدل البيهقى أيضا برحلة موسى الى الخضر وقصته فى الصحيح وروى أيضا من طريق عياش بن عباس عن واهب بن عبد الله المعافرى قال قدم رجل من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم من الانصار على مسلمة بن مخلد فألفاه نائما فقال أيقظوه قالوا بلى نتركه حتى يستيقظ قال لست فاعلا فأيقظوا مسلمة له فرحب به وقال انزل قال لا حتى ترسل الى عقبة بن عامر لحاجة لى اليه فأرسل الى عقبة فأتاه فقال هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من وجد مسلما على عورة فستره فكانما أحيا موؤدة من قبرها فقال عقبة قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك وسأل عبد الله بن أحمد أباه عمن طلب العلم ترى له ان يلزم رجلا عنده علم فيكتب عنه أو ترى له ان يرحل الى المواضع التى فيها العلم فيسمع منهم قال يرحل يكتب عن الكوفيين والبصريين وأهل المدينة ومكة يشام الناس يسمع منهم وقال ابن معين أربعة لا تؤنس منهم رشدا وذكر منهم رجل يكتب فى بلده ولا يرحل

فى طلب الحديث وقال ابراهيم بن أدهم ان الله يرفع البلاء عن هذه الامة برحلة أصحاب الحديث (ولا يحملنه الشره) والحرص (على التساهل فى التحمل فيخل بشئ من شروطه) السابقة فان شهوة السماع لا تنتهى ونهمة الطلب لا تنقضى والعلم كالبحار التى يتعذر كيلها والمعادن التى لا ينقطع نيلها أخرج المروزى فى كتاب العلم قال ثنا ابن شعيب بن الحجاب حدثنى عمى صالح ابن عبد الكبير حدثنى عمى أبو بكر بن شعيب عن قتادة قال قلت لشعيب بن الحجاب نزل على أبو العالية الرياحى فاقلت عنه الحديث فقال شعيب السماع من الرجال أرزاق (وينبغى أن يستعمل ما يسمعه من أحاديث العبادات والآداب) وفضائل الاعمال (فذلك زكاة الحديث وسبب حفظه) فقد قال بشر الحافى يا أصحاب الحديث أدوا زكاة هذا الحديث اعملوا من كل مائتى حديث بخمسة أحاديث وقال عمرو بن قيس الملائى اذا بلغك شئ من الخير فاعمل به ولو مرة تكن من أهله وقال وكيع اذا أردت أن تحفظ الحديث فاعمل به وقال ابراهيم بن اسمعيل بن مجمع كنا نستعين على حفظ الحديث بالعمل به وقال أحمد بن حنبل ما كتبت حديثا الا وقد عملت به حتى مر بى ان النبى صلى الله عليه وسلم احتجم وأعطى أبا طيبة دينارا فاحتجمت وأعطيت الحجام دينارا (فصل وينبغى للطالب أن يعظم شيخه ومن يسمع منه فذلك من اجلال العلم وأسباب الانتفاع به) وقد قال المغيرة كنا نهاب ابراهيم كما نهاب الامير وقال البخارى ما رأيت أحدا أوقر للمحدثين من يحيى بن معين وفى الحديث تواضعوا لمن تعلمون منه رواه البيهقى مرفوعا من حديث أبى هريرة وضعفه وقال الصحيح وقفه على عمر وأورد فى الباب حديث عبادة بن الصامت مرفوعا ليس منا من لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا رواه أحمد وغيره وأسند عن ابن عباس قال وجدت عامة علم رسول الله صلى الله عليه وسلم عند هذا الحى من الانصار فان كنت لآتى باب أحدهم فاقبل ببابه ولو شئت ان يؤذن لى عليه لاذن لى لقرابتى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن كنت أبتغى بذلك طيب نفسه وأسند عن أبى عبيد القاسم بن سلام قال ما دققت على محدث بابه قط لقوله تعالى ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم (ويعتقد جلالة شيخه ورجحانه) على غيره فقد روى الخليلى فى الارشاد عن أبى يوسف القاضى قال سمعت السلف يقولون من لا يعرف لاستاذه لا يفلح (ويتحرى رضاه) ويحذر سخطه (ولا يطول عليه بحيث يضجره) بل يقنع بما يحدثه به فان الاضجار يغير الافهام ويفسد الاخلاق ويحيل الطباع وقد كان اسمعيل بن أبى خالد من أحسن الناس خلقا فلم يزالوا به حتى ساء خلقه وروينا عن ابن سيرين انه سأله رجل عن حديث وقد أراد أن يقوم فقال انك ان كلفتنى ما لم أطق ساءك ما سرك منى من خلق قال ابن الصلاح ويخشى على فاعل ذلك أن يحرم من الانتفاع قال وروينا عن الزهرى انه قال اذا طال المجلس كان للشيطان فيه نصيب (ويستشيره فى أموره) التى تعرض له (و) فى (ما يشتغل فيه وكيفية اشتغاله) وعلى الشيخ نصحه فى ذلك (وينبغى له) أى للطالب (اذا ظفر بسماع) لشيخ (أن يرشد اليه غيره) من الطلبة (فان كتمانه) عنهم (لؤم يقع فيه جهلة الطلبة فيخاف على كاتمه

عدم الانتفاع فان من بركة الحديث افادته) كما قال مالك (وبنشره ينمى) وقال ابن معين من بخل بالحديث وكتم على الناس سماعهم لم يفلح وكذا قال اسحق بن راهويه وقال ابن المبارك من بخل بالعلم ابتلى بثلاث اما أن يموت فيذهب علمه أو ينسى أو يتبع السلطان وروى الخطيب فى ذلك بسنده عن ابن عباس رفعه اخوانى تناصحوا فى العلم ولا يكتم بعضكم بعضا فان خيانة الرجل فى علمه أشد من خيانته فى ماله قال الخطيب ولا يحرم الكتم عمن ليس بأهل أو لا يقبل الصواب اذا أرشد اليه ونحو ذلك وعلى ذلك يحمل ما نقل عن الائمة من الكتم وقد قال الخليل لابى عبيدة لا تردن على معجب خطأ فيستفيد منك علما ويتخذك عدوا (وليحذر كل الحذر من أن يمنعه الحياء أو الكبر من السعى التام فى التحصيل وأخذ العلم ممن دونه فى نسب أو سن أو غيره) فقد ذكر البخارى عن مجاهد قال لا ينال العلم مستحى ولا مستكبر وقال عمر بن الخطاب من رق وجهه دق علمه وقالت عائشة نعم النساء نساء الانصار لم يكن يمنعهن الحياء ان يتفقهن فى الدين وقال وكيع لا ينبل الرجل من أصحاب الحديث حتى يكتب عمن هو فوقه وعمن هو مثله وعمن هو دونه وكان ابن المبارك يكتب عمن هو دونه فقيل له فقال لعل الكلمة التى فيها نجاتى لم تقع لى وروى البيهقى عن الاصمعى قال من لم يحتمل ذل التعليم ساعة بقى فى ذل الجهل أبدا وروى أيضا عن عمر قال لا تتعلم العلم لثلاث ولا تتركه لثلاث لا تتعلم لتمارى به ولا تراءى به ولا تباهى به ولا تتركه حياء من طلبه ولا زهادة فيه ولا رضا بجهالة (وليصبر على جفاء شيخه وليعتن بالمهم ولا يضيع وقته فى الاستكثار من الشيوخ لمجرد اسم الكثرة) وصيتها فان ذلك شئ لا طائل تحته قال ابن الصلاح وليس من ذلك قول أبى حاتم اذا كتبت فقمش واذا حدثت ففتش قال العراقى كأنه أراد اكتب الفائدة ممن سمعتها ولا تؤخر حتى تنظر هل هو أهل للاخذ عنه أم لا فربما فات ذلك بموته أو سفره أو غير ذلك فاذا كان وقت الرواية أو العمل ففتش حينئذ ويحتمل انه أراد استيعاب الكتاب وترك انتخابه أو استيعاب ما عند الشيخ وقت التحمل ويكون النظر فيه حال الرواية قال وقد يكون قصد المحدث تكثير طرق الحديث وجمع اطرافه فتكثر بذلك شيوخه ولا بأس به فقد قال أبو حاتم لو لم نكتب الحديث من ستين وجها ما عقلناه (وليكتب وليسمع ما يقع له من كتاب أو جزء بكماله ولا ينتخب) فربما احتاج بعد ذلك الى رواية شئ منه لم يكن فيما انتخبه فيندم وقد قال ابن المبارك ما انتخبت على عالم قط الا ندمت وقال ما جاء من منتق خير قط وقال ابن معين صاحب الانتخاب يندم وصاحب النسخ لا يندم (فان احتاج اليه) أى الى الانتخاب لكون الشيخ مكثرا وفى الرواية عسرا أو كون الطالب غريبا لا يمكنه طول الاقامة (تولاه بنفسه) وانتخب عواليه وما تكرر من رواياته وما لا يجده عند غيره (فان قصر عنه) لقلة معرفته (استعان) عليه (بحافظ) قال ابن الصلاح ويعلم فى الاصل على أول اسناد الاحاديث المنتخبة بخط عريض أحمر أو بصاد ممدودة أو بطاء ممدودة أو نحو ذلك وفائدته لاجل المعارضة أو لاحتمال ذهاب الفرع فيرجع اليه (فصل ولا ينبغى) للطالب (أن يقتصر) من الحديث (على سماعه وكتبه دون

معرفته وفهمه) فيكون قد أتعب نفسه من غير أن يظفر بطائل ولا حصول فى عداد أهل الحديث وقد قال أبو عاصم النبيل الرياسة فى الحديث بلا دراية رياسة بذلة قال الخطيب هى اجتماع الطلبة على الراوى للسماع عند علو سنه فاذا تميز الطالب بفهم الحديث ومعرفته تعجل بركة ذلك فى شبيبته (فليتعرف صحته) وحسنه (وضعفه وفقهه ومعانيه ولغته واعرابه واسماء رجاله محققا كل ذلك معتنيا باتقان مشكلها حفظا وكتابة مقدما) فى السماع والضبط والتفهم والمعرفة (الصحيحين ثم سنن أبى داود والترمذى والنسائى) وابن خزيمة وابن حبان (ثم السنن الكبرى للبيهقى وليحرص عليه فلم يصنف) فى بابه (مثله ثم ماتمس الحاجة اليه ثم من المسانيد) والجوامع فاهم المسانيد (مسند أحمد و) يليه سائر المسانيد (غيره) وأهم الجوامع الموطأ ثم سائر الكتب المصنفة فى الاحكام ككتاب ابن جريج وابن أبى عروبة وسعيد بن منصور وعبد الرزاق وابن أبى شيبة وغيرهم (ثم من) كتب (العلل كتابه) أى أحمد (وكتاب الدارقطنى ومن) كتب (الاسماء تاريخ البخارى) الكبير (و) تاريخ (ابن أبى خيثمة وكتاب ابن أبى حاتم) فى الجرح والتعديل (ومن) كتب (ضبط الاسماء كتاب ابن ماكولا وليعتن بكتاب غريب الحديث و) كتب (شروحه) أى الحديث (وليكن الاتقان من شأنه) بان يكون كلما مر به اسم مشكل أو كلمة غريبة بحث عنها وأودعها قلبه وقد قال ابن مهدى الحفظ الاتقان (وليذاكر بمحفوظه ويباحث أهل المعرفة) فان المذاكرة تعين على دوامه قال على بن أبى طالب تذاكروا هذا الحديث أن لا تفعلوا يدرس وقال ابن مسعود تذاكروا الحديث فان حياته مذاكرته وقال ابن عباس مذاكرة العلم ساعة خير من احياء ليلة وقال أبو سعيد الخدرى مذاكرة الحديث أفضل من قراءة القرآن وقال الزهرى آفة العلم النسيان وقلة المذاكرة رواهما البيهقى فى المدخل وليكن حفظه له بالتدريج قليلا قليلا ففى الصحيح خذوا من الاعمال ماتطيقون وقال الزهرى من طلب العلم جملة فاته جملة وانما يدرك العلم حديث وحديثان (فصل وليشتغل بالتخريج والتصنيف اذا تأهل له) مبادرا اليه (وليعتن بالتصنيف فى شرحه وبيان مشكله متقنا واضحا فقلما تمهر فى علم الحديث من لم يفعل هذا) قال الخطيب لا يتمهر فى الحديث ويقف على غوامضه ويستبين الخفى من فوائده الا من جمع متفرقه وألف متشتته وضم بعضه الى بعض فان ذلك مما يقوى النفس ويثبت الحفظ ويذكى القلب ويشحذ الطبع ويبسط اللسان ويجيد البيان ويكشف المشتبه ويوضح الملتبس ويكسب أيضا جميل الذكر ويخلده الى آخر الدهر كما قال الشاعر

يموت قوم فيحيى العلم ذكرهم * والجهل يلحق أمواتا بأموات

قال وكان بعض شيوخنا يقول من أراد الفائدة فليكسر قلم النسخ وليأخذ قلم التخريج وقال المصنف فى شرح المهذب بالتصنيف يطلع على حقائق العلوم ودقائقه ويثبت معه لانه يضطره الى كثرة التفتيش والمطالعة والتحقيق والمراجعة والاطلاع على مختلف كلام الائمة ومتفقه وواضحه من مشكله وصحيحه من ضعيفه وجزله من ركيكه وما لا اعتراض فيه

من غيره وبه يتصف المحقق بصفة المجتهد قال الربيع لم أر الشافعى آكلا بنهار ولا نائما بليل لاهتمامه بالتصنيف (وللعلماء فى تصنيف الحديث) وجمعه (طريقان أجودهما تصنيفه على الابواب) الفقهية كالكتب الستة ونحوها أو غيرها كشعب الايمان للبيهقى والبعث والنشور له وغير ذلك (فيذكر فى كل باب ما حضره) مما ورد (فيه) مما يدل على حكمه اثباتا أو نفيا والاولى أن يقتصر على ما صح أو حسن فان جمع الجميع فليبين علة الضعف (الثانية تصنيفه على المسانيد) كل مسند على حدة قال الدارقطنى أول من صنف مسندا نعيم بن حماد قال الخطيب وقد صنف أسد بن موسى مسندا وكان أكبر من نعيم سنا وأقدم سماعا فيحتمل أن يكون نعيم سبقه فى حداثته وقال الحاكم أول من صنف المسند على تراجم الرجال فى الاسلام عبيد الله بن موسى العبسى وأبو داود الطيالسى وقد تقدم ما فيه فى نوع الحسن وقال ابن عدى يقال ان يحيى الحمانى أول من صنف المسند بالكوفة وأول من صنف المسند بالبصرة مسدد وأول من صنف المسند بمصر أسد السنة وأسد قبلهما وأقدم موتا وقال العقيلى عن على بن عبد العزيز سمعت يحيى الحمانى يقول لا تسمعوا كلام أهل الكوفة فى فانهم يحسدونى لانى أول من جمع المسند (فيجمع فى ترجمة كل صحابى ما عنده من حديثه صحيحه) وحسنه (وضعيفه وعلى هذا له ان يرتبه على الحروف) فى أسماء الصحابة كما فعل الطبرانى وهو أسهل تناولا (أو على القبائل فيبدأ ببنى هاشم ثم بالاقرب فالاقرب نسبا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو على السوابق) فى الاسلام (فبالعشرة) يبدأ (ثم أهل بدر ثم الحديبية ثم المهاجرين بينها وبين الفتح) ثم من أسلم يوم الفتح (ثم أصاغر الصحابة) سنا كالسائب بن يزيد وأبى الطفيل (ثم النساء بادئا بامهات المؤمنين) قال ابن الصلاح وهذا أحسن (ومن أحسنه) أى التصنيف (تصنيفه) أى الحديث (معللا بان يجمع فى كل حديث أو باب طرقه واختلاف رواته) فان معرفة العلل أجل أنواع الحديث والاولى جعله على الابواب ليسهل تناوله وقد صنف يعقوب بن شيبة مسنده معللا فلم يتم قبل ولم يتم مسند معلل قط وقد صنف بعضهم مسند أبى هريرة معللا فى مائتى جزء ﴿تنبيه﴾ من طرق التصنيف أيضا جمعه على الاطراف فيذكر طرف الحديث الدال على بقيته ويجمع أسانيده اما مستوعبا أو مقيدا بكتب مخصوصة (ويجمعون أيضا حديث الشيوخ كل شيخ على انفراده كمالك وسفيان وغيرهما) كحديث الاعمش للاسمعيلى وحديث الفضيل بن عياض للنسائى وغير ذلك (و) يجمعون أيضا (التراجم كمالك عن نافع عن ابن عمر وهشام عن أبيه عن عائشه) وسهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة (و) يجمعون أيضا (الابواب) بان يفرد كل باب على حدة بالتصنيف (كرؤية الله تعالى) أفرده الآجرى (ورفع اليدين فى الصلاة) والقراءة خلف الامام أفردهما البخارى والنية أفرده ابن أبى الدنيا والقضاء باليمين والشاهد أفرده الدارقطنى والقنوت أفرده ابن منده والبسملة أفرده ابن عبد البر وغيره وغير ذلك ويجمعون أيضا الطرق لحديث واحد كطرق حديث من كذب على الطبرانى وطرق حديث الحوض

للضياء وغير ذلك (وليحذر من اخراج تصنيفه) من يده (الا بعد تهذيبه وتحريره وتكرير النظر) فيه (وليحذر من تصنيف مالم يتأهل له) فمن فعل ذلك لم يفلح وضره فى دينه وعلمه وعرضه قال المصنف من زوائده (وينبغى أن يتحرى) فى تصنيفه (العبارات الواضحة والموجزة) (والاصطلاحات المستعملة) ولا يبالغ فى الايجاز بحيث يفضى الى الاستغلاق ولا فى الايضاح بحيث ينتهى الى الركاكة وليكون اعتناؤه من التصنيف بما لم يسبق اليه أكثر قال فى شرح المهذب والمراد بذلك أن لا يكون هناك تصنيف يغنى عن مصنفه من جميع أساليبه فان أغنى عن بعضها فليصنف من جنسه ما يزيد زيادات يحتفل بها مع ضم مافاته من الاساليب قال وليكن تصنيفه فيما يعم الانتفاع به ويكثر الاحتياج اليه وقد روينا عن البخارى فى آداب طالب الحديث أثرا لطيفا نختم به هذا النوع أخبرنى أبو الفضل الازهرى وغيره سماعا انا أبو العباس المقدسى أخبرتنا عائشة بنت على انا أبو عيسى بن علاق أخبرتنا فاطمة بنت سعد الخير انا أبو نصر اليوتارى سمعت الامام أبا محمد الحسن بن أحمد السمرقندى يقول سمعت أبا بكر محمد بن أحمد بن محمد بن صالح بن خلف يقول سمعت أبا ذر عمار بن محمد بن مخلد التميمى يقول سمعت أبا المظفر محمد بن أحمد بن حامد البخارى قال لما عزل أبو العباس الوليد بن ابراهيم بن زيد الهمدانى عن قضاء الرى ورد بخارا فحملنى معلمى أبو ابراهيم الختلى اليه وقال له أسالك ان تحدث هذا الصبى مما سمعت من مشايخنا فقال مالى سماع قال فكيف وأنت فقيه قال لانى لما بلغت مبلغ الرجال تاقت نفسى الى طلب الحديث فقصدت محمد ابن اسمعيل البخارى وأعلمته مرادى فقال لى يا بنى لا تدخل فى أمر الا بعد معرفة حدوده والوقوف على مقاديره واعلم ان الرجل لا يصير محدثا كاملا فى حديثه الا بعد ان يكتب أربعا مع أربع كأربع مثل أربع فى أربع عند أربع بأربع على أربع عن أربع لاربع وكل هذه الرباعيات لا تتم الا بأربع مع أربع فاذا تمت له كلها هان عليه أربع وابتلى بأربع فاذا صبر على ذلك أكرمه الله فى الدنيا باربع وأثابه فى الآخرة بأربع قلت له فسر لى رحمك الله ماذكرت من أحوال هذه الرباعيات قال نعم اما الاربعة التى يحتاج الى كتبها هى أخبار الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وشرائعه والصحابة ومقاديرهم والتابعين وأحوالهم وسائر العلماء وتواريخهم مع أسماء رجالها وكناهم وأمكنتهم وأزمنتهم كالتحميد مع الخطيب والدعاء مع الرسل والبسملة مع السورة والتكبير مع الصلوات مثل المسندات والمرسلات والموقوفات والمقطوعات فى صغره وفى ادراكه وفى شبابه وفى كهولته عند شغله وعند فراغه وعند فقره وعند غناه بالجبال والبحار والبلدان والبرارى على الاحجار والاصداف والجلود والاكتاف الى الوقت الذى يمكنه نقلها الى الاوراق عمن هو فوقه وعمن هو مثله وعمن هو دونه وعن كتاب أبيه يتيقن انه بخط أبيه دون غيره لوجه الله تعالى طالبا لمرضاته والعمل بما وافق كتاب الله تعالى منها ونشرها بين طالبيها والتأليف فى احياء ذكره بعده ثم لا تتم له هذه الاشياء الا بأربع هى من كسب العبد معرفة الكتابة واللغة والصرف

والنحو

والنحو مع أربع هن من اعطاء الله تعالى الصحة والقدرة والحرص والحفظ فاذا صحت له هذه الاشياء هان عليه أربع الاهل والولد والمال والوطن وابتلى بأربع شماتة الاعداء وملامة الاصدقاء وطعن الجهلاء وحسد العلماء فاذا صبر على هذه المحن أكرمه الله تعالى فى الدنيا بأربع بعز القناعة وبهيبة اليقين وبلذة العلم وبحياة الابد وأثابه فى الآخرة بأربع بالشفاعة لمن أراد من اخوانه وبظل العرش حيث لا ظل الا ظله ويسقى من أراد من حوض محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وبجوار النبيين فى أعلى عليين فى الجنة فقد أعلمتك يا بنى بمجملات جميع ما كنت سمعت من مشايخى متفرقا فى هذا الباب فأقبل الآن على ما قصدتنى له أودع

(النوع التاسع والعشرون معرفة الاسناد العالى والنازل الاسناد) فى أصله (خصيصة فاضلة (لهذه الامة) ليست لغيرها من الامم قال ابن حزم نقل الثقة عن الثقة يبلغ به النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مع الاتصال خص الله به المسلمين دون سائر الملل وأما مع الارسال والاعضال فيوجد فى كثير من اليهود ولكن لا يقربون فيه من موسى قربنا من محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بل يقفون بحيث يكون بينهم وبين موسى أكثر من ثلاثين عصرا وانما يبلغون الى شمعون ونحوه قال وأما النصارى فليس عندهم من صفة هذا النقل الا تحريم الطلاق فقط وأما النقل بالطريق المشتملة على كذاب أو مجهول العين فكثير فى نقل اليهود والنصارى قال وأما أقوال الصحابة والتابعين فلا يمكن اليهود ان يبلغوا الى صاحب نبى أصلا ولا الى تابع له ولا يمكن النصارى ان يصلوا الى أعلى من شمعون وبولص وقال أبو على الجيانى خص الله تعالى هذه الامة بثلاثة أشياء لم يعطها من قبلها الاسناد والانساب والاعراب ومن أدلة ذلك ما رواه الحاكم وغيره عن مطر الوراق فى قوله تعالى أو أثارة من علم قال اسناد الحديث (وسنة بالغة مؤكدة) قال ابن المبارك الاسناد من الدين لولا الاسناد لقال من شاء ما شاء أخرجه مسلم وقال سفيان بن عيينة حدث الزهرى يوما بحديث فقلت هاته بلا اسناد فقال الزهرى أترقى السطح بلا سلم وقال الثورى الاسناد سلاح المؤمن (وطلب العلو فيه سنة) قال أحمد بن حنبل طلب الاسناد العالى سنة عمن سلف لان أصحاب عبد الله كانوا يرحلون من الكوفة الى المدينة فيتعلمون من عمر ويسمعون منه وقال محمد بن أسلم الطوسى قرب الاسناد قرب أو قربة الى الله تعالى (ولهذا استحبت الرحلة) كما تقدم قال الحاكم ويحتج له بحديث أنس فى الرجل الذى أتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقال أتانا رسولك فزعم كذا الحديث رواه مسلم قال ولو كان طلب العلو فى الاسناد غير مستحب لانكر عليه سؤاله لذلك ولأمره بالاقتصار على ما أخبره الرسول عنه قال وقد رحل فى طلب الاسناد غير واحد من الصحابة ثم ساق بسنده حديث خروج أبى أيوب الى عقبة بن عامر يسأله عن حديث سمعه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يبق أحد ممن سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير عقبة الحديث فى ستر المؤمن وقال العلائى فى الاستدلال بما ذكروه نظر لا يخفى اما حديث ضمام فقد اختلف العلماء فيه هل كان أسلم قبل مجيئه أو لا فان قلنا انه لم يكن أسلم كما

اختاره أبو داود فلا ريب فى ان هـذا ليس طلبا للعلو بل كان شا كا فى قول الرسول الذى جاءه فرحل الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حتى استثبت الامر وشاهـد من أحواله ما حصل له العلم القطعى بصدقه. ولهـذا قال فى كلامـه فزعم لنا انك الى آخره فان الزعم انما يكون فى مظنـة الكذب وان قلنا كان أسلم فلم يكن مجيئه أيضا لطلب العلو فى الاسناد بل ليرتقى من الظن الى اليقـين لان الرسول الذى أتاهم لم يفد خبره الا الظن ولقاء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم أفاد اليقين قال وكـذلك ما يحتج به لهذا القول من رحلة جماعة من الصحابة والتابعين فى سماع أحاديث معينة الى البلاد لا دليل فيه أيضا لجواز ان تكون تلك الاحاديث لم تتصل الى من رحل بسببها من جهة صحيحة فكانت الرحلة لتحصيلها الا للعلو فيها قال نعم لا ريب فى اتفاق أئمة الحديث قديما وحديثا على الرحلة الى من عنده الاسناد العالى (وهو) أى العلو (أقسام خمسة (أجلها القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم) من حيث العدد (باسناد صحيح نظيف) بخلاف ما اذا كان مع ضعف فلا التفات الى هـذا العلو لا سيما ان كان فيـه بعض الكذابين المتأخرين ممن ادعى سماعا من الصحابة كابن هدبة ودينار وخراشـة ونعيم بن سالم ويعـلى بن الاشـدق وأبى الدنيا الاشج قال الذهبى متى رأيت المحدث يفرح بعوالى هؤلاء فاعـلم انه عامى بعـد وعلى ما يقع لنا ولاضرابنا فى هذا الزمان من الاحاديث الصحاح المتصلة بالسماع ما بيننا و بين النبى صـلى الله عليه وسلم فيه اثنا عشر رجلا وبالاجازة فى الطريق أحد عشر وذلك كثير وبضعف يسير غير واه عشرة ولم يقع لنا بذلك الا أحاديث قليلة جـدا فى معجم الطبرانى الصغير أخبرنى مسند الدنيا أبو عبد الله محمد بن مقبل الحلبى اجازة مكاتبة منها فى رجب سنة ثمانمائة وتسعة وستين عن محمد بن ابراهيم ابن أبى عمر المقدسى وهو آخر من حـدث عنه بالاجازة. أنا أبو الحسـن على بن أحمد بن البخارى وهو آخر من حدث عنه عن أبى القاسم الصيدلانى وهو آخر من حـدث عنه أخبرتنا أم ابراهيم بنت عبد الله وأبو الفضل الثقفى سماعا عليهما قالا أنا أبو بكر بن ريدة أنا أبو القاسم الطبرانى ثنا عبيد الله بن رماحس سنة مائتين وأربعة وسبعين ثنا أبو عمرو زياد بن طارق وكان قد أتت عليـه مائة وعشرون سنة قال سمعت أبا جرول زهير بن صرد الجشمى يقول لما أسرنا رسول الله صـلى الله عليه وسلم يوم حنـين يوم هوازن وذهب يفرق السبى والنساء فأتيته فانشأت أقول هذا الشعر

امـنن علينا رسول الله فى كرم * فانك المرء نرجوه وننتظـر
امنن على بيضـة قد عاقها قـدر * مشتت شملها فى دهرها غـير
أبقت لنا الدهر هتافا على حزن * على قلوبهـم الغماء والغمر
ان لم تداركهـم نعـماء تنشرها * يا أرجح الناس حلما حين يختبر
امنن على نسوة قد كنت ترضعها * واذ يزينـك ما تأتى وما تذر
لا تجعلنا كمن شالت نعامتـه * واستبق منا فانا معشر زهر
انا لنشكر للنعـما اذا كفرت * وعندنا بعد هذا اليوم مدخر

فألبس العفو من قد كنت ترضعه * من أمهاتك ان العـفو مشتهر
ياخـير من مرحت كمت الجياد به * عند الهياج اذا ما استوقد الشرر
انا نؤمـل عفـوا منـك تلبسـه * هـذى البرية اذ تعفو وتنتصر
فاعف عفا الله عما أنت راهبـه * يوم القيامة اذ يهدى لك الظفر

قال فلما سمع النبى صلى الله عليه وسـلم هـذا الشعر قال ما كان لى ولبنى عبد المطلب فهو لكم وقالت قريش ما كان لنا فهو لله ولرسوله وقالت الانصار ما كان لنا فهو لله ولرسوله هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه عشارى أخرجه أبو سعيد الاعرابى فى معجمـه عن ابن رماحسـن وابن قانع عن عبيـد الله بن على الخواص عن ابن رماحسـن وله شاهـد من رواية ابن اسحق فى المغازى قال حدثنى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جـده قال لما كان يوم حنـين يوم هوازن فذكر القصـة وقد أخرجـه الضياء فى المختارة من حديث زهير واستشهد له بحديث عمرو بن شـعيب فهو عنـده على شرط الحسـن وأما الذهبى فقال فى الميزان عبيـد الله بن رماحسـن القيسى الرملى كان معـمرا ما رأيت للمتقدمين فيه جرحا قال ثم رأيت لحديثه هذا علة قادحة قال ابن عبـد البر فيـه رواه عبيـد الله عن زياد بن طارق عن زياد بن صرد بن زهير عن أبيـه عن جده زهير فعمد عبيد الله الى الاسـناد فاسـقط منـه رجلين وبه الى الطبرانى ثنا جعفر ابن حميـد بن عبد الكريم بن فروخ الانصارى الدمشقى حدثنى جـدى لامى عمرو بن أبان بن مفضل المدنى قال أرانى أنس بن مالك الوضوء أخذ ركوة فوضـعها على يساره وصب على يده اليمنى فغسلها ثلاثا ثم أدار الركوة على يده اليمنى فتوضأ ثلاثا ثلاثا ومسح برأسه ثلاثا واخذ ماء جديدا لصماخه فقلت له قد مسحت أذنيك فقال ياغلام انهما من الرأس ليس هما من الوجه ثم قال ياغـلام هل رأيت أو فهمت أو أعيـد عليك فقلت قد كفانى قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسـلم يتوضأ هذا حـديث غريب من هذا الوجه قال الذهبى فى الميزان انفرد به الطبرانى عن جعفر وعمرو بن أبان لا يدرى من هو قال والحديث ثمانى لنا على ضعفه (الثانى القرب من امام من أئمة الحـديث) كالاعمش وهشـيم وابن جريج والاوزاعى ومالك وشـعبة وغيرهم مع الصحة أيضا (وان كثر بعده العدد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الثالث العلو المقيد (بالنسبة الى رواية أحد الكتب الخمسة أو غيرها من) الكـتب (المعتمدة) وسماه ابن دقيق العيـد علو التنزيل وليس بعـلو مطلق اذ الراوى لو روى الحـديث من طريق كتاب منها وقع أنزل مما لو رواه من غير طريقها وقد يكون عاليا مطلقا أيضا (وهو ما كثر اعتناء المتأخرين به من الموافقـة والابدال والمساواة والمصافحة فالموافقـة ان يقع لك حديث عن شيخ مسـلم) مثلا (من غير جهته بعدد أقل من عددك اذا رويته) باسـنادك (عن مسلم عنه والبدل ان يقع هذا العلو عن) شيخ غير شيخ مسـلم وهو (مثل شيخ مسـلم) فى ذلك الحديث (وقد يسمى هذا موافقة بالنسبة الى شيخ شيخ مسلم) فهو موافقـة مقيـدة وقد تطلق الموافقة والبدل مع عدم العلو به ومع النزول أيضا كما وقع فى كلام الذهبى وغيره وقال ابن الصلاح هو موافقة

وبدل ولكن لا يطلق عليه ذلك لعدم الالتفات اليه ﴿تنبيه﴾ لم أقف على تصريح بانه هل يشترط استواء الاسناد بعد الشيخ المجتمع فيه أولا وقد وقع لى فى الاملاء حديث أمليته من طريق الترمذى عن قتيبة عن عبد العزيز الدراوردى عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة مرفوعا لا تجعلوا بيوتكم مقابر الحديث وقد أخرجه مسلم عن قتيبة عن يعقوب القارئ عن سهيل فقتيبة له فيه شيخان عن سهل فوقع فى صحيح مسلم عن أحدهما وفى الترمذى عن الآخر فهل سمى هذا موافقة لاجتماعنا معه فى قتيبة أو بدلا للتخالف فى شيخه والاجتماع فى سهل أولا ولا ويكون واسطة بين الموافقة والبدل احتمالات أقربها عندى الثالث (والمساواة فى اعصارنا قلة عدد اسنادك الى الصحابى أومن قاربه بحيث يقع بينك وبين صحابى مثلا من العدد مثل ماوقع بين مسلم وبينه) وهذا كان يوجد قديما وأما الآن فلا يوجد فى حديث بعينه بل يوجد مطلق العدد كما قال العراقى فانه تقدم ان بينى وبين النبى صلى الله عليه وسلم عشرة أنفس فى ثلاثة أحاديث وقد وقع للنسائى حديث بينه وبين النبى صلى الله عليه وسلم فيه عشرة أنفس وذلك مساواة لنا وهو مارواه فى كتاب الصلاة قال أنا محمد بن بشار أنا عبد الرحمن أنا زائدة عن منصور عن الهلال عن الربيع بن خثيم عن عمرو بن ميمون عن ابن أبى ليلى عن امرأة عن أبى أيوب عن النبى صلى الله عليه وسلم قال قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن قال النسائى ما أعلم فى الحديث اسنادا أطول من هذا وفيه ستة من التابعين أولهم منصور وقد رواه الترمذى عن قتيبة ومحمد بن بشار قالا أنبأنا ابن مهدى ثنا زائدة به وقال حسن والمرأة هى امرأة أبى أيوب وهو عشارى للترمذى أيضا (والمصافحة ان تقع هذه المساواة لشيخك فيكون لك مصافحة كانك صافحت مسلما فاخذته عنه فان كانت المساواة لشيخ شيخك كانت المصافحة لشيخك وان كانت) المساواة (لشيخ شيخ شيخك فالمصافحة لشيخ شيخك وهذا العلو تابع لنزول) غالبا (فلولا نزول مسلم وشبهه لم تعل أنت) وقد يكون مع علوه أيضا فيكون عاليا مطلقا (الرابع العلو بتقديم وفاة الراوى) وان تساويا فى العدد قال المصنف (فما أرويه عن ثلاثة عن البيهقى عن الحاكم أعلاهما ان أرويه عن ثلاثة عن أبى بكر بن خلف عن الحاكم لتقدم وفاة البيهقى على ابن خلف) وكذلك من سمع مسند أحمد على الحلاوى عن أبى العباس الحلبى عن النجيب أعلى ممن سمعه على الجمال الكنانى عن القرضى عن زينب بنت مكى لتقدم وفاة الثلاثة الاولين على الثلاثة الآخرين (وأما علوه بتقديم وفاة شيخك) لا مع التفات لامر آخر او شيخ آخر (فحده الحافظ) أحمد بن عمير (بن الجوصاء) الدمشقى (بمضى خمسين سنة من وفاة الشيخ و) حده أبو عبد الله (بن منده بثلاثين) سنة تمضى من موته وليس يقع فى تلك المدة أعلى من ذلك قال ابن الصلاح وهو أوسع (الخامس العلو بتقدم السماع) من الشيخ فمن سمع منه متقدما كان أعلى ممن سمع منه بعده (ويدخل كثير منه فيما قبله ويمتاز) عنه (بان يسمع شخصان من شيخ وسماع أحدهما منذ ستين سنة مثلا والآخر من أربعين) سنة (وتساوى العدد اليهما فالاول أعلى) من الثانى

ويتأكد

ويتأكد ذلك فى حق من اختلط شيخه أو خرف وربما كان المتأخر أرجح بان يكون بحديثه الاول قبل ان يبلغ درجة الاتقان والضبط ثم حصل له ذلك بعد الا ان هذا علو معنوى كما سيأتى ﴿تنبيه﴾ جعل ابن طاهر وابن دقيق العيد هذا والذى قبله قسما واحدا وزاد العلو الى صاحبى الصحيحين ومصنفى الكتب المشهورة وجعله ابن طاهر اسمين أحدهما العلو الى الشيخين وأبى داود وأبى حاتم ونحوهم والآخر العلو الى كتب مصنفة لاقوام كابن أبى الدنيا والخطابى ثم قال واعلم ان كل حديث عز على المحدث ولم يجده غالبا ولا بد له من ايراده فمن أى وجه أورده فهو عال بعزته ومثل ذلك بان البخارى روى عن أماثل أصحاب مالك ثم روى حديثا لابى اسحق الفزارى عن مالك لمعنى فيه فكان فيه بينه وبين مالك ثلاثة رجال ﴿نكتة﴾ وقع لنا حديث اجتمع فيه أقسام العلو أخبرتنى أم الفضل بنت محمد المقدسى بقراءتى عليها فى ربيع الآخر سنة سبعين وثمانمائة أنا أبو اسحق التنوخى سماعا وكانت وفاته سنة ثمانمائة عن اسمعيل بن يوسف القيسى وأبى روح بن عبد الرحمن المقدسى قالا أنا أبو المنجى بن الليثى قال الاول سنة ثلاث وستين وستمائة أنا أبو الوقت السجزى فى شعبان سنة خمسمائة وثلاث وخمسين أنا أبو عاصم الفضيل بن يحيى الانصارى فى ذى الحجة سنة أربعمائة وتسعة وستين أخبرنا أبو محمد ابن أبى شريح وكانت وفاته فى صفر سنة ثلاثمائة وستة وتسعين أنا عبد الله بن محمد المنيعى يعنى أبا القاسم البغوى وكانت وفاته سنة ثلاثمائة وسبعة عشر ثنا على بن الجعد الجوهرى وكانت وفاته فى رجب سنة مائتين وثلاثين ثنا شعبة بن الحجاج ومات سنة ستين ومائة وعلى ابن الجعد آخر من روى عنه عن محمد بن المنكدر سمعت جابر بن عبد الله يقول استأذنت على النبى صلى الله عليه وسلم فقال من هذا فقلت أنا فقال أنا أنا كانه كرهه هذا الحديث اجتمع فيه أنواع العلو أما العدد فبينى وبين النبى صلى الله عليه وسلم فيه اثنا عشر رجلا ثقات بالسماع المتصل وهو أعلى ما يقع من ذلك وأما بالنسبة الى بعض الائمة فلان شعبة بن الحجاج من كبار الائمة الذين روى الائمة الستة عن أصحابهم ولم يقع حديثه بعلو الا فى كتاب البخارى وأبى داود وبينهما وبينه فى كثير من الاحاديث رجل واحد وأما بقية الجماعة فاقل ما بينهم وبينه اثنان وهو متقدم الوفاة وبينى وبينه تسعة أنفس وهو نهاية العلو وأما علوه بالنسبة الى أئمة الكتب فقد أخرجه البخارى عن أبى الوليد عن شعبة فوقع لى بدلا عاليا كانى سمعته من أبى الحسن بن أبى المجد وأبى اسحق التنوخى وغيرهما من شيوخ شيوخنا فى الصحيح ورواه مسلم عن محمد بن عبد الله بن نمير عن عبد الله بن ادريس وعن يحيى بن يحيى وأبى بكر بن أبى شيبة كلاهما عن وكيع وعن اسحق بن ابراهيم عن النضر بن شميل وأبى عامر العقدى وعن محمد ابن مثنى عن وهب بن جرير وعن عبد الرحمن بن بشر بن الحكم عن بهز بن أسد وأبو داود عن مسدد عن بشر بن المفضل والترمذى عن سويد بن نصر عن ابن المبارك والنسائى عن حميد بن مسعدة عن بشر بن المفضل وابن ماجه عن ابن أبى شيبة عن وكيع كلهم عن شعبة فوقع لى بدلا لهم عاليا بثلاث درجات فكانى سمعته من أبى اسحق بن مضر راوى صحيح

مسلم وكانت وفاته فى رجب سنة أربع وستين وستمائة ومنه سمع النووى صحيح مسلم ومن أبى الحسن بن المغير راوى سنن أبى داود وكانت وفاته سنة ثلاث وأربعين وستمائة ومن أبى الحسن بن البخارى راوى الترمذى وكانت وفاته سنة تسعين وستمائة ومن اسمعيل بن أحمد العراقى راوى النسائى وكانت وفاته كذا ومن أبى السعادات راوى سنن ابن ماجه وكانت وفاته سنة ستمائة (وأما النزول فضد العلو فهو خمسة أقسام) أيضا (تعرف من ضدها) فكل قسم من أقسام العلو ضده قسم من أقسام النزول (وهو مفضول مرغوب عنه على الصواب وقول الجمهور) قال ابن المدينى النزول شؤم وقال ابن معين الاسناد النازل قرحة فى الوجه (وفضله بعضهم على العلو) حكاه ابن خلاد عن بعض أهل النظر لان الاسناد كلما زاد عدده زاد الاجتهاد فيه فيزداد الثواب فيه قال ابن الصلاح وهذا مذهب ضعيف الحجة قال ابن دقيق العيد لان كثرة المشقة ليست مطلوبة لنفسها ومراعاة المعنى المقصود من الرواية وهو الصحة أولى (فان تميز) الاسناد النازل (بفائدة) كزيادة الثقة فى رجاله على العالى أو كونهم أحفظ أو أفقه أو كونه متصلا بالسماع وفى العالى حضور أو اجازة أو مناولة أو تساهل بعض رواته فى الحمل ونحو ذلك (فهو مختار) قال وكيع لاصحابه الاعمش أحب اليكم عن وائل عن عبد الله أم سفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله فقالوا الاعمش عن أبى وائل أقرب فقال الاعمش شيخ وسفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة فقيه عن فقيه قال ابن المبارك ليس جودة الحديث قرب الاسناد بل جودة الحديث صحة الرجال وقال السلفى الاصل الاخذ عن العلماء فنزولهم أولى من العلو عن الجهلة على مذهب المحققين من النقلة والنازل حينئذ هو العالى فى المعنى عند النظر والتحقيق قال ابن الصلاح ليس هذا من قبيل العلو المتعارف اطلاقه بين أهل الحديث وانما هو علو من حيث المعنى قال شيخ الاسلام ولابن حبان تفصيل حسن وهو ان النظر ان كان للسند فالشيوخ أولى وان كان للمتن فالفقهاء (النوع الثلاثون المشهور من الحديث) قال ابن الصلاح ومعنى الشهرة مفهوم فاكتفى بذلك عن حده وقال البلقينى لم يذكر له ضابطا وفى كتب الاصول المشهورة ويقال له المستفيض الذى تزيد نقلته على ثلاثة وقال شيخ الاسلام المشهور ماله طرق محصورة بأكثر من اثنين ولم يبلغ حد التواتر سمى بذلك لوضوحه وسماه جماعة من الفقهاء المستفيض لانتشاره من فاض الماء يفيض فيضا ومنهم من غاير بينهما بان المستفيض يكون فى ابتدائه وانتهائه سواء والمشهور أعم من ذلك ومنهم من عكس (هو قسمان صحيح وغيره) أى حسن وضعيف (ومشهور بين أهل الحديث خاصة و) مشهور (بينهم وبين غيرهم) من العلماء والعامة وقد يراد به ما اشتهر على الالسنة وهذا يطلق على ماله اسناد واحد فصاعدا بل مالا يوجد له اسناد أصلا وقد صنف فى هذا القسم الزركشى التذكرة فى الاحاديث المشتهرة وألفت فيه كتابا مرتبا على حروف المعجم استدركت فيه مما فاته الجم الغفير مثال المشهور على الاصطلاح وهو صحيح حديث ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه

وحديث من أتى الجمعة فليغتسل ومثله الحاكم وابن الصلاح بحديث انما الاعمال بالنيات فاعترض بان الشهرة انما طرأت له من عند يحيى بن سعيد وأول الاسناد فرد كما تقدم ومثاله وهو حسن حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم فقد قال المزى ان له طرقا يرتقى بها الى رتبة الحسن ومثاله وهو ضعيف الاذنان من الرأس مثل به الحاكم ومثال المشهور عند أهل الحديث خاصة حديث أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا بعد الركوع يدعو على رعل وذكوان أخرجه الشيخان من رواية سليمان التيمى عن أبى مجلز عن أنس وقد رواه عن أنس وقد رواه غير أبى مجلز وعن أبى مجلز غير سليمان وعن سليمان جماعة وهو مشهور بين أهل الحديث وقد يستغرب به غيرهم لان الغالب على رواية التيمى عن أنس كونها بلا واسطة ومثال المشهور عند أهل الحديث والعلماء والعوام المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ومثال المشهور عند الفقهاء أبغض الحلال عند الله الطلاق صححه الحاكم من سئل عن علم فكتمه الحديث حسنه الترمذى لا غيبة لفاسق حسنه بعض الحفاظ وضعفه البيهقى وغيره لا صلاة لجار المسجد الا فى المسجد ضعفه الحفاظ استاكوا عرضا وادهنوا غبا واكتحلوا وترا قال ابن الصلاح بحثت عنه فلم أجد له أصلا ولا ذكرا فى شئ من كتب الحديث ومثال المشهور عند الاصوليين رفع عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه صححه ابن حبان والحاكم بلفظ ان الله وضع ومثال المشهور عند النحاة نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه قال العراقى وغيره لا أصل له ولا يوجد بهذا اللفظ فى شئ من كتب الحديث ومثال المشهور بين العامة من دل على خير فله مثل أجر فاعله أخرجه مسلم مداراة الناس صدقة صححه ابن حبان البركة مع أكابركم صححه ابن حبان والحاكم ليس الخبر كالمعاينة صححاه أيضا المستشار مؤتمن حسنه الترمذى العجلة من الشيطان حسنه الترمذى أيضا اختلاف أمتى رحمة نية المؤمن خير من عمله من بورك له فى شئ فليلزمه الخير عادة عرفوا ولا تعنفوا جبلت القلوب على حب من أحسن اليها أمرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم وكلها ضعيفة من عرف نفسه فقد عرف ربه كنت كنزا لا أعرف الباذنجان لما أكل له يوم صومكم يوم نحركم من بشرنى بآذار بشرته بالجنة كلها باطلة لا أصل لها وكتابنا الذى أشرنا اليه كافل ببيان هذا النوع من الاحاديث والآثار والموقوفات بيانا شافيا ولله الحمد (ومنه) أى من المشهور (المتواتر المعروف فى الفقه وأصوله ولا يذكره المحدثون) باسمه الخاص المشعر بمعناه الخاص وان وقع فى كلام الخطيب ففى كلامه ما يشعر بانه اتبع فيه غير أهل الحديث قاله ابن الصلاح قيل وقد ذكره الحاكم وابن عبد البر وابن حزم وأجاب العراقى بانهم لم يذكروه باسمه المشعر بمعناه بل وقع فى كلامهم تواتر عنه صلى الله عليه وسلم كذا وان الحديث الفلانى متواتر (وهو قليل لا يكاد يوجد فى رواياتهم وهو ما نقله من يحصل العلم بصدقهم ضرورة) بان يكونوا جمعا لا يمكن تواطؤهم على الكذب (عن مثلهم من أوله) أى الاسناد (الى آخره) ولذلك يجب العمل به من غير بحث عن رجاله ولا يعتبر فيه عدد معين فى الاصح قال القاضى الباقلانى ولا يكفى الاربعة

وما فوقها صالح وتوقف فى الخمسة وقال الاصطخرى أقله عشرة وهو المختار لانه أول جموع الكثرة وقيل اثنا عشر عدة نقباء بنى اسرائيل وقيل عشرون وقيل أربعون وقيل سبعون عدة أصحاب موسى عليه الصلاة والسلام وقيل ثلثمائة وبضعة عشر عدة أصحاب طالوت وأهل بدر لان كل ما ذكر من العدد المذكور فى الادلة المذكورة أفاد العلم (وحديث من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار متواتر) قال ابن الصلاح رواه اثنان وستون من الصحابة وقال غيره رواه أكثر من مائة نفس وفى شرح مسلم للمصنف رواه نحو مائتين قال العراقى وليس فى هذا المتن بعينه ولكنه فى مطلق الكذب والخاص بهذا المتن رواية بضعة وسبعين صحابيا العشرة المشهود لهم بالجنة أسامة نا أنس بن مالك خ م أوس بن أوس طب البراء بن عازب طب بريدة عد جابر بن حابس مع جابر بن عبد الله ه حذيفة بن أسد طب حذيفة بن اليمان طب خالد بن عرفطة حم رافع بن خديج طب زيد بن أرقم حم زيد ابن ثابت حل السائب بن يزيد طب سعد بن المرجاس حل سفينة عد سلمان بن خالد الخزاعى قط سلمان الفارسى قط سلمة بن الاكوع خ صهيب بن سنان طب عبد الله بن أبى أوفى قا عبد الله بن زغب بع ابن الزبير قط ابن عباس طب ابن عمر حم ابن عمرو خ ابن مسعود تن عتبة بن غزوان طب العدس بن عمرة طب عفان ابن حبيب لك عقبة بن عامر حم عمار بن ياسر طب عمران بن حصين بز عمرو بن حريث طب عمرو بن عنبسة طب عمرو بن عوف طب عمرو بن مرة الجهنى طب قيس بن سعد بن عبادة حم كعب بن قطبة حل معاذ بن جبل طب معاوية بن حيدة حم معاوية بن أبى سفيان حم المغيرة بن شعبة نع المنقع التميمى خل نبيط بن شريط طب واثلة بن الاسقع عد يزيد بن أسد قط يعلى بن مرة قط أبو امامة طب أبو الحمراء طب أبو ذر قط أبو رافع قط أبو رمثة قط أبو سعيد الخدرى حم أبو قتادة ه أبو قرصافة عد أبو كبشة الانمارى حل أبو موسى الاشعرى طب أبو موسى الغافقى حم أبو ميمون الكردى طب أبو هريرة ه والد أبى العشراء الدارمى حل والد أبى مالك الاشجعى بز عائشة أم أيمن قط وقد علمت على كل واحد رمز من أخرج حديثه من الائمة حم فى مسنده لاحمد وطب للطبرانى وقط للدارقطنى وعد لابن عدى فى الكامل وبز لمسند البزار وقا لابن قانع فى معجمه وخل للحافظ يوسف بن خليل فى كتابه الذى جمع فيه طرق هذا الحديث ونع لابى نعيم ومى لمسند الدارمى ولك لمستدرك الحاكم وت للترمذى ون للنسائى وخم للبخارى ومسلم (لا حديث انما الاعمال بالنيات) أى ليس بمتواتر كما تقدم تحقيقه فى نوع الشاذ ﴿تنبيهات﴾ الاول قال شيخ الاسلام ما ادعاه ابن الصلاح من عزة المتواتر وكذا ما ادعاه غيره من العدم ممنوع لان ذلك نشأ عن قلة الاطلاع على كثرة الطرق وأحوال الرجال وصفاتهم المقتضية لابعاد العادة أن يتواطؤا على الكذب أو يحصل منهم اتفاقا قال ومن أحسن ما يقرر به كون المتواتر موجودا وجود

كثرة فى الاحاديث ان الكتب المشهورة المتداولة بايدى أهل العلم شرقا وغربا المقطوع عندهم بصحة نسبتها الى مؤلفها اذا اجتمعت على اخراج حديث وتعددت طرقه تعددا تحيل العادة تواطأهم على الكذب أفاد العلم اليقينى بصحته الى قائله قال ومثل ذلك فى الكتب المشهورة كثير قلت قد ألفت فى هذا النوع كتابا لم أسبق الى مثله سميته الازهار المتناثرة فى الاخبار المتواترة مرتبا على الابواب أوردت فيه كل حديث باسانيد من خرجه وطرقه ثم لخصته فى جزء لطيف سميته قطف الازهار اقتصرت فيه على عزو كل طريق لمن أخرجها من الائمة وأوردت فيه أحاديث كثيرة منها حديث الحوض من رواية نيف وخمسين صحابيا وحديث المسح على الخفين من رواية سبعين صحابيا وحديث رفع اليدين فى الصلاة من رواية نحو خمسين وحديث نضر الله امرأ سمع مقالتى من رواية نحو ثلاثين وحديث نزل القرآن على سبعة أحرف من رواية سبع وعشرين وحديث من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا فى الجنة من رواية عشرين وكذا حديث كل مسكر حرام وحديث بدأ الاسلام غريبا وحديث سؤال منكر ونكير وحديث كل ميسر لما خلق له وحديث المرء مع من أحب وحديث ان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة وحديث بشر المشائين فى الظلم الى المساجد بالنور التام يوم القيامة كلها متواترة فى أحاديث جمة أودعناها كتابنا المذكور ولله الحمد الثانى قد قسم أهل الاصول المتواتر الى لفظى وهو ما تواتر لفظه ومعنوى وهو ان ينقل جماعة يستحيل تواطؤهم على الكذب وقائع مختلفة تشترك فى أمر يتواتر ذلك القدر المشترك كما اذا نقل رجل عن حاتم مثلا انه أعطى جملا وآخر انه أعطى فرسا وآخر انه أعطى دينارا وهلم جرا فيتواتر القدر المشترك بين أخبارهم وهو الاعطاء لان وجوده مشترك من جميع هذه القضايا قلت وذلك أيضا يتأتى فى الحديث فمنه ما تواتر لفظه كالامثلة السابقة ومنه ما تواتر معناه كاحاديث رفع اليدين فى الدعاء فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم نحو مائة حديث فيه رفع يديه فى الدعاء وقد جمعتها فى جزء لكنها فى قضايا مختلفة فكل قضية منها لم تتواتر والقدر المشترك فيها وهو الرفع عند الدعاء تواتر باعتبار المجموع (النوع الحادى والثلاثون الغريب والعزيز اذا انفرد عن الزهرى وشبهه ممن يجمع حديثه) من الائمة كقتادة (رجل بحديث سمى غريبا فان انفرد) عنهم (اثنان أو ثلاثة سمى عزيزا فان رواه) عنهم (جماعة سمى مشهورا) كذا قال ابن الصلاح أخذا من كلام ابن منده وأما شيخ الاسلام وغيره فانهم خصوا الثلاثة فما فوقها بالمشهور والاثنين بالعزيز لعزته أى قوته بمجيئه من طريق أخرى ولقلة وجوده قال شيخ الاسلام وقد ادعى ابن حبان ان رواية اثنين عن اثنين لا توجد أصلا فان أراد رواية اثنين فقط عن اثنين فقط فسلم وأما صورة العزيز التى جوزها فموجودة بأن لا يرويه أقل من اثنين عن أقل من اثنين مثاله ما رواه الشيخان من حديث أنس والبخارى من حديث أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من والده وولده الحديث ورواه عن أنس قتادة وعبد العزيز بن صهيب ورواه عن قتادة شعبة وسعيد ورواه عن عبد العزيز اسمعيل بن علية وعبد

الوارث ورواه عن كل جماعة (ويدخل فى الغريب ما انفرد راو بروايته) فلم يروه غيره كما تقدم مثاله فى قسم الافراد (او بزيادة فى متنه أو اسناده) لم يذكرها غيره مثالهما حديث رواه الطبرانى فى الكبير من رواية عبد العزيز بن محمد الدراوردى ومن رواية عباد بن منصور فرقهما كلاهما عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة والمحفوظ مارواه عيسى بن يونس عن هشام عن أخيه عبد الله بن عروة عن عروة عن عائشة هكذا أخرجه الشيخان وكذا رواه مسلم أيضا من رواية سعيد بن سلمة بن أبى الحسام عن هشام (ولا يدخل فيه أفراد البلدان) التى تقدمت فى نوع الافراد (وينقسم) أى الغريب (الى صحيح) كافراد الصحيح (و) الى (غيره) أى غير الصحيح (وهو الغالب) على الغرائب قال أحمد بن حنبل لا تكتبوا هذه الاحاديث الغرائب فانها مناكير وعامتها عن الضعفاء وقال مالك شر العلم الغريب وخير العلم الظاهر الذى قد رواه الناس وقال عبد الرزاق كنا نرى ان غريب الحديث خير فاذا هو شر وقال ابن المبارك العلم الذى يجيئك من ههنا وههنا يعنى المشهور رواها البيهقى فى المدخل وروى عن الزهرى قال حدثت على بن الحسين بحديث فلما فرغت قال أحسنت بارك الله فيك هكذا حدثنا قلت ما أرانى الا حدثتك بحديث أنت أعلم به منى قال لا تقل ذلك فليس من العلم مالا يعرف انما العلم ما عرف وتواطأت عليه الالسن وروى ابن عدى عن أبى يوسف قال من طلب الدين بالكلام تزندق ومن طلب غريب الحديث كذب ومن طلب المال بالكيمياء أفلس (و) ينقسم أيضا (الى غريب متنا واسنادا) كما لو انفرد بمتنه راو (واحد و) الى (غريب اسنادا) لا متنا (كحديث) معروف (روى متنه جماعة من الصحابة انفرد واحد بروايته عن صحابى آخر وفيه يقول الترمذى غريب من هذا الوجه) ومن أمثلته كما قال ابن سيد الناس حديث رواه عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبى رواد عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الاعمال بالنية قال الخليلى فى الارشاد أخطأ فيه عبد المجيد وهو غير محفوظ عن زيد بن أسلم بوجه قال فهذا مما أخطأ فيه الثقة قال ابن سيد الناس هذا اسناد غريب كله والمتن صحيح (ولا يوجد) حديث (غريب متنا) فقط (لا اسنادا الا اذا اشتهر الفرد فرواه عن المنفرد كثيرون صار غريبا مشهورا غريبا متنا لا اسنادا بالنسبة الى أحد طرفيه) المشهور والاخير (كحديث انما الاعمال بالنيات) كما تقدم تحقيقه وكسائر الغرائب المشتملة عليها التصانيف المشتهرة وقال العراقى وقد أطلق ابن سيد الناس ثبوت هذا القسم من غير تخصيص له بما ذكر ولم يمثله فيحتمل ان يريد ما كان اسناده مشهورا جادة لعدة من الاحاديث بان يكونوا مشهورين برواية بعضهم عن بعض ويكون المتن غريبا لانفرادهم به قال وقد وقع فى كلامه ما يقتضى تمثيله وذلك انه لما حكى قول ابن طاهر والخامس من الغرائب أسانيد ومتون تفرد بها أهل بلد لا توجد الا من روايتهم وسنن ينفرد بالعمل بها أهل مصر لا يعمل بها فى غير مصرهم قال وهذا النوع يشمل الغريب كله سندا ومتنا أو أحدهما دون الآخر قال وقد ذكر ابن أبى حاتم بسند له ان رجلا سأل مالكا عن تخليل أصابع الرجلين

فى

فى الوضوء فقال له ان شئت خلل وان شئت لا تخلل وكان عبد الله بن وهب حاضرا فعجب من جواب مالك وذكر له فى ذلك حديثا باسناد مصرى صحيح وزعم انه معروف عندهم فاستفاد مالك الحديث واستفاد السائل فأمره بالتخليل انتهى قال والحديث المذكور رواه أبو داود من رواية ابن لهيعة عن يزيد بن عمرو المعافرى عن أبى عبد الرحمن الحبلى عن المستورد بن شداد قال الترمذى غريب لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة ولم ينفرد به ابن لهيعة بل تابعه الليث بن سعد وعمرو بن الحرث كما رواه ابن أبى حاتم عن أحمد بن عبد الرحمن بن وهب عن عمه عبد الله ابن وهب عن الثلاثة المذكورين وصححه ابن القطان لتوثيقه لابن أخى ابن وهب فزالت الغرابة عن الاسناد بمتابعة الليث وعمرو لابن لهيعة والمتن غريب ﴿فائدة﴾ قد يكون الحديث أيضا عزيزا مشهورا قال الحافظ العلائى فيما رأيته بخطه حديث نحن الآخرون السابقون يوم القيامة الحديث عزيز عن النبى صلى الله عليه وسلم رواه عنه حذيفة بن اليمان وأبو هريرة وهو مشهور عند أبى هريرة رواه عنه سبعة أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو حازم وطاوس والاعرج وهمام وأبو صالح وعبد الرحمن مولى أم برثن (النوع الثانى والثلاثون غريب الفاظ (الحديث وهو ما وقع فى متن الحديث من لفظة غامضة بعيدة من الفهم لقلة استعمالها وهو فن مهم) يقبح جهله بأهل الحديث (والخوض فيه صعب) حقيق بالتحرى جدير بالتوقى (فليتحر خائضه) وليتق الله ان يقدم على تفسير كلام نبيه صلى الله عليه وسلم بمجرد الظنون (وكان السلف يتثبتون فيه أشد تثبت) فقد روينا عن أحمد انه سئل عن حرف منه فقال سلوا أصحاب الغريب فانى أكره ان أتكلم فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بالظن وسئل الاصمعى عن معنى حديث الجار أحق بسقبه فقال أنا لا أفسر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن العرب تزعم ان السقب اللزيق (وقد أكثر العلماء التصنيف فيه قيل أول من صنفه النضر بن شميل) قاله الحاكم (وقال أبو عبيدة معمر) بن المثنى ثم النضر ثم الاصمعى وكتبهما صغيرة قليلة (و) ألف (بعدهما أبو عبيد) القاسم بن سلام كتابه المشهور (فاستقصى وأجاد) وذلك بعد المائتين (ثم) تتبع أبو محمد عبد الله بن مسلم (بن قتيبة) الدينورى (مافات أبا عبيد) فى كتابه المشهور (ثم) تتبع أبو سليمان (الخطابى مافاتهما) فى كتابه المشهور ونبه على أغاليط لهما (فهذه أمهاته) أى اصوله (ثم) ألف (بعدها كتبا كثيرة فيها زوائد وفوائد كثيرة ولا يقلد منها الا ما كان مصنفوها أئمة أجلة) كمجمع الغرائب لعبد الغافر الفارسى وغريب الحديث لقاسم السرقسطى والفائق للزمخشرى والغريبين للهروى وذيله للحافظ أبى موسى المدينى ثم النهاية لابن الاثير وهى أحسن كتب الغريب وأجمعها وأشهرها الآن وأكثرها تداولا وقد فاته الكثير فذيل عليه الصفى الارموى بذيل لم نقف عليه وقد شرعت فى تلخيصها تلخيصا حسنا مع زيادات جمة والله أسأل الاعانة على اتمامها (وأجود تفسيره ما جاء مفسرا) به (فى رواية) كحديث الصحيحين فى قوله صلى الله عليه وسلم لابن صائد خبأت لك خبيأ فما هو قال الدخ فالدخ ههنا

الدخان وهو لغة فيه حكاه الجوهري وغيره لما روى أبو داود والترمذي من رواية الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له اني خبأت لك خبأ وخبأ له يوم تأتي السماء بدخان مبين قال المديني والسرفي كونه خبأ له الدخان ان عيسى صلى الله عليه وسلم يقتله بجبل الدخان فهذا هو الصواب في تفسير الدخ هنا وقد فسره غير واحد على غير ذلك فأخطأ وافقيل الجماع وهو تخليط فاحش وقيل نبت موجود بين النخيل وهو غير مرضي (النوع الثالث والثلاثون المسلسل وهو ما تتابع رجال اسناده) واحدا فواحدا (على صفة) واحدة (أو حالة) واحدة (للرواة تارة وللرواية تارة أخرى وصفات الرواة) وأحوالهم أيضا (اما أقوال أو أفعال) أو هما معا وصفات الرواية اما أن تتعلق بصيغ الاداء أو بزمنها أو مكانها (و) له (أنواع كثيرة غيرهما) فالمسلسل باحوال الرواة الفعلية (كمسلسل التشبيك باليد) وهو حديث أبي هريرة شبك بيدي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم وقال خلق الله الارض يوم السبت الحديث فقد تسلسل لنا تشبيك كل واحد من رواته بيد من رواه عنه (والعد فيها) وهو حديث اللهم صل على محمد الى آخره مسلسل بعد الكلمات الخمس في يد كل راو وكذلك المسلسل بالمصافحة والاخذ باليد ووضع اليد على رأس الراوي والمسلسل بأحوالهم القولية كحديث معاذ بن جبل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا معاذ اني أحبك فقل في دبر كل صلاة اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك تسلسل لنا بقول كل من رواته وأنا أحبك فقل والمسلسل بهما معا حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجد العبد حلاوة الايمان حتى يؤمن بالقدر خيره وشره حلوه ومره وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم على لحيته وقال آمنت بالقدر خيره وشره حلوه ومره وكذا كل راو من رواته والمسلسل بصفاتهم القولية كالمسلسل بقراءة سورة الصف ونحوه قال العراقي وصفات الرواة القولية وأحوالهم القولية متقاربة بل متماثلة (و) المسلسل بصفاتهم الفعلية (كاتفاق اسماء الرواة) كالمسلسل بالمحمدين (أو صفاتهم أو نسبتهم) فالثاني (كاحاديث رويناها كل رجالها دمشقيون) أو مصريون أو كوفيون أو عراقيون (و) الاول (كمسلسل الفقهاء) مطلقا أو الشافعيين أو الحفاظ أو النحاة أو الكتاب أو الشعراء أو المعمرين (وصفات الرواية) المتعلقة بصيغ الاداء (كالمسلسل بسمعت فلانا (أو أخبرنا فلان أو أخبرنا فلان والله) أو أشهد بالله لسمعت فلانا يقول ذلك كل راو منهم والمتعلقة بالزمان كالمسلسل بروايته يوم العيد وقص الاظفار يوم الخميس ونحو ذلك وبالمكان المسلسل باجابة الدعاء في الملتزم وقد جمعت كتابا فيما وقع في سماعاتي من المسلسلات بأسانيدها وجمع الناس في ذلك كثيرا (وأفضله ما دل على الاتصال) في السماع وعدم التدليس (ومن فوائده) اشتماله على (زيادة الضبط) من الرواة (وقلما يسلم عن خلل في التسلسل وقد ينقطع تسلسله في وسطه) أو أوله أو آخره (كمسلسل أول حديث سمعته) وهو حديث عبد الله بن عمرو الراحمون يرحمهم الرحمن فانه انتهى فيه التسلسل الى عمرو بن دينار وانقطع

في سماع عمرو من أبي قابوس وسماع أبي قابوس من عبد الله بن عمرو وفي سماع عبد الله من النبي صلى الله عليه وسلم (على ما هو الصحيح فيه) وقد رواه بعضهم كامل السلسلة فوهم فيه

﴿فائدة﴾ قال شيخ الاسلام من أصح مسلسل يروى في الدنيا المسلسل بقراءة سورة الصف قلت والمسلسل بالحفاظ والفقهاء أيضا بل ذكر في شرح النخبة ان المسلسل بالحفاظ مما يفيد العلم القطعي (النوع الرابع والثلاثون ناسخ الحديث ومنسوخه وهو فن مهم) فقد مر علي على قاض فقال تعرف الناسخ من المنسوخ فقال لا فقال هلكت وأهلكت أسنده الحازمي في كتابه وأسند نحوه عن ابن عباس وأسند عن حذيفة انه سئل عن شئ فقال انما يفتي من عرف الناسخ والمنسوخ قالوا ومن يعرف ذلك قال عمر (صعب) فقد روينا عن الزهري قال أعيا الفقهاء وأعجزهم ان يعرفوا ناسخ الحديث من منسوخه (وكان للشافعي فيه يد طولى وسابقة أولى) فقد قال الامام أحمد لابن وارة وقد قدم من مصر كتبت كتب الشافعي قال لا قال فرطت ما علمنا المجمل من المفسر ولا ناسخ الحديث من منسوخه حتى جالسنا الشافعي (وأدخل فيه بعض أهل الحديث) ممن صنف فيه (ما ليس منه لخفاء معناه) أي النسخ وشرطه (والمختار) في حده (أن النسخ رفع الشارع حكما منه متقدما بحكم منه متأخر) فالمراد برفع الحكم قطع تعلقه عن المكلفين واحترز به عن بيان المجمل وباضافته للشارع عن اخبار بعض من شاهد النسخ من الصحابة فانه لا يكون نسخا وان لم يحصل التكليف به لمن لم يبلغه قبل ذلك الا باخباره وبالحكم عن رفع الاباحة الاصلية فانه لا يسمى نسخا وبالمتقدم عن التخصيص المتصل بالتكليف كالاستثناء ونحوه وبقولنا بحكم منه متأخر عن رفع الحكم بموت المكلف أو زوال تكليفه بجنون ونحوه وعن انتهائه بانتهاء الوقت كقوله صلى الله عليه وسلم انكم لاقوا العدو غدا والفطر أقوى لكم فافطروا فالصوم بعد ذلك اليوم ليس نسخا (فمنه ما عرف) النسخ فيه (بتصريح رسول الله صلى الله عليه وسلم) بذلك (ككنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها) وكنت نهيتكم عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث فكلوا ما بدا لكم وكنت نهيتكم عن الظروف الحديث أخرجه مسلم عن بريدة (ومنه ما عرف بقول الصحابي ككان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار) رواه أبو داود والنسائي عن جابر وكقول أبي بن كعب كان الماء من الماء رخصة في أول الاسلام ثم أمر بالغسل رواه أبو داود والترمذي وصححه وشرط أهل الاصول في ذلك ان يخبر بتأخره فان قال هذا ناسخ لم يثبت به النسخ لجواز ان يقوله عن اجتهاد قال العراقي واطلاق أهل الحديث أوضح وأشهر لان النسخ لا يصار اليه بالاجتهاد والرأي انما يصار اليه عند معرفة التاريخ والصحابة أورع من ان يحكم أحد منهم على حكم شرعي بنسخ من غير ان يعرف تأخر الناسخ عنه وقد أطلق الشافعي ذلك أيضا (ومنه ما عرف بالتاريخ) كحديث شداد بن أوس مرفوعا أفطر الحاجم والمحجوم رواه أبو داود والنسائي ذكر الشافعي انه منسوخ بحديث ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم صائم أخرجه مسلم فان

ابن عباس انما صحبه محرما فى حجة الوداع سنة عشر وفى بعض طرق حديث شداد ان ذلك كان زمن الفتح سنة ثمان (ومنه ما عرف بدلالة الاجماع كحديث قتل شارب الخمر فى الرابعة) وهو ما رواه أبو داود والترمذى من حديث معاوية من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فى الرابعة فاقتلوه قال المصنف فى شرح مسلم دل الاجماع على نسخه وان كان ابن حزم خالف فى ذلك فخلاف الظاهرية لا يقدح فى الاجماع نعم ورد نسخه فى السنة أيضا كما قال الترمذى من رواية محمد بن اسحق عن محمد بن المنكدر عن جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان شرب الخمر فاجلدوه فان شرب فى الرابعة فاقتلوه قال ثم أتى النبى صلى الله عليه وسلم بعد ذلك برجل قد شرب فى الرابعة فضربه ولم يقتله قال وكذلك روى الزهرى عن قبيصة بن ذؤيب عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو هذا قال فرفع القتل وكانت رخصة انتهى وما علقه الترمذى أسنده البزار فى مسنده وقبيصة ذكره ابن عبد البر فى الصحابة وقال ولد أول سنة من الهجرة وقيل عام الفتح فالمثال الصحيح لذلك ما رواه الترمذى من حديث جابر قال كنا اذا حججنا مع النبى صلى الله عليه وسلم فكنا نلبى عن النساء ونرمى عن الصبيان قال الترمذى أجمع أهل العلم ان المرأة لا يلبى عنها غيرها ثم الحديث لا يحكم عليه بالنسخ بالاجماع على ترك العمل به الا اذا عرف صحته والا فيحتمل انه غلط صرح به الصيرفى (والاجماع لا ينسخ) أى لا ينسخه شئ (ولا ينسخ) هو غيره (ولكن يدل على ناسخ) أى على وجود ناسخ غيره (النوع الخامس والثلاثون معرفة المصحف هو فن جليل) مهم (وانما يحققه الحذاق) من الحفاظ (والدارقطنى منهم وله فيه تصنيف مفيد) وكذلك أبو أحمد العسكرى وعن أحمد انه قال ومن يعرى عن الخطا والتصحيف (ويكون تصحيف لفظ) ويقابله تصحيف المعنى (وبصر) ومقابله تصحيف السمع ويكون (فى الاسناد والمتن فمن) التصحيف فى (الاسناد العوام بن مراجم بالراء والجيم صحفه ابن معين فقال) مزاحم (بالزاى والحاء) وعتبة بن الندر بالنون المضمومة والمهملة المشددة والمفتوحة صحفه ابن جرير الطبرى بالموحدة والمعجمة (ومن الثانى) أى التصحيف فى المتن (حديث زيد بن ثابت ان النبى صلى الله عليه وسلم احتجر فى المسجد) وهو بالراء (أى اتخذ حجرة من حصير أو نحوه يصلى عليها صحفه ابن لهيعة) بفتح اللام وكسر الهاء (فقال احتجم) بالميم (وحديث من صام رمضان واتبعه ستا من شوال) بالسين المهملة والتاء الفوقية لفظ العدد (صحفه الصولى فقال شيأ بالمعجمة) والتحتية وحديث أبى ذر تعين صانعا بالمهملة والنون صحفه هشام بالمعجمة والتحتية وحديث معاوية لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يشققون الخطب بالمعجمة صحفه وكيع بفتح المهملة وكذا صحفه ابن شاهين أيضا فقال بعض الملاحين وقد سمعه فكيف يا قوم والحاجة ماسة وحديث أوشاة تيعر بالياء التحتية صحفه أبو موسى محمد بن المثنى بالنون وصحف بعضهم حديث زر غبا تزدد حبا فقال زرعنا (٢) تروحنا ثم فسره بان قوما كانوا لا يؤدون زكاة زروعهم فصارت كلها حناء (ويكون تصحيف سمع) بان يكون الاسم واللقب أو الاسم واسم الاب على وزن اسم آخر ولقبه أو اسم آخر واسم أبيه

والحروف مختلفة شكلا ونقطا فيشتبه ذلك على السمع (كحديث عاصم الاحول رواه بعضهم فقال واصل الاحدب) أو عكسه وحديث عن خالد بن علقمة رواه شعبة فقال مالك بن عرفطة (ويكون) التصحيف (فى المعنى كقول) أبى موسى (محمد بن المثنى) العنزى الملقب بالزمن أحد شيوخ الائمة الستة (نحن قوم لنا شرف نحن من عنزة صلى الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم) يريد ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى الى عنزة فتوهم انه صلى الى قبيلتهم وانما العنزة هنا الحربة تنصب بين يديه وأعجب من ذلك ما ذكره الحاكم عن اعرابى انه زعم انه صلى الله عليه وسلم صلى الى شاة صحفها عنزة بسكون النون ثم رواه بالمعنى على وهمه فاخطأ من وجهين ومن ذلك ان بعضهم سمع حديث النهى عن التحليق يوم الجمعة قبل الصلاة قال ما حلقت رأسى قبل الصلاة منذ أربعين سنة فهم منه تحليق الرأس وانما المراد تحليق الناس حلقا قال ابن الصلاح وكثير من التصحيف المنقول عن الاكابر الجلة لهم فيه اعذار لم ينقلها ناقلوه ﴿تنبيه﴾ قسم شيخ الاسلام هذا النوع الى قسمين أحدهما ما غير فيه النقط فهو المصحف والآخر ما غير فيه الشكل مع بقاء الحروف فهو المحرف ﴿فائدة﴾ أورد الدارقطنى فى كتاب التصحيف كل تصحيف وقع للعلماء حتى فى القرآن من ذلك ما رواه عثمان بن أبى شيبة قرأ على أصحابه فى التفسير جعل السفينة فى رحل أخيه فقيل له انما هو جعل السقاية فقال أنا وأخى أبو بكر لا نقرأ لعاصم قال وقرأ عليهم فى التفسير ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل قالها الم يعنى كأول البقرة (النوع السادس والثلاثون معرفة مختلف الحديث وحكمه هذا فن من أهم الانواع ويضطر الى معرفته جميع العلماء من الطوائف وهو ان يأتى حديثان متضادان فى المعنى ظاهرا فيوفق بينهما أو يرجح أحدهما) فيعمل به دون الآخر (وانما يكمل له الائمة الجامعون بين الحديث والفقه والاصوليون الغواصون على المعانى) الدقيقة (وصنف فيه الامام الشافعى رحمه الله تعالى) وهو أول من تكلم فيه (ولم يقصد رحمه الله تعالى استيفاءه) ولا افراده بالتأليف (بل ذكر جملة منه) فى كتاب الام (ينبه بها على طريقه) أى الجمع فى ذلك (ثم صنف فيه ابن قتيبة فأتى فيه بأشياء حسنة وأشياء غير حسنة) قصر فيها باعه (لكون غيرها أولى وأقوى) منها (وترك معظم المختلف) ثم صنف فى ذلك ابن جرير والطحاوى كتابه مشكل الآثار وكان ابن خزيمة من أحسن الناس كلاما فيه حتى قال لا أعرف حديثين متضادين فمن كان عنده فليأتنى به لاؤلف بينهما (ومن جمع ما ذكرنا) من الحديث والفقه والاصول والغوص على المعانى الدقيقة (لا يشكل عليه) من ذلك (الا النادر فى الاحيان والمختلف قسمان أحدهما يمكن الجمع بينهما) بوجه صحيح (فيتعين) ولا يصار الى التعارض ولا النسخ (ويجب العمل بهما) ومن أمثلة ذلك فى أحاديث الاحكام حديث اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث وحديث خلق الله الماء طهورا لا ينجسه الا ما غير طعمه أو لونه أو ريحه فان الاول ظاهره طهارة القلتين تغير أم لا والثانى ظاهره طهارة غير المتغير سواء كان قلتين أم أقل فخص عموم كل منهما بالآخر وفى غيرها حديث لا يورد ممرض على مصح وفر من المجذوم فرارك

من الاسد مع حديث لاعدوى وكلها صحيحة وقد سلك الناس فى الجمع مسالك أحدها أن هذه الامراض لا تعدى بطبعها لكن الله تعالى جعل مخالطة المريض بها للصحيح سببا لاعدائه مرضه وقد يتخلف ذلك عن سببه كما فى غيره من الاسباب وهذا المسلك هو الذى سلكه ابن الصلاح الثانى ان نفى العدوى باق على عمومه والامر بالفرار من باب سد الذرائع لئلا يتفق للذى يخالطه شئ من ذلك بتقدير الله تعالى ابتداء لا بالعدوى المنفية فيظن ان ذلك بسبب مخالطته فيعتقد صحة العدوى فيقع فى الحرج فامر بتجنبه حسما للمادة وهذا المسلك هو الذى اختاره شيخ الاسلام الثالث ان اثبات العدوى فى الجذام ونحوه مخصوص من عموم نفى العدوى فيكون معنى قوله لاعدوى أى الا من الجذام ونحوه فكأنه قال لا يعدى شيأ الا فيما تقدم تبيينى له انه يعدى قاله القاضى أبو بكر الباقلانى الرابع أن الامر بالفرار رعاية لخاطر المجذوم لانه اذا رأى الصحيح تعظم مصيبته وتزداد حسرته ويؤيده حديث لاتديموا النظر الى المجذومين فانه محمول على هذا المعنى وفيه مسالك أخر (و) القسم (الثانى لايمكن) الجمع بينهما (بوجه فان علمنا أحدهما ناسخا) بطريق مما سبق (قدمناه والا عملنا بالراجح) منهما (كالترجيح بصفات الرواة) أى كون رواة أحدهما أتقن وأحفظ ونحو ذلك مما سيذكر (وكثرتهم) فى أحد الحديثين (فى خمسين وجها) من المرجحات ذكرها الحازمى فى كتابه الاعتبار فى الناسخ والمنسوخ ووصلها غيره الى أكثر من مائة كما استوفى ذلك العراقى فى نكته وقد رأيتها منقسمة الى سبعة أقسام الاول الترجيح بحال الراوى وذلك بوجوه أحدها كثرة الرواة كما ذكر المصنف لان احتمال الكذب والوهم على الاكثر أبعد من احتماله على الاقل ثانيها قلة الوسائط أى علو الاسناد حيث الرجال ثقات لان احتمال الكذب والوهم فيه أقل ثالثها فقه الراوى سواء كان الحديث مرويا بالمعنى أو اللفظ لان الفقيه اذا سمع ما يمتنع حمله على ظاهره بحث عنه حتى يطلع على ما يزول به الاشكال بخلاف العامى رابعها علمه بالنحو لان العالم به يتمكن من التحفظ عن مواقع الزلل ما لا يتمكن منه غيره خامسها علمه باللغة سادسها حفظه بخلاف من يعتمد على كتابه سابعها أفضليته فى أحد الثلاثة بأن يكونا فقيهين أو نحويين أو حافظين وأحدهما فى ذلك أفضل من الآخر ثامنها زيادة ضبطه أى اعتنائه بالحديث واهتمامه به تاسعها شهرته لان الشهرة تمنع الشخص من الكذب كما تمنعه من ذلك التقوى عاشرها الى العشرين كونه ورعا أو حسن الاعتقاد أى غير مبتدع أو جليسا لاهل الحديث أو غيرهم من العلماء أو أكثر مجالسة لهم أو ذكرا أو حرا أو مشهور النسب أو لا لبس فى اسمه بحيث يشاركه فيه ضعيف وصعب التمييز بينهما أو له اسم واحد ولذلك أكثر ولم يختلط أو له كتاب يرجع اليه حادى عشريها ان تثبت عدالته بالاخبار بخلاف من تثبت بالتزكية أو العمل بروايته أو الرواية عنه ان قلنا بهما ثانى عشريها الى سابع عشريها أن يعمل بخبره من زكاه ومعارضه لم يعمل به من زكاه أو يتفق على عدالته أو يذكر سبب تعديله أو يكثر مزكوه أو يكونوا علماء أو كثيرى الفحص عن أحوال الناس ثامن عشريها أن يكون

صاحب

صاحب القصة كتقديم خبر أم سلمة زوج النبى صلى الله عليه وسلم فى الصوم لمن أصبح جنبا على خبر الفضل بن العباس فى منعه لانها أعلم منه تاسع عشريها ان يباشر ما رواه الثلاثون تأخر اسلامه وقيل عكسه لقوة أصالة المتقدم ومعرفته وقيل ان تأخر موته الى اسلام المتأخر لم يرجح بالتأخير لاحتمال تأخر روايته عنه وان تقدم أو علم ان أكثر رواياته متقدمة على رواية المتأخر رجح الحادى والثلاثون الى الاربعين كونه أحسن سياقا واستقصاء لحديثه أو أقرب مكانا أو أكثر ملازمة لشيخه أو سمع من مشايخ بلده أو مشافها مشاهدا لشيخه حال الاخذ أو لا يجيز الرواية بالمعنى أو الصحابى من أكابرهم أو على رضى الله تعالى عنه وهو فى الاقضية أو معاذ وهو فى الحلال والحرام أو زيد وهو فى الفرائض أو الاسناد حجازى أو رواته من بلد لا يرضون التدليس القسم الثانى الترجيح بالتحمل وذلك بوجوه أحدها الوقت فيرجح منهم من لم يتحمل بحديث الا بعد البلوغ على من كان بعض تحمله قبله وبعضه بعده لاحتمال ان يكون هذا مما قبله والتحمل بعده لتأهله للضبط ثانيها وثالثها ان يتحمل بحدثنا والآخر عرضا أو عرضا والآخر كتابة أو مناولة أو وجادة القسم الثالث الترجيح بكيفية الرواية وذلك بوجوه أحدها تقديم المحكى بلفظه على المحكى بمعناه والمشكوك فيه على ما عرف انه مروى بالمعنى ثانيها ما ذكر فيه سبب وروده على ما لم يذكر فيه لدلالته على اهتمام الراوى به حيث عرف سببه ثالثها أن لا ينكره راويه ولا يتردد فيه رابعها الى عاشرها ان تكون ألفاظه دالة على الاتصال كحدثنا وسمعت أو اتفق على رفعه أو وصله أو لم يختلف فى اسناده أو لم يضطرب لفظه أو روى بالاسناد وعزى ذلك لكتاب معروف أو عزيز والآخر مشهور القسم الرابع الترجيح بوقت الورود وذلك بوجوه أحدها وثانيها تقديم المدنى على المكى والدال على علو شأن المصطفى صلى الله عليه وسلم على الدال على الضعف لبدء الاسلام غريبا ثم شهرته فيكون الدال على العلو متأخرا ثالثها ترجيح المتضمن للتخفيف لدلالته على التأخر لانه صلى الله عليه وسلم كان يغلظ فى أول أمره زجرا عن عادات الجاهلية ثم مال للتخفيف كذا قال صاحب الحاصل والمنهاج ورجح الآمدى وابن الحاجب وغيرهما عكسه وهو تقديم المتضمن للتغليظ وهو الحق لانه صلى الله عليه وسلم جاء أولا بالاسلام فقط ثم شرعت العبادات شيأ فشيأ رابعها ترجيح ما تحمل بعد الاسلام على ما تحمل قبله أو شك لانه أظهر تأخرا خامسها وسادسها ترجيح غير المؤرخ على المؤرخ بتاريخ متقدم وترجيح المؤرخ بمقارب بوفاته صلى الله عليه وسلم على غير المؤرخ قال الرازى والترجيح بهذه الستة أى افادتها للرجحان غير قوية القسم الخامس الترجيح بلفظ الخبر وذلك بوجوه أحدها الى الخامس والثلاثين ترجيح الخاص على العام والعام الذى لم يخصص على المخصص لضعف دلالته بعد التخصيص على باقى افراده والمطلق على ما ورد على سبب والحقيقة على المجاز والمجاز المشبه للحقيقة على غيره والشرعية على غيرها والعرفية على اللغوية والمستغنى عن الاضمار وما يقل فيه اللبس وما اتفق على وضعه لمسماه والمومى للعلة والمنطوق ومفهوم الموافقة على المخالفة والمنصوص على حكمه

مع تشبيهه بمحل آخر والمستفاد عمومه من الشرط والجزاء على النكرة المنفية أو من الجمع
المعرف على من وما أو من الكل وذلك من الجنس المعروف وماخطابه تكليفى على الوضعى
وما حكمه معقول المعنى وما قدم فيه ذكر العلة أو دل الاشتقاق على حكمه والمقارن للتهديد
وما تهديده أشد والمؤكد بالتكرار والفصيح وما بلغة قريش وما دل على المعنى المراد بوجهين
فأكثر وبغير واسطة وما ذكر معه معارضه ككنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها والنص
والقول وقول قارنه الفعل أو تفسير الراوى وما قرن حكمه بصفة على ما قرن باسم وما فيه
زيادة القسم السادس الترجيح بالحكم وذلك بوجوه أحدها تقديم الناقل عن البراءة الاصلية
على المقرر لها وقيل عكسه ثانيها تقديم الدال على التحريم على الدال على الاباحة والوجوب
ثالثها تقديم الاحوط رابعها تقديم الدال على نفى الحد القسم السابع الترجيح بامر خارجى
كتقديم ما وافقه ظاهر القرآن أو سنة أخرى أو ما قبل الشرع أو القياس أو عمل الامة
أو الخلفاء الراشدين أو معه مرسل آخر أو منقطع أو لم يشعر بنوع قدح فى الصحابة أو له نظير
متفق على حكمه أو اتفق على اخراجه الشيخان فهذه أكثر من مائة مرجح وثم مرجحات أخر
لا تنحصر ومثارها غلبة الظن ﴿فوائد﴾ الاولى منع بعضهم الترجيح فى الادلة قياسا على
البينات وقال اذا تعارض الزم التخيير أو الوقف وأجيب بان مالكا يرى ترجيح البينة على البينة
ومن لم ير ذلك يقول البينة مستندة الى توقيفات تعبدية ولهذا لا تقبل الا بلفظ الشهادة
الثانية ان لم يوجد مرجح لاحد الحديثين يوقف عن العمل به حتى يظهر الثالثة التعارض بين
الخبرين انما هو لخلل فى الاسناد بالنسبة الى ظن المجتهد وأما فى نفس الامر فلا تعارض الرابعة
ما سلم من المعارضة فهو محكم وقد عقد له الحاكم فى علوم الحديث بابا وعده من الانواع وكذا
شيخ الاسلام فى النخبة قال الحاكم ومن أمثلته حديث ان أشد الناس عذابا يوم القيامة
الذين يشبهون بخلق الله وحديث لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول وحديث
اذا وضع العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالصلاة وحديث لا شغار فى الاسلام قال وقد صنف
فيه عثمان بن سعيد الدارمى كتابا كبيرا (النوع السابع والثلاثون معرفة المزيد فى متصل
الاسانيد ومثاله ما روى) عبد الله (بن المبارك قال حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن يزيد
حدثنى بسر عن عبيد الله) بضم الموحدة وبالمهملة وأبوه مصغرا (قال سمعت أبا ادريس)
الخولانى (قال سمعت واثلة) بن الاسقع (يقول سمعت أبا مرثد) الغنوى (يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تجلسوا على القبور) ولا تصلوا اليها (فذكر سفيان وأبى
ادريس) فى هذا الاسناد (زيادة ووهم فالوهم فى سفيان ممن دون ابن المبارك لان ثقات رووه
عن ابن المبارك عن ابن يزيد) نفسه منهم ابن مهدى وحسن بن الربيع وهناد بن السرى
وغيرهم (ومنهم من صرح فيه بالاخبار) بينهما (و) الوهم (فى ابى ادريس من ابن المبارك
لان ثقات رووه عن ابن يزيد) عن بسر عن واثلة (فلم يذكروا أبا ادريس) منهم على بن حجر
والوليد بن مسلم وعيسى بن يونس وغيرهم (ومنهم من صرح بسماع بسر من واثلة) وقد حكم

الائمة على ابن المبارك بالوهم فى ذلك كالبخارى وغيره وقال أبو حاتم الرازى وكثيرا ما يحدث
بسر عن ابى ادريس فغلط ابن المبارك فظن ان هذا مما روى عن أبى ادريس عن واثلة وقد
سمع هذا بسر من واثلة نفسه ثم الحديث على الوجهين عند مسلم والترمذى (وصنف الخطيب
فى هذا) النوع (كتابا) سماه تمييز المزيد فى متصل الاسانيد (فى كثير منه نظر لان) الاسناد
(الخالى عن) الراوى (الزائد ان كان بحرف عن) ونحوها مما لا يقتضى الاتصال (فينبغى ان
يجعل منقطعا) ويعل بالاسناد الذى ذكر فيه الراوى الزائد لان الزيادة من الثقة مقبولة
(وان صرح فيه بسماع أو اخبار) او تحديث (احتمل أن يكون سمعه من رجل عنه ثم سمعه
منه) اللهم (الا أن توجد قرينة تدل على الوهم) كما ذكر أبو حاتم فى المثال السابق (ويمكن ان
يقال) أيضا (الظاهر ممن وقع له هذا ان يذكر السماعين فاذا لم يذكرهما حمل على الزيادة)
المذكورة (النوع الثامن والثلاثون المراسيل الخفى ارسالها) أى انقطاعها (هو فن مهم
عظيم الفائدة يدرك بالاتساع فى الرواية وجمع الطرق) للاحاديث (مع المعرفة التامة
وللخطيب فيه كتاب) سماه التفصيل لمبهم المراسيل وأصل الارسال ظاهر كرواية الرجل
عمن لم يعاصره كرواية القاسم بن محمد عن ابن مسعود ومالك عن ابن المسيب وخفى
وهو المذكور ههنا (وهو ما عرف ارساله لعدم اللقاء) لمن روى عنه مع المعاصرة (أو لعدم
السماع) مع ثبوت اللقاء أو لعدم سماع ذلك الخبر بعينه مع سماع غيره ويعرف ما ذكر
اما بنص بعض الائمة عليه أو بوجه صحيح كاخباره عن نفسه بذلك فى بعض طرق الحديث
ونحو ذلك كحديث رواه ابن ماجه من رواية عمر بن عبد العزيز عن عقبة بن عامر مرفوعا
رحم الله حارس الحرس فان عمر لم يلق عقبة كما قال المزى فى الاطراف وكاحاديث أبى عبيدة
عن أبيه عبد الله بن مسعود فقد روى الترمذى ان عمرو بن مرة قال لابى عبيدة هل
تذكر من عبد الله شيأ قال لا (ومنه ما يحكم بارساله لمجيئه من وجه آخر بزيادة شخص) بينهما
كحديث رواه عبد الرزاق عن سفيان الثورى عن أبى اسحق عن زيد بن تبيع عن حذيفة
مرفوعا ان وليتموها أبا بكر فقوى أمين فهو منقطع فى موضعين لانه روى عن عبد الرزاق قال
حدثنى النعمان بن أبى شيبة عن الثورى وروى أيضا عن الثورى عن شريك عن أبى اسحق
(وهذا القسم مع النوع السابق) وهو المزيد فى متصل الاسانيد (يعترض بكل منهما على
الآخر) لانه ربما كان الحكم للزائد وربما كان للناقص والزائد وهم وهو مشتبه على كثير
من أهل الحديث ولا يدركه الا النقاد (وقد يجاب بنحو ما تقدم النوع التاسع والثلاثون
معرفة الصحابة رضى الله عنهم هذا علم كبير جليل عظيم الفائدة وبه يعرف المتصل من
المرسل وفيه كتب كثيرة) مؤلفة ككتاب الصحابة لابن حبان وهو مختصر فى مجلد وكتاب أبى
عبد الله بن منده وهو كبير جليل وذيل عليه أبو موسى المدينى وكتاب أبى نعيم الاصبهانى
وكتاب العسكرى (ومن أحسنها وأكثرها فوائد الاستيعاب لابن عبد البر لولا ما شانه
بذكر ما شجر بين الصحابة وحكايته عن الاخباريين) والغالب عليهم الاكثار والتخليط فيما

يروونه وذيل عليه ابن فتحون قال المصنف زيادة على ابن الصلاح (وقد جمع) أبو الحسن على بن محمد (بن الاثير الجزرى فى الصحابة كتابا حسنا) سماه أسد الغابة (جمع فيه كتبا كثيرة) وهى كتاب ابن منده وأبى موسى وأبى نعيم وابن عبد البر وزاد من غيرها اسماء (وضبط وحقق أشياء حسنة) على ما فيه من التكرار بحسب الاختلاف فى الاسم أو الكنية قال المصنف (وقد اختصرته بحمد الله) ولم يشتهر هذا المختصر وقد اختصره الذهبى أيضا فى كتاب لطيف سماه التجريد ولشيخ الاسلام فى ذلك الاصابة فى تمييز الصحابة كتاب حافل وقد اختصرته ولله الحمد ﴿فائدة﴾ قول المصنف الاخبار بين جمع أخبارى عده ابن هشام من لحن العلماء وقال الصواب الخبرى أى لان النسبة الى الجمع يرد الى الواحد كما تقرر فى علم التصريف تقول فى الفرائض فرضى ونكتته ان المراد النسبة الى هذا النوع وخصوصية الجمع ملغاة مع انها مؤدية الى الثقل قال ومن اللحن أيضا قولهم لا يؤخذ العلم من صحفى بضمتين والصواب بفتحتين ردا الى صحيفة ثم فعل بها ما فعل بحنيفة (فروع أحدها اختلف فى حد الصحابى فالمعروف عند المحدثين انه كل مسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا قال ابن الصلاح ونقله عن البخارى وغيره وأورد عليه ان كان فاعل الرؤية الرائى الاعمى كابن أم مكتوم ونحوه فهو صحابى بلا خلاف ولا رؤية له ومن رآه كافرا ثم أسلم بعد موته كرسول قيصر فلا صحبة له ومن رآه بعد موته صلى الله عليه وسلم قبل الدفن وقد وقع ذلك لابى ذؤيب خويلد بن خالد الهذلى فانه لا صحبة له وان كان فاعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل فيه جميع الامة فانه كشف له عنهم ليلة الاسراء وغيرها ورآهم وأورد عليه أيضا من صحبه ثم ارتد كابن خطل ونحوه فالاولى ان يقال من لقى النبى صلى الله عليه وسلم مسلما ومات على اسلامه أما من ارتد بعده ثم أسلم ومات مسلما فقال العراقى فى دخوله فيهم نظر فقد نص الشافعى وأبو حنيفة على ان الردة محبطة للعمل قال والظاهر انها محبطة للصحبة السابقة كقرة بن ميسرة والاشعث بن قيس أما من رجع الى الاسلام فى حياته كعبد الله بن أبى سرح فلا مانع من دخوله فى الصحبة وجزم شيخ الاسلام فى هذا والذى قبله ببقاء اسم الصحبة له قال وهل يشترط لقيه فى حال النبوة أو أعم من ذلك حتى يدخل من رآه قبلها ومات على الحنيفية كزيد ابن عمرو بن نفيل وقد عده ابن منده فى الصحابة وكذا لو رآه قبلها ثم أدرك البعثة وأسلم ولم يره قال العراقى ولم أر من تعرض لذلك قال ويدل على اعتبار الرؤية بعد النبوة ذكرهم فى الصحابة ولده ابراهيم دون من مات قبلها كالقاسم قال وهل يشترط فى الرائى التمييز حتى لا يدخل من رآه وهو لا يعقل والاطفال الذين حنكهم ولم يروه بعد التمييز أو لا يشترط لم يذكروه أيضا الا ان العلائى قال فى المراسيل عبد الله بن الحرث بن نوفل حنكه النبى صلى الله عليه وسلم ودعا له ولا صحبة له بل ولا رؤية أيضا وكذا قال فى عبد الله بن أبى طلحة الانصارى حنكه ودعا له وما نعرف له رؤية بل هو تابعى وقال فى النكت ظاهر كلام الائمة ابن معين وأبى زرعة وأبى حاتم وأبى داود وغيرهم اشتراطه فانهم لم يثبتوا الصحبة لاطفال حنكهم النبى صلى الله عليه

وسلم

وسلم أو مسح وجوههم أو تفل فى أفواههم كمحمد بن حاطب وعبد الرحمن بن عثمان التيمى وعبيد الله بن معمر ونحوهم قال ولا يشترط البلوغ على الصحيح والا لخرج من أجمع على عده فى الصحابة كالحسن والحسين وابن الزبير ونحوهم قال والظاهر اشتراط رؤيته فى عالم الشهادة فلا يطلق اسم الصحبة على من رآه من الملائكة والنبيين قال وقد استشكل ابن الاثير ذكر مؤمنى الجن فى الصحابة (٣) من رآه من الملائكة وهم أولى بالذكر من هؤلاء قال وليس كما زعم لان الجن من جملة المكلفين الذين شملتهم الرسالة والبعثة فكان ذكر من عرف اسمه ممن رآه حسنا بخلاف الملائكة قال واذا نزل عيسى صلى الله عليه وسلم وحكم بشرعه فهل يطلق عليه اسم الصحبة لانه ثبت انه رآه فى الارض الظاهر نعم انتهى (وعن أصحاب الاصول أو بعضهم انه من طالت مجالسته) له (على طريق التبع) له والاخذ عنه بخلاف من وفد عليه وانصرف بلا مصاحبة ولا متابعة قالوا وذلك معنى الصحابى لغة ورد باجماع أهل اللغة على انه مشتق من الصحبة لا من قدر منها مخصوص وذلك يطلق على كل من صحب غيره قليلا كان أو كثيرا يقال صحبت فلانا حولا وشهرا ويوما وساعة وقول المصنف أو بعضهم من زيادته لان كثيرا منهم موافقون لما تقدم نقله عن أهل الحديث وصححه الآمدى وابن الحاجب عن بعض أهل الحديث موافقة ما ذكر عن أهل الاصول لما رواه ابن سعد بسند جيد فى الطبقات عن على ابن محمد عن شعبة عن موسى السيلانى قال أتيت أنس بن مالك فقلت له أنت آخر من بقى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد بقى قوم من الاعراب فاما من أصحابه فانا آخر من بقى قال العراقى والجواب انه أراد اثبات صحبة خاصة ليست لاولئك (وعن سعيد بن المسيب انه كان لا يعد صحابيا الا من أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة أو سنتين وغزا معه غزوة أو غزوتين) ووجهه ان لصحبته صلى الله عليه وسلم شرفا عظيما فلا تنال الا باجتماع طويل يظهر فيه الخلق المطبوع عليه الشخص كالغزو المشتمل على السفر الذى هو قطعة من العذاب والسنة المشتملة على الفصول الاربعة التى يختلف بها المزاج (فان صح) هذا القول (عنه فضعيف فان مقتضاه أن لا يعد جرير) بن عبد الله (البجلى وشبهه) ممن فقد ما اشترطه كوائل بن حجر (صحابيا ولا خلاف انهم صحابة) قال العراقى ولا يصح هذا عن ابن المسيب ففى الاسناد اليه محمد بن عمر الواقدى ضعيف فى الحديث قال وقد اعترض بان جريرا أسلم فى أول البعثة لما روى الطبرانى عنه قال لما بعث النبى صلى الله عليه وسلم أتيته لابايعه فقال لاى شئ جئت يا جرير قال جئت لاسلم على يديك فدعانى الى شهادة أن لا اله الا الله وأنى رسول الله وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتى الزكاة المفروضة الحديث قال والجواب ان الحديث غير صحيح فانه من رواية الحصين بن عمر الاحمسى وهو منكر الحديث ولو ثبت فلا دليل فيه لانه لا يلزم الفورية فى جوابه بدليل ذكر الصلاة والزكاة وفرضهما متراخ عن البعثة والصواب ما ثبت عنه انه قال ما أسلمت الا بعد نزول المائدة رواه أبو داود وغيره وفى تاريخ البخارى الكبير انه أسلم عام توفى النبى صلى الله عليه وسلم وكذا قال الواقدى وابن حبان والخطيب وغيرهم

﴿فائدة﴾ فى حد الصحابى قول رابع انه من طالت صحبته وروى عنه قاله الجاحظ وخامس انه
من رآه بالغا حكاه الواقدى وهو شاذ كما تقدم وسادس انه من أدرك زمنه صلى الله عليه وسلم
وهو مسلم وان لم يره قاله يحيى بن عثمان بن صالح المصرى وعد من ذلك عبد الله بن مالك
الجيشانى أبا تميم ولم يرحل الى المدينة الا فى خلافة عمر باتفاق وممن حكى هذا القول العراقى فى
شرح التنقيح وكذا من حكم باسلامه تبعا لابويه وعليه عمل ابن عبد البر وابن منده فى كتابيهما
وشرط الماوردى فى الصحابى ان يتخصص بالرسول ويتخصص به الرسول صلى الله عليه وسلم (ثم
تعرف صحبته) اما (بالتواتر) كابى بكر وعمر وبقية العشرة فى خلق منهم (أو الاستفاضة)
والشهرة القاصرة عن التواتر كضمام بن ثعلبة وعكاشة بن محصن (أو قول صحابى) عنه انه
صحابى كحممة بن أبى حممة الدوسى الذى مات باصبهان مبطونا فشهد له أبو موسى الاشعرى
انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم حكم له بالشهادة ذكر ذلك أبو نعيم فى تاريخ أصبهان وروينا
قصته فى مسند الطيالسى ومعجم الطبرانى وزاد شيخ الاسلام ابن حجر بعد هذا ان يخبر آحاد
التابعين بانه صحابى بناء على قبول التزكية من واحد وهو الراجح (أو قوله) هو أنا صحابى (اذا
كان عدلا) اذا أمكن ذلك فان ادعاه بعد مائة سنة من وفاته صلى الله عليه وسلم فانه لا يقبل وان
ثبتت عدالته قبل ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث أرأيتكم ليلتكم هذه فانه على
رأس مائة سنة لم يبق احد على ظهر الارض يريد انخرام ذلك القرن قال ذلك سنة وفاته صلى الله
عليه وسلم وشرط الاصوليون فى قبوله ان تعرف معاصرته له وفى أصل المسئلة احتمال انه
لا يصدق لكونه متهما بدعوى رتبة يثبتها لنفسه وبهذا جزم الآمدى ورجحه أبو الحسن بن
القطان ﴿فائدة﴾ قال الذهبى فى الميزان رتن الهندى وما أدراك ما رتن شيخ دجال بلا ريب
ظهر بعد الستمائة فادعى الصحبة وهذا جرىء على الله ورسوله وقد ألفت فى أمره جزأ
(الثانى الصحابة كلهم عدول من لابس الفتن وغيرهم باجماع من يعتد به) قال تعالى وكذلك
جعلناكم أمة وسطا الآية أى عدولا وقال كنتم خير أمة أخرجت للناس والخطاب فيها
للموجودين حينئذ وقال صلى الله عليه وسلم خير الناس قرنى رواه الشيخان قال امام
الحرمين والسبب فى عدم الفحص عن عدالتهم انهم حملة الشريعة فلو ثبت توقف فى روايتهم
لانحصرت الشريعة على عصره صلى الله عليه وسلم ولما استرسلت على سائر الاعصار وقيل
يجب البحث عن عدالتهم مطلقا وقيل بعد وقوع الفتن وقالت المعتزلة عدول الا من قاتل عليا
وقيل اذا انفرد وقيل الا المقاتل والمقاتل وهذا كله ليس بصواب احسانا للظن بهم وحملا لهم
فى ذلك على الاجتهاد المأجور فيه كل منهم وقال المازرى فى شرح البرهان لسنا نعنى بقولنا
الصحابة عدول كل من رآه صلى الله عليه وسلم يوما ما أو زاره لماما أو اجتمع به لغرض
وانصرف وانما نعنى به الذين لازموه وعزروه ونصروه قال العلائى وهذا قول غريب يخرج
كثيرا من المشهورين بالصحبة والرواية عن الحكم بالعدالة كوائل بن حجر ومالك بن
الحويرث وعثمان بن أبى العاص وغيرهم ممن وفد عليه صلى الله عليه وسلم ولم يقم عنده

الا قليلا وانصرف وكذلك من لم يعرف الا برواية الحديث الواحد ولم يعرف مقدار اقامته من
اعراب القبائل والقول بالتعميم هو الذى صرح به الجمهور وهو المعتبر (وأكثرهم حديثا
أبو هريرة) روى خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثا اتفق الشيخان منها على
ثلثمائة وخمسة وعشرين وانفرد البخارى بثلاثة وتسعين ومسلم بمائة وتسعة وثمانين وروى
عنه أكثر من ثمانمائة رجل وهو أحفظ الصحابة قال الشافعى أبو هريرة احفظ من روى
الحديث فى دهره أسنده البيهقى فى المدخل وكان ابن عمر يترحم عليه فى جنازته ويقول
كان يحفظ على المسلمين حديث النبى صلى الله عليه وسلم رواه ابن سعد وفى الصحيح عنه قال
قلت يا رسول الله انى أسمع منك حديثا كثيرا أنساه قال ابسط رداءك فبسطته فغرف بيديه ثم
قال ضمه فما نسيت شيأ بعد وفى المستدرك عن زيد بن ثابت قال كنت أنا وأبو هريرة وآخر
عند النبى صلى الله عليه وسلم فقال ادعوا فدعوت أنا وصاحبى وأمن النبى صلى الله
عليه وسلم ثم دعا أبو هريرة فقال اللهم انى أسألك مثل ما سألك صاحباى وأسألك علما لا ينسى
فأمن النبى صلى الله عليه وسلم فقلنا ونحن يا رسول الله كذلك فقال سبقكما الغلام الدوسى
(ثم) عبد الله (بن عمر) روى الفى حديث وستمائة وثلاثين حديثا (وابن عباس) روى
الفا وستمائة وستين حديثا (وجابر بن عبد الله) روى ألفا وخمسمائة وأربعين حديثا
(وأنس) بن مالك روى الفين ومائتين وستا وثمانين حديثا (وعائشة) أم المؤمنين روت الفين
ومائتين وعشرة وليس فى الصحابة من يزيد حديثه على ألف غير هؤلاء الا أبا سعيد الخدرى فانه
روى ألفا ومائة وسبعين حديثا ﴿فائدة﴾ السبب فى قلة ما روى عن أبى بكر الصديق رضى الله
تعالى عنه مع تقدمه وسبقه وملازمته للنبى صلى الله عليه وسلم انه تقدمت وفاته قبل انتشار
الحديث واعتناء الناس بسماعه وتحصيله وحفظه ذكره المصنف فى تهذيبه قال وجملة ما روى
له مائة حديث واثنان وأربعون حديثا (وأكثرهم فتيا تروى) عنه (ابن عباس) قاله أحمد بن
حنبل (وعن مسروق) انه (قال انتهى علم الصحابة الى ستة عمر وعلى وأبى) بن كعب (وزيد) بن
ثابت (وأبى الدرداء وابن مسعود ثم انتهى علم الستة الى على وعبد الله) بن مسعود وروى
الشعبى عنه نحوه أيضا الا انه ذكر أبا موسى الاشعرى بدل أبى الدرداء وقد استشكل بان أبا
موسى وزيد بن ثابت تأخرت وفاتهما عن ابن مسعود وعلى قال العراقى وقد يجاب بان المراد
ضم علمهم الى علمهما وان تأخرت وفاة من ذكر وقال الشعبى كان العلم يؤخذ عن ستة من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمر وعبد الله وزيد يشبه بعضهم بعضا وكان
يقتبس بعضهم من بعض وكان على والاشعرى وأبى يشبه علم بعضهم بعضا وكان يقتبس
بعضهم من بعض وقال ابن حزم أكثر الصحابة فتوى مطلقا سبعة عمر وعلى وابن مسعود وابن
عمر وابن عباس وزيد بن ثابت وعائشة قال ويمكن ان يجمع من فتيا كل واحد من هؤلاء مجلد
ضخم قال ويليهم عشرون أبو بكر وعثمان وأبو موسى ومعاذ وسعد بن أبى وقاص وأبو هريرة
وأنس وعبد الله بن عمرو بن العاص وسلمان وجابر وأبو سعيد وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن

عوف وعمران بن حصين وأبو بكر وعبادة بن الصامت ومعاوية وابن الزبير وأم سلمة قال
ويمكن ان يجمع من فتيا كل واحد منهم جزء صغير قال وفى الصحابة نحو من مائة وعشرين نفسا
يقلون فى الفتيا جدا لا يروى عن الواحد منهم الا المسئلة والمسئلتان والثلاث كأبى بن كعب
وأبى الدرداء وأبى طلحة والمقداد وسرد الباقين (ومن الصحابة العبادلة وهم) أربعة عبد الله
(ابن عمر) بن الخطاب (و) عبد الله (بن عباس و) عبد الله (بن الزبير و) عبد الله (بن عمرو
ابن العاص وليس ابن مسعود منهم) قال أحمد بن حنبل قال البيهقى لانه تقدم موته وهؤلاء
عاشوا حتى احتيج الى علمهم فاذا اجتمعوا على شئ قيل هذا قول العبادلة وقيل هم ثلاثة باسقاط
ابن الزبير وعليه اقتصر الجوهرى فى الصحاح وأما ما حكاه المصنف فى تهذيبه عنه أنه ذكر ابن
مسعود وأسقط ابن العاص فوهم نعم وقع للرافعى فى الديات وللزمخشرى فى المفصل ان العبادلة
ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وغلطا فى ذلك من حيث الاصطلاح (وكذا سائر من يسمى
عبد الله) من الصحابة لا يطلق عليهم العبادلة (وهم نحو مائتين وعشرين) نفسا كذا قال ابن
الصلاح أخذا من الاستيعاب وزاد عليه ابن فتحون جماعة يبلغون بهم نحو ثلاثمائة رجل (قال
أبو زرعة الرازى) فى جواب من قال له أليس يقال حديث النبى صلى الله عليه وسلم أربعة
آلاف حديث ومن قال ذا قلقل الله أنيابه هذا قول الزنادقة ومن يحصى حديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم (قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مائة ألف وأربعة عشر ألفا من
الصحابة ممن روى عنه وسمع منه) فقيل له هؤلاء اين كانوا واين سمعوا قال أهل المدينة وأهل
مكة ومن بينهما والاعراب ومن شهد معه حجة الوداع كل رواه وسمع منه بعرفة قال العراقى
وهذا القول عن أبى زرعة لم أقف له على اسناد ولا هو فى كتب التواريخ المشهورة وانما ذكره
أبو موسى المدينى فى ذيله بغير اسناد قلت أخرجه الخطيب باسناده قال حدثنى أبو قاسم
الازهرى ثنا عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان العكبرى ثنا أبو بكر بن عبد العزيز بن جعفر
ثنا أبو بكر أحمد بن محمد الخلال ثنا محمد بن أحمد بن جامع الرازى سمعت أبا زرعة وقال له رجل
أليس يقال فذكره بلفظه قال العراقى وقريب منه ما أسنده المدينى عنه قال توفى النبى
صلى الله عليه وسلم ومن رآه وسمع منه زيادة على مائة ألف انسان من رجل وامرأة وهذا
لا تحديد فيه وكيف يمكن الاطلاع على تحرير ذلك مع تفرق الصحابة فى البلدان والبوادى
والقرى وقد روى البخارى فى صحيحه أن كعب بن مالك قال فى قصة تخلفه عن تبوك وأصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير لا يجمعهم كتاب حافظ يعنى الديوان قال العراقى وروى
الساجى فى المناقب بسند جيد عن الرافعى قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون
ستون ألفا ثلاثون ألفا بالمدينة وثلاثون ألفا فى قبائل العرب وغير ذلك قال ومع هذا
فجميع من صنف فى الصحابة لم يبلغ مجموع ما فى تصانيفهم عشرة آلاف مع كونهم يذكرون
من توفى فى حياته صلى الله عليه وسلم ومن عاصره أو أدركه صغيرا (واختلف فى عدد
طبقاتهم) باعتبار السبق الى الاسلام أو الهجرة أو شهود المشاهد الفاضلة فجعلهم ابن

سعد خمس طبقات (وجعلهم الحاكم اثنتى عشرة طبقة) الاولى قوم أسلموا بمكة كالخلفاء
الاربعة الثانية أصحاب دار الندوة الثالثة مهاجرة الحبشة الرابعة أصحاب العقبة الاولى
الخامسة أصحاب العقبة الثانية وأكثرهم من الانصار السادسة أول المهاجرين الذين وصلوا
اليه بقباء قبل ان يدخلوا المدينة السابعة أهل بدر الثامنة الذين هاجروا بين بدر والحديبية
التاسعة أهل بيعة الرضوان العاشرة من هاجر بين الحديبية وفتح مكة كخالد بن الوليد وعمرو
ابن العاص الحادية عشرة مسلمة الفتح الثانية عشرة صبيان وأطفال رأوه يوم الفتح فى حجة
الوداع وغيرهما (الثالث أفضلهم على الاطلاق أبو بكر ثم عمر رضى الله عنهما باجماع أهل
السنة) وممن حكى الاجماع على ذلك أبو العباس القرطبى قال ولا مبالاة باقوال أهل الشيع
ولا أهل البدع وكذلك حكى الشافعى اجماع الصحابة والتابعين على ذلك رواه عنه البيهقى فى
الاعتقاد وحكى المازرى عن الخطابية تفضيل عمر وعن الشيعة تفضيل على وعن الراوندية
تفضيل العباس وعن بعضهم الامساك عن التفضيل وحكى الخطابى عن بعض مشايخه انه
قال أبو بكر خير وعلى أفضل وهذا تهافت من القول وحكى القاضى عياض ان ابن عبد
البر وطائفة ذهبوا الى أن من مات منهم فى حياته صلى الله عليه وسلم أفضل ممن بقى بعده لقوله
صلى الله عليه وسلم أنا شهيد على هؤلاء قال المصنف وهذا الاطلاق غير مرضى ولا مقبول
(ثم عثمان ثم على هذا قول جمهور أهل السنة) واليه ذهب مالك والشافعى وأحمد وسفيان
الثورى وكافة أهل الحديث والفقه والاشعرى والباقلانى وكثير من المتكلمين لقول ابن
عمر كنا فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم لا نعدل بأبى بكر أحدا ثم عمر ثم عثمان رواه البخارى
ورواه الطبرانى بلفظ أصرح كما تقدم فى نوع المرفوع (وحكى الخطابى عن أهل السنة من
الكوفة تقديم على على عثمان وبه قال أبو بكر بن خزيمة) وهو رواية عن سفيان الثورى ولكن
آخر قوليه ما سبق وحكى عن مالك التوقف بينهما حكاه المازرى عن المدونة وقال القاضى
عياض رجع مالك عن التوقف الى تفضيل عثمان قال القرطبى وهو الاصح ان شاء الله تعالى
وتوقف أيضا امام الحرمين ثم التفضيل عنده وعند الباقلانى وصاحب المفهم ظنى وقال
الاشعرى قطعى (قال أبو منصور) عبد القاهر التميمى (البغدادى أصحابنا مجمعون على ان
أفضلهم الخلفاء الاربعة ثم تمام العشرة) المشهود لهم بالجنة سعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد
ابن عمرو بن نفيل وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة
ابن الجراح (ثم أهل بدر) وهم ثلاثمائة وبضعة عشر روى ابن ماجه عن رافع بن خديج قال جاء
جبريل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون من شهد بدرا فيكم قال أخيارنا قال كذلك
عندنا هم أخيار الملائكة (ثم) أهل (أحد ثم) أهل (بيعة الرضوان) بالحديبية قال صلى الله
عليه وسلم لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة صححه الترمذى (وممن له مزية أهل
العقبتين من الانصار والسابقون الاولون) من المهاجرين والانصار (وهم من صلى الى
القبلتين فى قول) سعيد (بن المسيب وطائفة) منهم ابن الحنفية وابن سيرين وقتادة (وفى قول

الشعبى أهل بيعة الرضوان وفى قول محمد بن كعب) القرظى (وعطاء) بن يسار (أهل بدر) روى ذلك سنيد عنهما بسند فيه مجهول وضعيف وسنيد ضعيف أيضا وروى القولين السابقين عمن ذكر عبد بن حميد فى تفسيره وعبد الرزاق وسعيد بن منصور فى سننه بأسانيد صحيحة وروى سنيد بسند صحيح الى الحسن انهم من أسلم قبل الفتح ﴿فوائد﴾ الاولى ورد فى أحاديث تفضيل أعيان من الصحابة كل واحد فى أمر مخصوص فروى الترمذى عن أنس مرفوعا ارحم أمتى بأمتى أبو بكر وأشدهم فى دين الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأفرضهم زيد بن ثابت وأقرؤهم أبى بن كعب ولكل أمة أمين وأمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح وروى الترمذى حديث أفرضكم زيد وصححه الحاكم بلفظ أفرض أمتى زيد الثانية اختلف فى التفضيل بين فاطمة وعائشة على ثلاثة أقوال ثالثها الوقف والاصح تفضيل فاطمة فهى بضعة منه وقد صححه السبكى فى الحلبيات وبالغ فى تصحيحه وفى الصحيح فى فاطمة سيدة نساء هذه الامة وروى النسائى عن حذيفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا ملك من الملائكة استأذن ربه ليسلم على وبشرنى ان حسنا وحسينا سيدا شباب أهل الجنة وأمهما سيدة نساء أهل الجنة وفى مسند الحرث بن أبى اسامة بسند صحيح لكنه مرسل مريم خير نساء عالمها وفاطمة خير نساء عالمها ورواه الترمذى موصولا من حديث على بلفظ خير نسائها مريم وخير نسائها فاطمة قال شيخ الاسلام والمرسل يفسر المتصل الثالثة أفضل أزواجه صلى الله عليه وسلم خديجة وعائشة وفى التفضيل بينهما أوجه حكاها المصنف فى الروضة ثالثها الوقف واختار السبكى فى الحلبيات تفضيل خديجة ثم عائشة ثم حفصة ثم الباقيات سواء (الرابع قيل أولهم اسلاما أبو بكر) الصديق قاله ابن عباس وحسان والشعبى والنخعى فى آخرين ويدل له مارواه مسلم عن عمرو بن عبسة فى قصة اسلامه وقوله للنبى صلى الله عليه وسلم من معك على هذا قال حر وعبد قال ومعه يومئذ أبو بكر وبلال ممن آمن به وروى الحاكم فى المستدرك من رواية خالد بن سعيد قال سئل الشعبى من أول من أسلم فقال أما سمعت قول حسان

اذا تذكرت شجوا من أخى ثقة * فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلا
خير البرية أتقاها وأعدلها * بعد النبى وأوفاها بما حملا
والثانى التالى المحمود مشهده * وأول الناس منهم صدق الرسلا

وروى الطبرانى فى الكبير عن الشعبى قال سألت ابن عباس فذكره وروى الترمذى من رواية أبى نضرة عن أبى سعيد قال قال أبو بكر ألست أول من أسلم الحديث (وقيل على) بن أبى طالب رواه الطبرانى بسند صحيح عن ابن عباس وبسند ضعيف عنه مرفوعا ورواه الترمذى عنه من طريق أخرى موقوفا وروى الطبرانى بسند فيه اسمعيل السندى عن أبى ذر وسلمان قالا أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد على فقال ان هذا أول من آمن بى ورواه أيضا عن سلمان وروى أحمد فى مسنده بسند فيه مجهول وانقطاع عن على مرفوعا وروى بسند آخر

عنه قال انا أول من صلى وروى ذلك أيضا عن زيد بن أرقم والمقداد بن الاسود وأبى أيوب وأنس ويعلى بن مرة وعفيف الكندى وخزيمة بن ثابت وخباب بن الارت وجابر بن عبد الله وأبى سعيد الخدرى وروى الحاكم فى المستدرك من رواية مسلم الملائى قال نبئ النبى صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وأسلم على يوم الثلاثاء وادعى الحاكم اجماع أهل التاريخ عليه ونوزع فى ذلك وقال كعب بن زهير فى قصيدة يمدحه فيها

ان عليا لميمون نقيبته * بالصالحات من الاعمال مشهور
صهر النبى وخير الناس مفتخرا * فكل من رامه بالفخر مفخور
صلى الطهور مع الامى أولهم * قبل المعاد ورب الناس مكفور

(وقيل زيد) بن حارثة قاله الزهرى (وقيل خديجة) أم المؤمنين قال المصنف زيادة على ابن الصلاح (وهو الصواب عند جماعة من المحققين) وروى ذلك عن ابن عباس والزهرى أيضا وهو قول قتادة وابن اسحق (وادعى الثعلبى فيه الاجماع وان الخلاف فيمن بعدها) ورواه أحمد فى مسنده والطبرانى عن ابن عباس وقال ابن عبد البر اتفقوا على ان خديجة أول من آمن ثم على بعدها ثم ذكر ان الصحيح ان أبا بكر أول من أظهر اسلامه ثم روى عن محمد بن كعب القرظى ان عليا أخفى اسلامه من أبى طالب وأظهر أبو بكر اسلامه ولذلك شبه على الناس وروى الطبرانى فى الكبير من رواية محمد بن عبيد الله بن أبى رافع عن أبيه عن جده قال صلى النبى صلى الله عليه وسلم غداة الاثنين وصلت خديجة يوم الاثنين من آخر النهار وصلى على يوم الثلاثاء وقال ابن اسحق أول من آمن خديجة ثم على ثم زيد بن حارثة ثم أبو بكر فأظهر اسلامه ودعا الى الله فأسلم بدعائه عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبى وقاص وطلحة بن عبيد الله فكان هؤلاء الثمانية الذين سبقوا الى الاسلام وذكر عمر بن شبة ان خالد بن سعيد بن العاص أسلم قبل على وقال غيره انه أولهم اسلاما وحكى المسعودى قولا ان أولهم خباب بن الارت وآخران أولهم بلال ونقل الماوردى فى أعلام النبوة عن ابن قتيبة ان أول من آمن أبو بكر بن أسعد الحميرى ونقل ابن سبع فى الخصائص عن عبد الرحمن بن عوف انه قال كنت أولهم اسلاما وقال العراقى ينبغى ان يقال ان أول من آمن من الرجال ورقة بن نوفل لحديث الصحيحين فى بدء الوحى قال ابن الصلاح وتبعه المصنف (والاورع ان يقال) أول من أسلم (من الرجال الاحرار أبو بكر ومن الصبيان على ومن النساء خديجة ومن الموالى زيد ومن العبيد بلال) قال البرماوى ويحكى هذا الجمع عن أبى حنيفة قال ابن خالويه وأول امرأة أسلمت بعد خديجة لبابة بنت الحرث زوجة العباس (وآخرهم) أى الصحابة (موتا) مطلقا (أبو الطفيل) عامر بن واثلة الليثى (مات سنة مائة) من الهجرة قاله مسلم فى صحيحه ورواه الحاكم فى المستدرك عن خليفة بن خياط وقال خليفة فى غير رواية الحاكم انه تأخر بعد المائة وقيل مات سنة اثنتين ومائة قاله مصعب بن عبد الله الزبيرى وجزم ابن حبان وابن قانع وأبو زكريا بن منده انه مات سنة سبع ومائة وقال

وهب بن جرير بن حازم عن أبيه كنت بمكة سنة عشر ومائة فرأيت جنازة فسألت عنها فقالوا هذا أبو الطفيل وصححه الذهبي انه سنة عشر وأما كونه آخر الصحابة موتا مطلقا فجزم به مسلم ومصعب الزبيرى وابن منده والمزى فى آخرين وفى صحيح مسلم عن أبى الطفيل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وما على وجه الارض رجل رآه غيرى قال العراقى وما حكاه بعض المتأخرين عن ابن دريد من ان عكراش بن ذؤيب تأخر بعد ذلك وانه عاش بعد الجمل مائة سنة فهذا باطل لا أصل له والذى أوقع ابن دريد فى ذلك ابن قتيبة فقد سبقه الى ذلك وهو اما باطل أو مؤول بانه استكمل المائة بعد الجمل لا انه بقى بعدها مائة سنة وأما قول جرير بن حازم ان آخرهم موتا سهل بن سعد فالظاهر انه أراد بالمدينة وأخذه من قول سهل لو مت لم تسمعوا أحدا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كان خطابه بهذا لاهل المدينة (وآخرهم موتا (قبله أنس) بن مالك مات بالبصرة سنة ثلاث وتسعين وقيل اثنتين وقيل احدى وقيل تسعين وهو آخر من مات بها قال ابن عبد البر لا أعلم أحدا مات بعده ممن رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أبا الطفيل وقال العراقى بل مات بعده محمود بن الربيع بلا خلاف فى سنة تسع وتسعين وقد رآه وحدث عنه كما فى صحيح البخارى وكذا تأخر بعده عبد الله ابن بسر المازنى فى قول من قال وفاته سنة ست وتسعين وآخر الصحابة موتا بالمدينة سهل بن سعد الانصارى قاله ابن المدينى والواقدى وابراهيم بن المنذر وابن حبان وابن قانع وابن منده وادعى ابن سعد نفى الخلاف فيه وكانت وفاته سنة ثمان وثمانين وقيل احدى وتسعين وقال قتادة بل مات بمصر وقال ابن أبى داود بالاسكندرية وقيل السائب بن يزيد قاله أبو بكر بن أبى داود وكانت وفاته سنة ثمانين وقيل ست وثمانين وقيل احدى وتسعين وقيل جابر بن عبد الله قاله قتادة وغيره قال العراقى وهو قول ضعيف لان السائب مات بالمدينة بلا خلاف وقد تأخر بعده وقيل مات بقباء وقيل بمكة وكانت وفاته سنة اثنتين وسبعين وقيل ثلاث وقيل أربع وقيل سبع وقيل ثمان وقيل تسع قال العراقى وقد تأخر بعد الثلاث محمود بن الربيع الذى عقل المجة وتوفى بها سنة تسع وتسعين فهو اذا آخر الصحابة موتا بها وآخرهم بمكة تقدم انه أبو الطفيل وهو قول ابن المدينى وابن حبان وغيرهما وقيل جابر بن عبد الله قاله ابن أبى داود والمشهور وفاته بالمدينة وقيل ابن عمر قاله قتادة وأبو الشيخ بن حبان ومات سنة ثلاث وقيل أربع وسبعين وآخرهم بالكوفة عبد الله بن أبى أوفى مات سنة ست وثمانين وقيل سبع وقيل ثمان وقال ابن المدينى أبو جحيفة والاول أصح فانه مات سنة ثلاث وثمانين وقد اختلف فى وفاة عمرو بن حريث فقيل سنة خمس وثمانين وقيل سنة ثمان وتسعين فان صح الثانى فهو آخرهم موتا بها وابن أبى أوفى آخر من مات من أهل بيعة الرضوان وآخرهم بالشام عبد الله بن بسر المازنى قاله خلائق ومات سنة ثمان وثمانين وقيل ست وتسعين وهو آخر من مات ممن صلى للقبلتين وقيل آخرهم بالشام أبو أمامة الباهلى قاله الحسن البصرى وابن عيينة والصحيح الاول فوفاته سنة ست وثمانين وقيل احدى وثمانين وحكى الخليلى فى الارشاد القول ابن

بلا

بلا ترجيح ثم قال وروى بعض أهل الشام انه أدرك رجلا بعدهما يقال له الهدار رأى النبى صلى الله عليه وسلم وهو مجهول اه وقيل آخرهم بالشام واثلة بن الاسقع قاله أبو زكريا بن منده وموته بدمشق وقيل ببيت المقدس وقيل بحمص سنة خمس وثمانين وقيل ثلاث وقيل ست وآخرهم بحمص عبد الله بن بسر وآخرهم بالجزيرة العرس بن عميرة الكندى وآخرهم بفلسطين أبو ابى عبد الله بن أم حرام ربيب عبادة بن الصامت وقيل مات بدمشق وقيل ببيت المقدس وآخرهم بمصر عبد الله بن الحرث بن جزء الزبيدى مات سنة ست وثمانين وقيل خمس وقيل سبع وقيل ثمان وقيل تسع قاله الطحاوى وكانت وفاته بسفط القدور وتعرف الآن بسفط أبى تراب وقيل باليمامة وقيل انه شهد بدرا ولا يصح فعلى هذا هو آخر البدريين موتا وآخرهم باليمامة الهرماس بن زياد الباهلى سنة اثنتين ومائة أو بعدها وآخرهم ببرقة رويفع بن ثابت الانصارى وقيل بافريقية وقيل بأطرابلس وقيل بالشام ومات سنة ثلاث وستين وقيل سنة ست وستين وآخرهم بالبادية سلمة بن الاكوع قاله أبو زكريا بن منده والصحيح انه مات بالمدينة ومات سنة أربع وسبعين وقيل أربع وستين وهذا آخر ما ذكره ابن الصلاح وآخرهم بخراسان بريدة بن الحصيب وآخرهم بسجستان العداء بن خالد بن هوذة ذكرهما أبو زكريا بن منده قال العراقى وفى بريدة نظر فان وفاته سنة ثلاث وستين وقد تأخر بعده أبو برزة الاسلمى ومات بها سنة أربع وستين وآخرهم بالطائف ابن عباس وآخرهم باصبهان النابغة الجعدى قاله أبو الشيخ وأبو نعيم وآخرهم بسمرقند الفضل ابن العباس (الخامس لا يعرف أب وابنه شهدا بدرا الا مرثد وأبوه) أبو مرثد بن الحصين الغنوى قلت أغرب من هذا ما أخرجه البغوى فى معجم الصحابة قال حدثنا ابن هانئ حدثنا ابن بكير حدثنا الليث عن يزيد بن أبى حبيب بن معن بن يزيد بن الاخنس وقال ابن الجوزى السلمى شهد هو وأبوه وجده بدرا قال ولا نعلم أحدا شهد هو وابنه وابن ابنه بدرا مسلمين الا الاخنس وقال ابن الجوزى لا يعرف سبعة اخوة شهدوا بدرا مسلمين الا بنو عفراء معاذ ومعوذ واياس وخالد وعاقل وعامر وعرقلة قال ولم يشهدها مؤمن ابن مؤمنين الا عمار بن ياسر قال ومن غريب ذلك امرأة لها أربعة اخوة وعمان شهدوا بدرا اخوان وعم مع المسلمين واخوان وعم مع المشركين وهى أم أبان بنت عتبة بن ربيعة اخواها المسلمان أبو حذيفة بن عتبة ومصعب ابن عمير والعم المسلم معمر بن الحرث واخواها المشركان الوليد بن عتبة وأبو عزيز والعم المشرك شيبة بن ربيعة (ولا) يعرف (سبعة اخوة صحابة مهاجرون الا بنو مقرن وسيأتون) فى النوع الثالث والاربعين (فى الاخوة) وهناك ذكرهم ابن الصلاح ويأتى ما عليه من اعتراض فان أولاد الحرث بن قيس السهمى كلهم صحبوا وهاجروا وهم سبعة أو تسعة (ولا أربعة أدركوا النبى صلى الله عليه وسلم متوالدون الا عبد الله بن أسماء بنت أبى بكر) الصديق (بن أبى قحافة والا أبو عتيق محمد بن عبد الرحمن بن أبى بكر بن أبى قحافة رضى الله عنهم) قال شيخ الاسلام بن حجر وقد ذكروا ان اسامة ولد له فى حياة النبى صلى الله عليه وسلم عليه

وسلم فعلى هذا يكون كذلك اذ حارثة والد زيد صحابى كما جزم به المنذرى فى مختصر مسلم وحديث
اسلامه فى مستدرك الحاكم وكذا زيد واسامة قال وكذا اياس بن سلمة بن عمرو بن الاكوع
الاربعة ذكروا فى الصحابة وطلحة بن معاوية بن خالد بن العباس بن مرداس فى أمثلة أخرى
لا تصح ﴿فوائد﴾ ليس فى الصحابة من اسمه عبد الرحيم بل ولا من التابعين ولا من اسمه اسمعيل
من وجه يصح الا واحد بصرى روى عنه أبو بكر بن عمارة حديث لا يلج النار أحد صلى قبل
طلوع الشمس وقبل غروبها أخرجه ابن خزيمة (النوع الاربعون معرفة التابعين رضى
الله تعالى عنهم هو وما قبله أصلان عظيمان بهما يعرف المرسل والمتصل واحدهم تابعى وتابع)
واختلف فى حده (قيل) أى قال الخطيب (هو من صحب صحابيا) ولا يكتفى فيه بمجرد اللقى
بخلاف الصحابى مع النبى صلى الله عليه وسلم لشرف منزلة النبى صلى الله عليه وسلم فالاجتماع
به يؤثر فى النور القلبى أضعاف ما يؤثره الاجتماع الطويل بالصحابى وغيره من الاخيار (وقيل)
هو (من لقيه) وان لم يصحبه كما قيل فى الصحابى وعليه الحاكم قال ابن الصلاح وهو أقرب قال
المصنف (وهو الاظهر) قال العراقى وعليه عمل الاكثرين من أهل الحديث فقد ذكر مسلم
وابن حبان والاعمش فى طبقة التابعين وقال ابن حبان أخرجناه فى هذه الطبقة لان له لقيا
وحفظا رأى انسا وان لم يصح له سماع المسند عنه وقال الترمذى لم يسمع من أحد من الصحابة
وعده أيضا فيهم الحافظ عبد الغنى وعد فيهم يحيى بن أبى كثير لكونه لقى أنسا وموسى بن أبى
عائشة لكونه لقى عمرو بن حريث واشترط ابن حبان ان يكون رآه فى سن من يحفظ عنه فان
كان صغيرا لم يحفظ عنه فلا عبرة برؤيته كخلف بن خليفة عده من اتباع التابعين وان رأى
عمرو بن حريث لكونه كان صغيرا قال العراقى وما اختاره ابن حبان له وجه كما اشترط فى
الصحابى رؤيته وهو مميز قال وقد أشار النبى صلى الله عليه وسلم الى الصحابة والتابعين بقوله
طوبى لمن رآنى وآمن بى وطوبى لمن رأى من رآنى الحديث فاكتفى فيهما بمجرد الرؤية
﴿تنبيه﴾ قال ابن الصلاح مطلق التابعى مخصوص بالتابع باحسان قال العراقى ان أراد
بالاحسان الاسلام فواضح الا ان الاحسان أمر زائد عليه فان أراد به الكمال فى الاسلام
والعدالة فلم أر من اشترط ذلك فى حد التابعى بل من صنف من الطبقات أدخل فيهم الثقات
وغيرهم ثم اختلف فى طبقات التابعين فجعلهم مسلم ثلاث طبقات وابن سعد أربع طبقات
(قال الحاكم هم خمس عشرة طبقة الاولى من أدرك العشرة) منهم (قيس بن أبى حازم
و) سعيد (بن المسيب وغيرهما) قال كابى عثمان النهدى وقيس بن عباد وأبى ساسان حضين
ابن المنذر وأبى وائل وأبى رجاء العطاردى (وغلط فى ابن المسيب فانه ولد فى خلافة عمر) فلم
يسمع من أبى بكر ولا من عمر على الصحيح (ولم يسمع) أيضا (اكثر العشرة) قاله ابن الصلاح
(وقيل لم يصح سماعه من) أحد منهم (غير سعد) قال العراقى كان ابن الصلاح أخذ هذا من
قول قتادة الذى رواه مسلم فى مقدمة صحيحه من رواية همام قال دخل أبو داود الاعمى على
قتادة فلما قام قالوا ان هذا يزعم انه لقى ثمانية عشر بدريا فقال قتادة هذا كان سائلا قبل

الجارف لا يعرض فى شئ من هذا ولا يتكلم فيه فوالله ما حدثنا الحسن عن بدرى مشافهة
ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن بدرى مشافهة الا عن سعد بن مالك نعم أثبت أحمد بن حنبل
سماعه من عمر وقال ابن معين رأى عمر وكان صغيرا وقال أبو حاتم رآه على المنبر ينعى
النعمان بن مقرن قال العراقى واما سماعه من عثمان وعلى فانه ممكن غير ممتنع لكن لم أر فى
الصحيح التصريح بسماعه منهما نعم فى مسند أحمد من رواية موسى بن وردان سمعت سعيد بن
المسيب يقول سمعت عثمان يقول وهو يخطب على المنبر كنت ابتاع التمر من بطن الوادى من
اليهود فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا اشتريت فاكتل الحديث وهو عند ابن
ماجه بلفظ عن دون التصريح بالسماع وفى المسند أيضا بسند جيد قال حدثنا الوليد بن
مسلم حدثنى شعيب أبو شيبة سمعت عطاء الخراسانى يقول سمعت سعيد بن المسيب يقول
رأيت عثمان قاعدا فى المقاعد فدعا بطعام ما مسته النار فاكله ثم قام الى الصلاة الحديث
فثبت سماعه من عثمان والله أعلم (وأما قيس فسمعهم وروى عنهم ولم يشاركه فى هذا أحد
(وقيل لم يسمع عبد الرحمن) بن عوف قاله أبو داود (ويليهم) أى الطبقة الاولى (الذين ولدوا فى
حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم من أولاد الصحابة) كعبد الله بن أبى طلحة وأبى امامة أسعد
ابن سهل بن حنيف وأبى ادريس الخولانى كذا قاله ابن الصلاح وقال البلقينى هذا كلام
لا يستقيم لا معنى ولا نقلا أما المعنى فكيف يجعل من ولد فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم
يلى من ولد بعده والصواب ان يجعل هذا مقدما وتلك الطبقة تليه وأما النقل فلم يذكر الحاكم
ذلك ولكنه عد المخضرمين قال ومن التابعين بعد المخضرمين طبقة ولدوا فى زمانه صلى الله
عليه وسلم ولم يسمعوا منه فذكر أبا امامة ومحمد بن أبى بكر الصديق ونحوهما ولم يذكر عبد
الله بن أبى طلحة ولا أبا ادريس ثم ان الحاكم لم يذكر الطبقة الاولى قال والطبقة الثانية
الاسود بن يزيد وعلقمة بن قيس ومسروق وأبو سلمة بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وغيرهم
والطبقة الثالثة الشعبى وشريح بن الحرث وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأقرانهم ثم قال
وهم خمس عشرة طبقة آخرهم من لقى أنس بن مالك من أهل البصرة وعبد الله بن أبى أوفى من
أهل الكوفة والسائب ابن يزيد من أهل المدينة وعبد الله بن الحرث بن جزء من أهل الحجاز
وأبا امامة الباهلى من أهل الشام انتهى فلم يعد من الطبقات سوى الثلاثة الاولى والاخيرة
وأما أولاد الصحابة فلم يذكرهم الا بعد المخضرمين فقدمه ابن الصلاح والمصنف هنا فحصل فيه
وهم والباس (ومن التابعين المخضرمون واحدهم مخضرم بفتح الراء وهو الذى أدرك الجاهلية
وزمن النبى صلى الله عليه وسلم وأسلم ولم يره) ولا صحبة له هذا مصطلح أهل الحديث فيه لانه
متردد بين طبقتين لا يدرى من أيتهما هو من قولهم لحم مخضرم لا يدرى من ذكر هو أو أنثى
كما فى المحكم والصحاح وطعام مخضرم ليس بحلو ولا مر حكاه ابن الاعرابى وقيل من الخضرمة
بمعنى القطع من خضرموا آذان الابل قطعوها لانه اقتطع عن الصحابة وان عاصر لعدم الرؤية
أو من قولهم رجل مخضرم ناقص الحسب وقيل ليس بكريم النسب وقيل دعى وقيل لا يعرف

أبواه وقيل ولدته السرارى لكونه ناقص الرتبة عن الصحابة لعدم الرؤية مع امكانه وسواء ادرك في الجاهلية نصف عمره أم لا والمراد بادرا كما قال المصنف في شرح مسلم ماقبل البعثة قال العراقى وفيه نظر والظاهر ادراك قومه أو غيرهم على الكفر قبل فتح مكة فان العرب بعده بادروا الى الاسلام وزال أمر الجاهلية وخطب صلى الله عليه وسلم في الفتح بابطال أمرها وقد ذكر مسلم في المخضرمين بشير بن عمرو وانما ولد بعد الهجرة أما المخضرم في اصطلاح أهل اللغة فهو الذى عاش نصف عمره في الجاهلية ونصفه في الاسلام سواء أدرك الصحابة أم لا فبين الاصطلاحين عموم وخصوص من وجه فحكيم بن حزام مخضرم باصطلاح اللغة لا الحديث وبشير بن عمرو مخضرم باصطلاح الحديث لا اللغة وحكى بعض أهل اللغة مخضرم بالكسر وحكى ابن خلكان محضرم بالحاء المهملة والكسر أيضا وحكى العسكرى في الاوائل ان المخضرم من المعانى التى حدثت في الاسلام وسميت بأسماء كانت في الجاهلية لمعان أخر ثم ذكر ان أصله من خضرمت الغلام اذا ختنته والاذن اذا قطعت طرفها فكان زمان الجاهلية قطع عليه أو من الابل المخضرمة وهى التى تنجب من العراب واليمانية قال وهذا أعجب القولين الى (وعدهم مسلم) ابن الحجاج فبلغ بهم (عشرين نفسا) وهم أبو عمرو وسعد بن اياس الشيبانى وسويد بن غفلة وشريح بن هانئ وبشير بن عمرو بن جابر وعمرو بن ميمون الاودى والاسود ابن يزيد النخعى والاسود بن هلال المحاربى والمعرور بن سويد وعبد خير بن يزيد الخيوانى وشبيل بن عوف الاحمسى ومسعود بن حراش أخو ربعى ومالك بن عمير وأبو عثمان النهدى وأبو رجاء العطاردى وغنيم بن قيس وأبو رافع الصائغ وأبو الحلال العتكى واسمه ربيعة ابن زرارة وخالد بن عمير العدوى وثمامة بن حزن القشيرى وجبير بن نفير الحضرمى (وهم أكثر) من ذلك (وممن لم يذكره) مسلم (أبو مسلم) عبد الله بن ثوب بوزن عمرو (الخولانى والاحنف) واسمه الضحاك بن قيس وعبد الله بن حكيم وعمرو بن عبد الله بن الاصم وأبو أمية الشعبانى وأسلم مولى عمر وأويس القرنى وأوسط البجلى وجبير بن الحرث وجابر اليمانى وشريح بن الحرث القاضى وأبو وائل شقيق بن سلمة وعبد الرحمن بن غسيلة الصنابحى وعبد الرحمن بن غنم وعبد الرحمن بن يربوع وعبيدة بن عمرو السلمانى وعلقمة بن قيس بن أبى حازم وكعب الاحبار ومرة بن شراحيل ومسروق بن الاجدع وأبو صالح الاغمارى قيل وأبو عتبة الخولانى هذا ماذكره العراقى ومنهم من لم يذكره الا ابن قيس الاسدى والاجدع ابن مالك الهمدانى والد مسروق وأبو رهم أحزاب بن أمية السمعى وارطاة بن سهية وهى أمه وأبوه زفر بن عبد الله الغطفانى المزنى وارطاة المزنى جده عبد الله بن عوف وارطاة بن عوف وارطاة بن كعب الفزارى في خلائق آخرين ذكرهم شيخ الاسلام ابن حجر في كتاب الاصابة وأرجو ان أفردهم في مؤلف ان شاء الله تعالى (ومن أكابر التابعين الفقهاء السبعة) من أهل المدينة سعيد (بن المسيب والقاسم بن محمد) بن أبى بكر الصديق (وعروة) بن الزبير (وخارجة بن زيد) بن ثابت (وأبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (وعبيد الله بن عبد

الله

الله بن عتبة) بن مسعود (وسليمان بن يسار) الهلالى أبو أيوب هكذا عدهم أكثر علماء أهل الحجاز (وجعل ابن المبارك سالم بن عبد الله) بن عمر (بدل أبى سلمة وجعل أبو الزناد بدلهما) أى سالم وأبى سلمة (أبا بكر بن عبد الرحمن) وعدهم ابن المدينى اثنى عشر ابن المسيب وأبو سلمة والقاسم وخارجة وأخوه اسمعيل وسالم وحمزة وزيد أو عبيد الله وبلال بنو عبد الله بن عمر وأبان بن عثمان وقبيصة بن ذؤيب (وعن أحمد بن حنبل أفضل التابعين) سعيد (بن المسيب قيل) له (فعلقمة والاسود قال هو وهما وعنه) أيضا (لا أعلم فيهم) أى التابعين (مثل أبى عثمان النهدى وقيس) بن أبى حازم (وعنه) أيضا (أفضلهم قيس وأبو عثمان) النهدى (وعلقمة ومسروق) هؤلاء كانوا فاضلين ومن علية التابعين (وقال أبو عبد الله) محمد (بن خفيف الشيرازى (أهل المدينة يقولون أفضل التابعين ابن المسيب وأهل الكوفة) يقولون (أويس القرنى (و) أهل (البصرة) يقولون (الحسن) البصرى واستحسنه ابن الصلاح وقال العراقى الصحيح بل الصواب ماذهب اليه أهل الكوفة لما روى مسلم في صحيحه عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان خير التابعين رجل يقال له أويس الحديث قال فهذا قاطع للنزاع قال وأما تفضيل أحمد لابن المسيب وغيره فلعله لم يبلغه الحديث أو لم يصح عنده أو أراد بالافضلية في العلم لا الخيرية وقال البلقينى الاحسن ان يقال الافضل من حيث الزهد والورع أويس ومن حيث حفظ الخبر والاثر سعيد وقال أحمد ليس أحد أكثر فتوى في التابعين من الحسن وعطاء كان عطاء مفتى مكة والحسن مفتى البصرة (وقال) أبو بكر (بن أبى داود سيدتا التابعيات حفصة بنت سيرين وعمرة بنت عبد الرحمن وتليهما أم الدرداء) الصغرى هجيمة ويقال جهيمة وليست كهما وقال اياس بن معاوية ماأدركت أحدا أفضله على حفصة يعنى بنت سيرين فقيل له الحسن وابن سيرين فقال أما أنا فما أفضل عليها أحدا (وقد عد قوم طبقة في التابعين ولم يلقوا الصحابة) فهم من اتباع التابعين كابراهيم بن سويد النخعى لم يدرك أحدا من الصحابة وليس بابراهيم بن يزيد النخعى الفقيه وبكير بن أبى السميط بفتح السين وكسر الميم لم يصح له عن أنس رواية انما أسقط قتادة من الوسط ووقع لقوم عكس ذلك فعدوا طبقة من التابعين في اتباع التابعين لكون الغالب عليهم روايتهم عنهم كابى الزناد وعبد الله بن ذكوان لقى ابن عمر وأنسا (و) عد قوم من التابعين (طبقة هم صحابة) اما غلطا كالنعمان وسويد بن مقرن عدهما الحاكم في الاخوة من التابعين وهما صحابيان معروفان أو لكون ذلك الصحابى من صغار الصحابة يقارب التابعين في كون روايته أو غالبها عن الصحابة كما عد مسلم من التابعين يوسف بن عبد الله بن سلام ومحمد بن لبيد ووقع لقوم عكس ذلك فعدوا بعض التابعين من الصحابة وكثيرا ما يقع ذلك لمن يرسل كما عد محمد ابن الربيع الجيزى عبد الرحمن بن غنم الاشعرى ممن دخل مصر من الصحابة وليس منهم على الاصح (فليتفطن لذلك) وامثاله ﴿فوائد﴾ قال البلقينى أول التابعين موتا أبو زيد معمر بن زيد قتل بخراسان وقيل باذربيجان سنة ثلاثين وآخرهم موتا خلف بن خليفة سنة ثمانين

ومائة ﴿تنبيه﴾ أفرد الحاكم في علوم الحديث نوعا من أنواع الحديث لاتباع التابعين وسيأتى فى الانواع المزيدة (النوع الحادى والاربعون رواية الاكابر عن الاصاغر) والاصل فيه رواية النبى صلى الله عليه وسلم عن تميم الدارى حديث الجساسة وهى عن مسلم وروايته عن مالك بن مرزد وقيل ابن مرارة وقيل ابن مرة الرهاوى فيما أخرجه ابن منده فى الصحابة بسنده عن زرعة بن سيف بن ذى يزن ان النبى صلى الله عليه وسلم كتب اليه كتابا وان مالك بن مرزد الرهاوى قد حدثنى انك أسلمت وقاتلت المشركين فابشر بخير الحديث (من فائدته) أى فائدة معرفة هذا النوع (ان لا يتوهم ان المروى عنه أفضل وأكبر) من الراوى (لكونه الاغلب) فى ذلك تنزيلا لاهل العلم منازلهم للامر بذلك فى حديث عائشة أخرجه أبو داود وغيره ومنها أن لا يظن ان فى السند انقلابا (ثم هو أقسام أحدها ان يكون الراوى أكبر سنا وأقدم طبقة) من المروى عنه (كالزهرى) و يحيى بن سعيد الانصارى فى روايتهما (عن مالك) بن أنس (وكالازهرى) أبى القاسم عبيد الله بن أحمد فى روايته (عن) تلميذه (الخطيب) البغدادى وهو اذذاك شاب (والثانى) ان يكون الراوى (أكبر قدرا) لاسنا (كحافظ عالم) روى (من شيخ) ممن لا علم عنده (كمالك) فى روايته (عن عبد الله بن دينار) وأحمد بن حنبل واسحق بن راهويه فى روايتهما عن عبيد الله بن موسى العبسى (الثالث) ان يكون الراوى (أكبر) من المروى عنه (من الوجهين) معا (كعبد الغنى) بن سعيد الحافظ فى روايته (عن) محمد بن على (الصورى) تلميذه (وكالبرقانى) فى روايته (عن الخطيب) وكالخطيب فى روايته عن ابن ماكولا (ومنه) أى من القسم الثالث من رواية الاكابر عن الاصاغر (رواية الصحابة عن التابعين كالعبادلة وغيرهم) من الصحابة كأبى هريرة ومعاوية وأنس فى روايتهم (عن كعب الاحبار ومنه) أيضا (رواية التابعى عن تابعه كالزهرى والانصارى عن مالك وكعمرو بن شعيب) بن محمد بن عبد الله ابن عمرو بن العاص (ليس تابعيا وروى عنه منهم) أى التابعين (أكثر من عشرين) نفسا فيما جمعهم الحافظ عبد الغنى بن سعيد فى جزء له بلغ بهم تسعة وثلاثين (وقيل أكثر من سبعين) قاله الحافظ أبو بكر الطيبى وعدهم الحافظ أبو الفضل العراقى نيفا وخمسين ابراهيم بن ميسرة وأيوب السختيانى و بكير بن الاشج وثابت بن عجلان وثابت البنانى وجرير بن حازم وحبان ابن عطية وحبيب بن أبى موسى وجرير بن عثمان الرحبى والحكم بن عتبة وحميد الطويل وداود بن قيس وداود بن أبى هند والزبير بن عدى وسعيد بن أبى هلال وسلمة بن دينار وأبو اسحق سليمان الشيبانى وسليمان الاعمش وعاصم الاحول وعبد الله بن عبد الرحمن ابن يعلى الطائفى وعبد الله بن عون وعبد الله بن أبى مليكة وعبد الرحمن بن حرملة وعبد العزيز بن رفيع وعبد الملك بن جريج وعبد الله بن عمر العمرى وعطاء بن أبى رباح وعطاء ابن السائب وعطاء الخراسانى والعلاء بن الحرث الشامى وعلى بن الحكم البنانى وعمرو بن دينار وأبو اسحق عمرو السبيعى وقتادة ومحمد بن اسحق بن يسار ومحمد بن جحادة ومحمد بن

عجلان

عجلان وأبو الزبير محمد بن مسلم ومحمد بن مسلم الزهرى ومطر الوراق ومكحول وموسى بن أبى عائشة وأبو حنيفة النعمان بن ثابت وهشام بن عروة وهشام بن الغاز ووهب بن منبه ويحيى بن أبى كثير و يزيد بن أبى حبيب و يزيد بن أبى الزناد و يعقوب بن عطاء بن أبى رباح وما جزم به المصنف كابن الصلاح من كونه ليس تابعيا تبعا فيه عبد الغنى وأبا بكر النقاش ورده الحافظ أبو الفضل العراقى وقبله المزى وقال قد سمع من غير واحد من الصحابة منهم زينب بنت أبى سلمة والربيع بنت معوذ بن عفراء وهما صحابيتان (النوع الثانى والاربعون المدبج ورواية القرين) عن القرين ومن فوائد معرفة هذا النوع أن لا يظن الزيادة فى الاسناد أو ابدال عن بالواو (القرينان هما المتقاربان فى السن والاسناد وربما اكتفى الحاكم بالاسناد) أى بالتقارب فيه وان لم يتقاربا فى السن (فان روى كل واحد منهما عن صاحبه كعائشة وأبى هريرة) فى الصحابة والزهرى وأبى الزبير فى الاتباع (ومالك والاوزاعى) فى أتباعهم (فهو المدبج) بضم الميم وفتح الدال المهملة وتشديد الباء الموحدة وآخره جيم قال العراقى وأول من سماه بذلك الدارقطنى فيما أعلم قال الا انه لم يقيده بكونهما قرينين بل كل اثنين روى كل منهما عن الآخر سمى بذلك وان كان أحدهما أكبر وذكر منه رواية النبى صلى الله عليه وسلم عن أبى بكر وعمر وسعد بن عبادة وروايتهم عنه ورواية عمر عن كعب وكعب عنه وبذلك يندفع اعتراض ابن الصلاح على الحاكم فى ذكره فى هذا رواية أحمد عن عبد العزيز وعبد الرزاق عنه لانه ماش على ما قاله شيخه ونقله عنه ثم وجه التسمية قال العراقى لم أر من تعرض لها قال الا ان الظاهر انه سمى به لحسنه لانه لغة المزين والرواية كذلك انما تقع لنكتة يعدل فيها عن العلو الى المساواة أو النزول فيحصل للاسناد بذلك تزيين قال ويحتمل ان يكون سمى بذلك لنزول الاسناد فيكون ذما من قولهم رجل مدبج قبيح الوجه والهامة حكاه صاحب المحكم وقد قال ابن المدينى والمستملى النزول شؤم وقال ابن معين الاسناد النازل خدرة فى الوجه قال وفيه بعد والظاهر الاول قال ويحتمل ان يقال ان القرينين الواقعين فى المدبج فى طبقة واحدة بمنزلة واحدة شبها بالخدين اذ يقال لهما الديباجتان كما قاله الجوهرى وغيره قال وهذا المعنى متوجه على ما قاله ابن الصلاح والحاكم ان المدبج مختص بالقرينين وجزم بهذا المأخذ فى شرح النخبة فانه قال لو روى الشيخ عن تلميذه فهل يسمى مدبجا فيه بحث والظاهر لا لانه من رواية الاكابر عن الاصاغر والتدبيج مأخوذ من ديباجتى الوجه فيقتضى ان يكون مستويا من الجانبين أما رواية القرين عن قرينه من غير ان يعلم رواية الآخر عنه فلا يسمى مدبجا كرواية زائدة بن قدامة عن زهير بن معاوية ولا يعلم لزهير رواية عنه وأما تمثيل ابن الصلاح برواية التيمى عن مسعر وقوله ولا يعلم لمسعر رواية عنه فاعترض بانه أيضا روى عنه فيما ذكره الدارقطنى فى المدبج وتمثيل الحاكم برواية يزيد بن الهاد عن ابراهيم بن سعد وسليمان بن طرخان عن رقبة بن مصقلة وقوله لا أعلم لابن سعد ورقبة رواية عن يزيد وسليمان فاعترض أيضا بوجودها فرواية ابن سعد عن يزيد فى صحيح مسلم والنسائى

ورواية رقية عن سليمان فى المدبج للدارقطنى ﴿لطيفة﴾ قد يجتمع جماعة من الاقران فى حديث
كما روى أحمد بن حنبل عن أبى خيثمة زهير بن حرب عن يحيى بن معين عن على بن المدينى عن
عبيد الله بن معاذ عن أبيه عن سعيد عن أبى بكر بن حفص عن أبى سلمة عن عائشة قالت كن
أزواج النبى صلى الله عليه وسلم يأخذن من شعورهن حتى يكون كالوفرة فاحمد والاربعة
فوقه خمستهم أقران (النوع الثالث والاربعون معرفة الاخوة) والاخوات (هو احد
معارفهم أفرده بالتصنيف) على (بن المدينى ثم النسائى ثم) أبو العباس (السراج وغيرهم)
كمسلم وأبى داود ومن فوائده انه لا يظن من ليس باخ أخا عند الاشتراك فى اسم الاب (مثال
الاخوين فى الصحابة عمرو زيد ابنا الخطاب) هذا المثال مزيد على ابن الصلاح (وعبد الله
وعتبة ابنا مسعود) وزيد ويزيد ابنا ثابت وعمرو وهشام ابنا العاصى (ومن التابعين عمرو
وأرقم ابنا شرحبيل) كلاهما من أفاضل أصحاب ابن مسعود ثم قال ابن الصلاح هذيل بن
شرحبيل وأرقم أخوان آخران من أصحابه أيضا واعترض بان جعله أرقم اثنين أحدهما أخو
عمرو والآخر أخو هذيل ليس بصحيح وانما اختلف أهل التاريخ والانساب فى ان الثلاثة
اخوة أو ليس عمرو أخا لهما فذهب ابن عبد البر الى الاول والصحيح الذى عليه الجمهور الثانى ان
أرقم وهذيلا اخوان فقط وهو الذى اقتصر عليه البخارى وابن أبى حاتم وحكاه عن أبيه وعن
أبى زرعة وابن حبان والحاكم وجزم به المزى فى التهذيب ورد على ابن عبد البر بان عمرو بن
شرحبيل همدانى وأرقم وهذيل أوديان ولا يجتمع همدان فى أود قال العراقى فما ذكره ابن
الصلاح لا يتأتى على قول الجمهور ولا قول ابن عبد البر وكذا ما صنعه المصنف وان حذف
هذيلا لانه على قول ابن عبد البر يعد فى الثلاثة لا فى الاخوين (و) مثاله (فى الثلاثة) فى
الصحابة (على وجعفر وعقيل بنو أبى طالب) هذا المثال مزيد على ابن الصلاح (وسهل
وعثمان وعباد) بالفتح والتشديد (بنو حنيف وفى غير الصحابة) فى التابعين أبان وسعيد وعمرو
أولاد عثمان وبعدهم (عمرو) بالفتح (وعمر) بالضم (وشعيب بنو شعيب) بن محمد بن عبد الله
ابن عمرو بن العاصى (و) مثاله (فى الاربعة) من الصحابة عبد الرحمن ومحمد وعائشة وأسماء
أولاد أبى بكر الصديق ذكره البلقينى وفى التابعين عروة وحمزة ويعقوب والعفار أولاد المغيرة
ابن شعبة وبعدهم (سهيل وعبد الله ومحمد وصالح بنو أبى صالح) السمان وأما قول ابن عدى
انه ليس فى ولد أبى صالح محمد وانما هم سهيل ويحيى وعباد أو عبد الله وصالح فوهم كما قال العراقى
حيث أبدل محمدا بيحيى وجعل عبادا وعبد الله اثنين وانما هو لقبه (و) مثاله (فى الخمسة) لم
أقف عليه فى الصحابة وفى التابعين موسى وعيسى ويحيى وعمران وعائشة أولاد طلحة بن عبيد
الله وبعدهم (سفيان وآدم وعمران ومحمد وابراهيم بنو عيينة حدثوا كلهم) وأجلهم سفيان
وقيل انهم عشرة الا أن الخمسة الآخرين لم يحدثوا وسمى منهم أحمد ومخلد (و) مثاله (فى
الستة) لم أقف عليه فى الصحابة وفى التابعين (محمد وأنس ويحيى ومعبد وحفصة وكريمة بنو
سيرين) هكذا سماهم ابن معين والنسائى والحاكم (وذكر بعضهم) وهو أبو على الحافظ (خالدا

بدل

بدل كريمة) وزاد ابن سعد فيهم عمرة وسودة قال العراقى ولا رواية لهما فلا يردان وفى المعارف
لابن قتيبة ولد لسيرين ثلاثة وعشرون ولدا من أمهات أولاد (وروى محمد) بن سيرين (عن)
أخيه (يحيى عن) أخيه (أنس عن) مولاه (أنس بن مالك حديثا) وهو ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا أخرجه الدارقطنى فى العلل من رواية هشام بن حسان
عنه (وهذه لطيفة غريبة ثلاثة اخوة روى بعضهم عن بعض فى اسناد واحد وذكر ابن طاهر
ان هذا الحديث رواه محمد عن أخيه يحيى عن أخيه سعيد عن أخيه أنس وهو فى جزء أبى
الغنائم النرسى فعلى هذا اجتمعوا أربعة فى اسناد (و) مثاله (فى السبعة النعمان ومعقل وعقيل
وسويد وسنان وعبد الرحمن وسابع لم يسم) كذا قال ابن الصلاح وقد سماه ابن فتحون فى ذيل
الاستيعاب عبد الله (بنو مقرن) وكلهم (صحابة مهاجرون لم يشاركهم أحد) فى هذه المكرمة
من كونهم سبعة هاجروا وصحبوا (وقيل شهدوا الخندق) ومثاله فى التابعين سالم وعبد الله
وعبيد الله وحمزة وورش وواقد وعبد الرحمن أولاد عبد الله بن عمر ﴿تنبيهات﴾ أحدها
ما ذكره ابن الصلاح من كون بنى مقرن سبعة اعترض عليه بان ابن عبد البر زاد فيهم ضرارا
ونعيما وحكى غيره ان أولاد مقرن عشرة فالمثال الصحيح أولاد عفراء معاذ ومعوذ وأنس
وخالد وعاقل وعامر وعوف كلهم شهدوا بدرا الثانى ان قوله لم يشاركهم أحد فى الهجرة
والصحبة والعدد ذكره أيضا ابن عبد البر وجماعة واعترض باولاد الحرث بن قيس السهمى
كلهم هاجروا وصحبوا وهم سبعة أو تسعة بشر وتميم والحرث والحجاج والسائب وسعيد وعبد الله
ومعمر وأبو قيس وهم أشرف نسبا فى الجاهلية والاسلام من بنى مقرن وزادوا عليهم بان
استشهد منهم سبعة فى سبيل الله الثالث مثال الثمانية فى الصحابة أسماء وحمران وخراش
وذؤيب وسلمة وفضالة ومالك وهند بنو حارثة بن سعد شهدوا بيعة الرضوان بالحديبية ولم
يشهد البيعة أحد بعدهم وفى التابعين أولاد سعد بن أبى وقاص مصعب وعامر ومحمد وابراهيم
وعمرة ويحيى واسحق وعائشة ومثال التسعة فى الصحابة أولاد الحرث المتقدمين وفى التابعين
أولاد أبى بكرة عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن وعبد العزيز ومسلم ورواد ويزيد وعتبة
وكبشة ومثال العشرة فى الصحابة أولاد العباس عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن والفضل
وقثم ومعبد وعون والحرث وكثير وتمام وهو أصغرهم قال ابن عبد البر لكل ولد العباس رؤية
والصحبة للفضل وعبد الله وفى التابعين أولاد أنس الذين رووا فقط النضر وموسى وعبد الله
وعبيد الله وزيد وأبو بكر وعمر ومالك وثمامة ومعبد ومثال الاثنى عشر فى الصحابة أولاد عبد
الله بن أبى طلحة ابراهيم واسحق واسمعيل وزيد وعبد الله وعمارة وعمرو وعميرة والقاسم ومحمد
ويعقوب ومعمر ومثال الثلاثة عشر أو الاربعة عشر أولاد العباس المذكور وله أربع
اناث أو ثلاث أم كلثوم وأم حبيب وأميمة وأم تميم (النوع الرابع والاربعون رواية الآباء
عن الابناء للخطيب فيه كتاب) روى (فيه عن العباس) بن عبد المطلب (عن ابنه الفضل
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاتين بالمزدلفة و) روى فيه (عن وائل بن داود

عن ابنه بكر عن الزهرى حديثا) عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة مرفوعا أخروا الاحمال فان اليد معلقة والرجل موثقة وأورد أصحاب السنن الاربعة من طريقه عن الزهرى عن أنس ان النبى صلى الله عليه وسلم أولم على صفية بسويق وتمر (و) روى فيه (عن معتمر بن سليمان) التيمى (قال حدثنى أبى قال حدثنى أنت عنى عن أيوب) السختيانى (عن الحسن قال ويح كلمة رحمة) قال المصنف كابن الصلاح (وهذا) مثال (طريف يجمع أنواعا) قال المصنف (بينتها فى الكبير) أى الارشاد قال فيه منها رواية الاب عن ابنه ورواية الاكبر عن الاصغر ورواية التابعى عن تابعيه ورواية ثلاثة تابعين بعضهم عن بعض وانه حدث غير واحد عن نفسه قال وهذا فى غاية من الحسن والغرابة ويبعد أن يوجد مجموع هذا فى حديث انتهى وقد أورده الخطيب فى كتابه رواية الآباء عن الابناء وفى كتاب من حدث ونسى وأورده فى كتاب من حدث ونسى من طريق أخرى عن يحيى بن معين عن معتمر بن سليمان قال حدثنى منقذ قال حدثنى أنت عنى عن أيوب فذكره وقال هكذا روى الحديث يحيى بن معين عن معتمر عن منقذ عن نفسه ثم رجع عن ذلك فرواه عن معتمر عن أبيه عن نفسه ورواه صالح بن حاتم بن وردان ونعيم بن حماد كلاهما عن معتمر عن رجل غير مسمى وقال نعيم قلت لمعتمر من الرجل فقال ابن المبارك ﴿فوائد﴾ روى أنس بن مالك عن ابنه غير مسمى حديثا وزكريا بن أبى زائدة عن ابنه حديثا ويونس بن أبى اسحق عن ابنه اسرائيل حديثا وأبو بكر بن عياش عن ابنه ابراهيم حديثا وشجاع بن الوليد عن ابنه أبى هشام الوليد حديثا وعمر بن يونس اليمامى عن ابنه محمد حديثا وسعيد بن الحكم المصرى عن ابنه محمد حديثا واسحق البهلول عن ابنه يعقوب حديثين ويحيى بن جعفر بن أعين عن ابنه الحسين حديثين وأبو داود صاحب السنن عن ابنه أبى بكر حديثين والحسن بن سفيان عن ابنه أبى بكر حديثين قال ابن الصلاح وأكثر ما رويناه لاب عن ابنه ما فى كتاب الخطيب عن حفص الدورى المقرئ عن ابنه أبى جعفر محمد ستة عشر حديثا أو نحو ذلك قال وأما الحديث الذى رويناه عن أبى بكر الصديق عن ابنته عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فى الحبة السوداء شفاء من كل داء فهو غلط ممن رواه انما هو عن أبى بكر بن أبى عتيق محمد بن عبد الرحمن بن أبى بكر عن عائشة كما رواه البخارى فى صحيحه قال العراقى لكن ذكر ابن الجوزى ان الصديق روى عن ابنته عائشة حديثين وروت عنها أم رومان أمها حديثين قال البلقينى فان كان ابن الجوزى أخذ رواية الصديق من ذلك الحديث فقد تبين انه وهم قال وذكر رواية العباس وحمزة عن ابن أخيهما رسول الله صلى الله عليه وسلم والعم بمنزلة الاب قال وفى هذا التمثيل نظر قال وروى شعيب الزبيرى عن ابن أخيه الزبير بن بكار واسحق بن حنبل عن ابن أخيه الامام أحمد وروى مالك عن ابن أخيه اسمعيل بن عبد الله بن أبى أويس قلت ومن ألطف هذا النوع رواية أبى طالب عن النبى صلى الله عليه وسلم (النوع الخامس والاربعون رواية الابناء عن آبائهم) لابى نصر الوائلى فيه كتاب وأهمه ما لم يسم فيه

الاب والجد) فيحتاج الى معرفة اسمه (وهو نوعان أحدهما) رواية الرجل (عن ابيه فحسب وهو كثير) كرواية أبى العشراء الدارمى عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى السنن الاربعة ولم يسم أبوه واختلف فيه وسيأتى (والثانى) روايته (عن أبيه عن جده) قال ابن الصلاح حدثنى أبو المظفر السمعانى عن أبى النضر عبد الرحمن بن عبد الجبار قال سمعت السيد أبا القاسم منصور بن محمد العلوى يقول الاسناد بعضه عوال وبعضه معال وقول الرجل حدثنى أبى عن جدى من المعالى وقال الحاكم فى المدخل سمعت الزبير بن عبد الواحد الحافظ يقول حدثنى محمد بن عبد الله بن سليمان العطار ثنا سعيد بن عمرو بن أبى سلمة سمعت أبى يقول سمعت مالك بن أنس يقول فى قوله تعالى وانه لذكر لك ولقومك قال قول الرجل حدثنى أبى عن جدى وألف فيه الحافظ أبو سعيد العلائى الوشى المعلم ثم تارة يريد بالجد أبا الاب وتارة يريد الاعلى فيكون جد الاب (كعمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاصى عن أبيه عن جده له هكذا نسخة كبيرة أكثرها فقهيات جياد واحتج به هكذا أكثر المحدثين) اذ صح السند اليه قال البخارى رأيت أحمد بن حنبل وعلى بن المدينى واسحق بن راهويه وأبا عبيدة وعامة أصحابنا يحتجون بحديثه ما تركه أحد من المسلمين قال البخارى من الناس بعدهم وزاد مرة والحميدى وقال مرة اجتمع على ويحيى بن معين وأحمد وأبو خيثمة وشيوخ من أهل العلم فتذاكروا حديث عمرو بن شعيب فثبتوه وذكروا انه حجة وقال أحمد بن سعيد الدارمى احتج أصحابنا بحديثه قال المصنف فى شرح المهذب وهو الصحيح المختار الذى عليه المحققون من أهل الحديث وهم أهل هذا الفن وعنهم يؤخذ (حملا لجده على عبد الله) الصحابى (دون محمد التابعى) لما ظهر لهم فى اطلاقه ذلك وسماع شعيب من عبد الله ثابت وقد أبطل الدارقطنى وغيره انكار ابن حبان ذلك وحكى الحسن بن سفيان عن اسحق بن راهويه قال عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كايوب عن نافع عن ابن عمر قال المصنف وهذا التشبيه نهاية الجلالة من مثل اسحق وقال أبو حاتم عمرو عن أبيه عن جده أحب الى من بهز بن حكيم عن أبيه عن جده وقد ألف العلائى جزأ مفردا فى صحة الاحتجاج بهذه النسخة والجواب عما طعن به عليها قال ومما يحتج به لصحتها احتجاج مالك بها فى الموطا فقد أخرج عن عبد الرحمن بن حرملة عنه حديث الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب وذهب قوم الى ترك الاحتجاج به وحكاه الآجرى عن أبى داود وهو رواية عن ابن معين قال لان روايته عن أبيه عن جده كتاب ووجادة فمن هنا جاء ضعفه لان التصحيف يدخل على الراوى من الصحف ولذا تجنبها أصحاب الصحيح وقال ابن عدى روايته عن أبيه عن جده مرسلة لان جده محمدا لا صحبة له وقال ابن حبان ان أراد جده عبد الله فشعيب لم يلقه فيكون منقطعا وان أراد محمدا فلا صحبة له فيكون مرسلا قال الذهبى وغيره وهذا القول لا شئ لان شعيبا ثبت سماعه من عبد الله وهو الذى رباه لما مات أبوه محمد وهذا القول اختاره الشيخ أبو اسحق فى اللمع الا أنه احتج بها فى المهذب وذهب الدارقطنى الى التفرقة بين ان يفصح بجده انه عبد الله فيحتج به أولا فلا وكذا

ان قال عن جده قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ونحوه مما يدل على أن مراده عبد الله
وذهب ابن حبان الى التفرقة بين ان يستوعب ذكر آبائه بالرواية أو يقتصر على أبيه عن جده
فان صرح بهم كلهم فهو حجة والا فلا وقد أخرج في صحيحه له حديثا واحدا هكذا عن عمرو بن
شعيب عن أبيه عن محمد بن عبد الله بن عمرو عن أبيه مرفوعا ألا أحدثكم بأحبكم الىّ
وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة الحديث قال العلائي ماجاء فيه التصريح برواية محمد عن أبيه في
السند فهو شاذ نادر (و) من أمثلة ما أريد فيه الجد الادنى (بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة)
بفتح المهملة وسكون التحتية القشيري البصري (عن أبيه عن جده له هكذا نسخة حسنة)
صححها ابن معين واستشهد بها البخاري في الصحيح وقال الحاكم انما أسقط من الصحيح روايته عن
أبيه عن جده لانها شاذة لامتابع له فيها ورجحها بعضهم على نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه
عن جده لان البخاري استشهد بها في الصحيح دونها ومنهم من عكس كابي حاتم لان البخاري
صحح نسخة عمرو وهو أقوى من استشهاده بنسخة بهز (وطلحة بن مصرف بن عمرو بن كعب)
اليامي (وقيل كعب بن عمرو) قال البلقيني في هذه الطريقة نظر من جهة ان أبا داود قال في
سننه في حديث الوضوء سمعت أحمد بن حنبل يقول ابن عيينة زعموا كان ينكره ويقول أي
شئ هذا طلحة عن أبيه عن جده وقال عثمان بن سعيد الدارمي سمعت ابن المديني يقول قلت
لسفيان ان ليثا روى عن طلحة عن أبيه عن جده انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ
فأنكر سفيان ذلك وعجب أن يكون جد طلحة لقى النبي صلى الله عليه وسلم (ومن أحسنه) أى
رواية الابناء عن الآباء (رواية الخطيب) في تاريخه (عن) أبي الفرج (عبد الوهاب بن عبد
العزيز بن الحرث بن أسد بن الليث بن سليمان بن الاسود بن سفيان بن يزيد بن أكينة) بضم
الهمزة وفتح الكاف وسكون التحتية ونون (التميمي) الفقيه الحنبلي (قال سمعت أبي يقول
سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي
يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه يقول)
وقد سئل عن الحنان المنان فقال (الحنان الذي يقبل على من أعرض عنه والمنان الذي
يبدأ بالنوال قبل السؤال) قال الخطيب بين عبد الوهاب وبين علي رضي الله عنه في هذا
الاسناد تسعة آباء آخرهم أكينة بن عبد الله وهو السامع عليا أخرجه في كتاب الابناء وروى
بهذا الاسناد في كتاب اقتضاء العلم العمل عن علي أيضا هتف العلم بالعمل فان اجابه والا ارتحل
وأحسن من هذا ماوقع التسلسل فيه بأكثر من هذا العدد فوقع لنا باثني عشر أبا أخبرتني أم
هانئ بنت أبي الحسن الهوريني سماعا عليها أنا أبو العباس المكي أنا أبو سعيد العلائي ح
وأنبأني عليا شيخنا شيخ الاسلام البلقيني عن خديجة بنت سلطان قالا أنا القاسم بن مظفر
قال العلائي بقراءتي أنا كريمة بنت عبد الوهاب حضورا أنا القاسم بن الفضل الصيدلاني
وغيره أنا رزق الله بن عبد الوهاب التميمي سمعت أبي أبا الفرج عبد الوهاب يقول سمعت ابي
عبد العزيز يقول سمعت أبي الحرث يقول سمعت أبي أسدا يقول سمعت أبي الليث يقول سمعت

أبي سليمان يقول سمعت أبي الاسود يقول سمعت ابي سفيان يقول سمعت أبي يزيد يقول
سمعت أبي أكينة يقول سمعت أبي الهيثم يقول سمعت ابي عبد الله يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ما اجتمع قوم على ذكر الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة قال العلائي
هذا اسناد غريب جدا ورزق الله كان امام الحنابلة في زمانه من الكبار المشهورين وأبوه أيضا
امام مشهور ولكن جده عبد العزيز متكلم فيه على امامته واشتهر بوضع الحديث وبقية آبائه
مجهولون لاذكر لهم في شئ من الكتب أصلا وقد خبط فيهم عبد العزيز أيضا فزاد أبا لاكينة
وهو الهيثم قال العراقي وأكثر ماوقع لنا التسلسل بأربعة عشر أبا من رواية أبي محمد الحسن بن
علي بن أبي طالب بن الحسن بن عبيد الله بن محمد بن عبيد الله بن علي بن الحسن بن الحسين بن
جعفر بن عبيد الله بن الحسن الاصغر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي عن آبائه نوعا
مرفوعا بأربعين حديثا منها المجالس بالامانة وفي الآباء من لا يعرف حاله ﴿فائدة﴾ يلتحق
برواية الرجل عن أبيه عن جده رواية المرأة عن أمها عن جدتها وهو عزيز جدا ومن ذلك
ما رواه أبو داود في سننه عن بندار ثنا عبد الحميد بن عبد الواحد قال حدثتني أم جنوب بنت
نميلة عن أمها سويدة بنت جابر عن أمها عقيلة بنت أسمر بن مضرس عن أبيها أسمر بن
مضرس قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فبايعته فقال من سبق الى مالم يسبق اليه مسلم
فهو له (النوع السادس والاربعون) السابق واللاحق وهو معرفة (من اشترك في الرواية
عنه اثنان تباعد ما بين وفاتيهما للخطيب فيه كتاب حسن) سماه السابق واللاحق (ومن
فوائده حلاوة علو الاسناد) في القلوب وان لايظن سقوط شئ من الاسناد (مثاله محمد بن
اسحق السراج روى عنه البخاري) في تاريخه (و) أبو الحسين أحمد بن محمد (الخفاف)
النيسابوري (وبين وفاتيهما مائة وسبع وثلاثون سنة أو أكثر) لان البخاري مات سنة ست
وخمسين ومائتين والخفاف مات سنة ثلاث وقيل أربع وقيل خمس وتسعين وثلثمائة
(والزهري وزكريا بن دريد) رويا (عن مالك وبينهما كذلك) فان الزهري مات سنة
أربع وعشرين ومائة وزكريا حدث سنة نيف وستين ومائتين ولا نعرف وقت وفاته قال
العراقي والتمثيل بزكريا سبق اليه الخطيب ولا ينبغي ان يمثل به لانه أحد الكذابين الوضاعين
ولا نعرف سماعه من مالك وان حدث عنه فقد زاد وادعى انه سمع من حميد الطويل وروى
عنه نسخة موضوعة فالصواب ان آخر أصحاب مالك أحمد بن اسمعيل السهمي ومات سنة
تسع وخمسين ومائتين فبينه وبين الزهري مائة وخمس وثلاثون ومن أمثلة ذلك في المتأخرين
أن الفخر بن البخاري سمع منه المنذري والصلاح بن أبي عمر شيخ شيخنا ومات المنذري سنة
ست وخمسين وستمائة والصلاح سنة ثمانين وسبعمائة والبرهان التنوخي شيخ شيوخنا
سمع منه الذهبي وروى عنه فيما روى شيخ الاسلام أبو الفضل بن حجر ومات سنة ثمان
وأربعين وسبعمائة وآخر أصحابه أبو العباس الشاوي مات سنة أربع وثمانين وثمانمائة قال
شيخ الاسلام وأكثر ما وقفنا عليه من ذلك مائة وخمسون سنة وذلك ان أبا علي البرداني

سمع من السلفى حديثا ورواه عنه ومات على رأس الخمسمائة وآخر أصحاب السلفى سبطه أبو القاسم بن مكى مات سنة خمس وستمائة (النوع السابع والاربعون) معرفة الوحدان وهو (من لم يروعنه الا واحد) ومن فوائده معرفة المجهول اذا لم يكن صحابيا فلا يقبل كما تقدم فى النوع الثالث والعشرين (لمسلم فيه كتاب مثاله) فى الصحابة (وهب بن خنبش) بفتح المعجمة والموحدة بينهما نون ساكنة الطائى الكوفى قال ابن الصلاح وسماه الحاكم وأبو نعيم هرما وذلك خطأ وكذا وقع عند ابن ماجه قال المزى ومن قال وهب أكثر وأحفظ (وعامر بن شهر وعروة بن مضرس ومحمد بن صفوان) الانصارى (ومحمد بن صيفى) الانصارى وليس بالذى قبله على الصحيح هؤلاء (صحابيون لم يروعنهم غير الشعبى) قال العراقى ماذكره فى عامر قاله مسلم وغيره وفيه نظر فان ابن عباس روى عنه قصة رواها سيف ابن عمر فى الردة قال حدثنا طلحة الاعلم عن عكرمة عن ابن عباس قال أول من اعترض على الاسود العنسى وكابره عامر بن شهر الهمدانى الى آخر كلامه وما قاله فى عروة قاله أيضا ابن المدينى والحاكم وليس كذلك فقد روى عنه أيضا ابن عمه حميد الطائى ذكره المزى فى التهذيب (وانفرد قيس بن أبى حازم بالرواية عن أبيه و) عن (دكين) بالكاف مصغر ابن سعيد ويقال سعيد الخثعمى ويقال المزنى (و) عن (الصنابحى بن الاعسر ومرداس ابن مالك الاسلمى) (من الصحابة) قال العراقى لم ينفرد عن الصنابحى بل روى عنه أيضا الحرث بن وهب ذكره الطبرانى قلت لكن قال شيخ الاسلام انه وهم والصواب أن الذى روى عنه الحرث الصنابحى التابعى وسيأتى وقال المزى روى عن مرداس أيضا زياد بن علاقة قال العراقى والصواب خلافه فانما روى زياد عن مرداس بن عروة صحابى آخر (ومن لم يرو عنه من الصحابة الا ابنه المسيب) بن حزن القرشى (والد سعيد ومعاوية) بن حيدة (والد حكيم) قال العراقى بل روى عن معاوية أيضا عروة بن رويم اللخمى وحميد المزنى ذكرهما المزى (وقرة بن اياس والد معاوية وأبو ليلى) الانصارى (والد عبد الرحمن) وان كان عدى ابن ثابت أيضا روى عنه فلم يدركه كما قاله المزى (قال) أبو عبد الله (الحاكم) فى المدخل (لم يخرجا) أى الشيخان (فى الصحيحين عن أحد من هذا القبيل) من الصحابة وتبعه على ذلك البيهقى فقال فى سننه عند ذكر بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ومن كتمها فانا آخذوها وشطر ماله الحديث ما نصه فاما البخارى ومسلم فانهما لم يخرجاه جريا على عادتهما فى ان الصحابى أو التابعى اذا لم يكن له الا راو واحد لم يخرجا حديثه فى الصحيحين (وغلطوه) فى ذلك ونقض (باخراجهما حديث المسيب أبى سعيد فى وفاة أبى طالب) مع انه لا راوى له غير ابنه (وباخراج البخارى حديث الحسن) البصرى (عن عمرو بن تغلب) مرفوعا انى لاعطى الرجل والذى أدع احب الى ولم يروعنه غير الحسن كما قاله مسلم فى الوحدان وغيره وان قال ابن عبد البر وابن أبى حاتم روى عنه الحاكم ابن الصلاح الاعرج فقد قال العراقى لم أر له رواية عنه فى شئ من طرق الحديث (و) باخراجه أيضا حديث (قيس) بن أبى حازم (عن مرداس)

الاسلمى يذهب الصالحون الاول فالاول ولا راوى له غير قيس كما تقدم تحريره (وباخراج مسلم حديث عبد الله بن الصامت عن رافع بن عمرو) الغفارى ولا راوى له غيره وقال العراقى بل روى عنه ابنه عمران كما قال المزى وأبو جسرة مولى أخيه كما فى جامع الترمذى (ونظائره فى الصحيحين كثيرة) قال ابن الصلاح كاخراجه حديث أبى رفاعة العدوى ولم يروعنه غير حميد بن هلال العدوى وحديث الاغر المزنى ولم يروعنه غير أبى بردة وقال العراقى بل روى عن أبى رفاعة أيضا صلة بن أشيم العدوى وعن الاغر عبد الله بن عمرو ومعاوية بن قرة (وقد تقدم فى النوع الثالث والعشرين) شئ من هذا النوع (و) مثاله (فى التابعين أبو العشراء) الدارمى (لم يرو عنه غير حماد بن سلمة) قال العراقى بل روى عنه زياد بن أبى زياد وعبد الله بن (وتفرد الزهرى عن نيف وعشرين من التابعين) لم يروعنهم غيره منهم فيما ذكره الحاكم محمد ابن أبى سفيان بن حارثة الثقفى وعمرو بن أبى سفيان بن العلاء الثقفى (و) تفرد (عمرو بن دينار عن جماعة وكذا يحيى بن سعيد الانصارى وأبو اسحق السبيعى وهشام بن عروة ومالك وغيرهم) تفرد كل منهم بالرواية عن جماعة لم يروعنهم غيره قال الحاكم والذين تفرد عنهم مالك نحو عشرة من شيوخ المدينة منهم المسور بن رفاعة القرظى قال وتفرد سفيان الثورى عن بضعة عشر شيخا منهم عبد الله بن شداد الليثى وتفرد شعبة عن نحو ثلاثين شيخا منهم المفضل بن فضالة (النوع الثامن والاربعون معرفة من ذكر باسماء أو صفات مختلفة) من كنى أو القاب أو انساب اما من جماعة من الرواة عنه يعرفه كل واحد بغير ما عرفه الآخر أو من راو واحد عنه يعرفه مرة بهذا ومرة بذاك فيلتبس على من لا معرفة عنده بل على كثير من أهل المعرفة والحفظ (وهو فن عويص) بمهملة أوله وآخره أى صعب (تمس الحاجة اليه لمعرفة التدليس وصنف فيه) الحافظ (عبد الغنى بن سعيد) الازدى كتابا نافعا سماه ايضاح الاشكال وقفت عليه وسألخص هنا منه أمثلة (و) صنف (غيره) أيضا كالخطيب (مثاله محمد بن السائب الكلبى المفسر) العلامة فى الانساب أحد الضعفاء (هو أبو النضر المروى عنه حديث تميم الدارى وعدى) بن بداء فى قصتهما النازل فيها ياأيها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية رواها عنه باذان عن ابن عباس بن اسحق وهى كنيته (وهو حماد بن السائب راوى) حديث (ذكاة كل مسك) بفتح الميم أى جلد (دباغه) رواه عنه اسحق بن عبد الله بن الحرث عن ابن عباس أبو اسامة حماد بن أسامة وسماه حمادا أخذا من محمد وقد غلط فيه حمزة بن محمد الكنانى الحافظ والنسائى (وهو أبو سعيد الذى روى عنه عطية) العوفى (التفسير) وكناه بذلك ليوهم الناس انه انما روى عن أبى سعيد الخدرى وهو أبو هشام الذى روى عنه القاسم بن الوليد الهمدانى عن أبى صالح عن ابن عباس حديث لما نزلت قل هو القادر الحديث كناه بابنه هشام وهو محمد بن السائب بن بشر الذى روى عنه ابن اسحق أيضا (ومثله سالم الراوى عن أبى هريرة وأبى سعيد) الخدرى (وعائشة) وسعد بن أبى وقاص وعثمان بن عفان (هو سالم أبو عبد الله المدنى و) هو (سالم مولى مالك بن أوس) بن الحدثان

النصرى (و) هو (سالم مولى شداد بن الهاد) النصرى الذى روى عنه أبو سلمة بن عبد الرحمن ونعيم المجمر (و) هو (سالم مولى المهرى) الذى روى عنه عبد الله بن يزيد الهذلى (و) هو (سالم سبلان) بفتح المهملة والموحدة الذى روى عنه عمران بن بشير (و) هو (سالم أبو عبد الله الدوسى) الذى روى عنه يحيى بن أبى كثير (و) هو (سالم مولى دوس) الذى روى عنه يحيى أيضا (و) هو (أبو عبد الله مولى شداد) الذى روى عنه محمد بن عبد الرحمن وأبو الاسود وهو أبو عبد الله الذى روى عنه بكير الاشج ومثله محمد بن قيس الشامى المصلوب فى الزندقة كان يضع الحديث قال ابن الجوزى دلس اسمه على خمسين وجها وقال عبد الله بن أحمد بن سوادة قلبوا اسمه على مائة اسم وزيادة قد جمعتها فى كتاب انتهى فقيل فيه محمد بن سعيد وقيل محمد مولى بنى هاشم وقيل محمد بن أبى قيس وقيل محمد بن الطبرى وقيل محمد بن حسان وقيل أبو عبد الرحمن الشامى وقيل محمد الاردنى وقيل محمد بن سعيد بن حسان بن قيس وقيل محمد بن سعيد الاسدى وقيل أبو عبد الله الاسدى وقيل محمد بن أبى حسان وقيل محمد بن أبى سهل وقيل محمد الشامى وقيل محمد ابن أبى زينب وقيل محمد بن أبى زكريا وقيل محمد بن أبى الحسن وقيل محمد بن أبى سعيد وقيل أبو قيس الدمشقى وقيل عبد الرحمن وقيل عبد الكريم على معنى التعبد لله وقيل غير ذلك وزعم العقيلى انه عبد الرحمن بن أبى شميلة ووهموه (واستعمل الخطيب كثيرا من هذا فى شيوخه) فيروى فى كتبه عن أبى القاسم الازهرى وعن عبيد الله بن أبى الفتح الفارسى وعن عبيد الله بن أحمد بن عثمان الصيرفى والكل واحد وتبع الخطيب فى ذلك المحدثون خصوصا المتأخرين وآخرهم شيخ الاسلام أبو الفضل بن حجر نعم لم أر العراقى فى أماليه يصنع شيأ من ذلك (النوع التاسع والاربعون معرفة المفردات) من الاسماء والكنى والالقاب فى الصحابة والرواة والعلماء (هو فن حسن يوجد فى أواخر الابواب) من الكتب المصنفة فى الرجال بعد ان يذكروا الاسماء المشتركة (وأفرد بالتصنيف) أفرده البرديجى واستدرك عليه أبو عبد الله بن بكير مواضع ليست بمفاريد وآخر القابا لا اسماء كالاجلح (وهو أقسام الاول فى الاسماء فمن الصحابة أجمد بالجيم) وضبطه القاضى أبو بكر بن العربى بالحاء المهملة فوهم (ابن عجيان) بضم المهملة وسكون الجيم وتحتية (كسفيان وقيل) بالضم والفتح والتشديد (كعليان) همدانى شهد فتح مصر قال ابن يونس لا أعلم له رواية (جبيب) بن الحرث (بضم الجيم) وموحدتين وغلط ابن شاهين فجعله بالخاء المعجمة وغلط بعضهم فجعله بالراء آخره (سندر) بفتح المهملتين بينهما نون ساكنة الخصى مولى زنباع الجذامى نزل مصر ويكنى أبا الاسود وأبا عبد الله باسم ابنه وظن بعضهم انهما اثنان فاعترض على ابن الصلاح فى دعوى انه فرد وليس كذلك كما قال العراقى (شكل بفتحهما) ابن حميد العبسى من رهط حذيفة نزل الكوفة روى حديثه أصحاب السنن (صدى) بالضم والفتح والتشديد ابن عجلان (أبو امامة) الباهلى (صنابح) بالضم آخره مهملة (ابن الاعسر) البجلى الاحمسى قال العراقى وقد اعترض بان أبا نعيم ذكر فى الصحابة آخر اسمه صنابح والجواب انه بعد ان

ذكره قال هو عندى المتقدم (كلدة بفتحهما ابن حنبل) بلفظ جد الامام أحمد (وابصة) بكسر الموحدة ومهملة (ابن معبد نبيشة الخير) بضم النون وفتح الموحدة وسكون التحتية ومعجمة قال العراقى وليس فردا ففى الصحابة نبيشة غير المذكور فى حديث الحج ونبيشة بن أبى سلمى رجل روى عنه رشيد أبو موهب ذكره ابن أبى حاتم (شمغون) بن يزيد القرظى (أبو ريحانة بالشين والغين المعجمتين ويقال بالعين المهملة) وبذلك جزم ابن الصلاح أولا ثم حكى الثانى بصيغة يقال وقال ان ابن يونس صححه وحكى فيه شيخ الاسلام فى الاصابة قولا ثالثا انه بالمهملتين وانه أزدى ويقال انصارى ويقال قرشى ويقال له أسدى بسكون السين المهملة قال شيخ الاسلام الاسد لغة فى الازد والانصار كلهم من الازد ولعله حالف بعض قريش فتجتمع الاقوال نزل الشام وله خمسة أحاديث (هبيب مصغر بالموحدة المكررة ابن مغفل باسكان المعجمة) بضم الميم وكسر الفاء الغفارى (لبى باللام) أوله مصغر (كأبى) بن كعب وغلط ابن قانع فسماه أبيا (ابن لبا) بالفتح والتخفيف (كعصا) من بنى أسد (ومن غير الصحابة أوسط بن عمرو) البجلى تابعى (تدوم بفتح المثناة من فوق وقيل من تحت وبضم الدال) ابن صبح الكلاعى (جيلان بكسر الجيم) ابن فروة (أبو الجلد بفتحهما) الاخبارى (الدجين بالجيم مصغر) ابن ثابت أبو الغصن قال ابن الصلاح قيل انه جحى المعروف والاصح انه غيره وعلى الاول مشى الشيرازى فى الالقاب ورواه عنه ابن معين واختار ما صححه ابن حبان وابن عدى وقال قد روى عنه ابن المبارك ووكيع ومسلم بن ابراهيم وغيرهم وهؤلاء اعلم بالله من أن يرووا عن جحى وما ذكره من أنه فرد قاله أيضا البخارى وابن أبى حاتم وغيرهما وهو دجين العربى الذى حدث عنه ابن المبارك (زر بن حبيش) التابعى الكبير قال العراقى فى عده فى الافراد نظر فلهم غير واحد يسمون هكذا منهم زر بن عبد الله الفقيمى صحابى ذكره أبو موسى المدينى وابن فتحون والطبرى وزر بن أريد بن قيس ابن أخى لبيد بن ربيعة وزر بن محمد الثعلبى شاعران ذكرهما ابن ماكولا قال العراقى ولا يردان على ابن الصلاح لانه ترجم النوع للصحابة والرواة والعلماء فخرج الشعراء الذين لا صحبة لهم فيرد عليه الاول فقط (سعير) مصغر بمهملتين (ابن الخمس) بكسر المعجمة وسكون الميم ومهملة قال ابن الصلاح انفرد فى اسمه واسم أبيه وقال العراقى لم ينفرد فى اسمه ففى الصحابة سعير بن عداء البكائى ذكره ابن فتحون وسعير بن سوادة العامرى ذكره ابن منده وأبو نعيم قلت وسعير بن خفاف التميمى ذكره سيف فى الفتوح وانه كان عاملا للنبى صلى الله عليه وسلم على بطون تميم وأقره أبو بكر استدركه شيخ الاسلام فى الاصابة (وردان) بالضم وهذا مزيد على ابن الصلاح (مستمر) بصيغة الفاعل من استمر (ابن الريان) تابعى رأى أنسا قال العراقى ليس فردا فلهم المستمر الناجى والد ابراهيم روى له ابن ماجه حديثا وكلاهما بصرى (عزوان بفتح المهملة واسكان الزاى) ابن يزيد الرقاشى تابعى وقد اعترض هذا بامرين أحدهما انه لا يعرف له رواية وانما روى عن أنس شيأ من قوله الثانى ان لهم عزوان آخر لم ينسب وأجيب بان ابن ماكولا بعد

ان ذكره قال لعله الاول (نوف) بالفتح والسكون ابن فضالة (البكالى بكسر الموحدة وتخفيف الكاف وغلب على ألسنتهم الفتح والتشديد) والصواب الاول ونسبته الى بنى بكال بن دعمى بطن من حمير وهو ابن امرأة كعب الاحبار وقيل ابن أخيه قال العراقى وليس فردا بل لهم نوف ابن عبد الله روى عن على بن أبى طالب وعنه سالم بن أبى حفصة وفرقد السبخى وذكره ابن حبان فى الثقات (ضريب) بالمعجمة والراء (ابن نقير بن سمير) الثلاثة (مصغرات ونقير) والده (بالقاف وقيل بالفاء وقيل نفيل بالفاء واللام همذان بريد عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بالمعجمة وفتح الميم كالبلدة وقيل بالمهملة واسكان الميم كالقبيلة القسم الثانى الكنى أبو العبيدين بالتثنية والتصغير اسمه معاوية بن سبرة) من أصحاب ابن مسعود له حديثان أو ثلاثة (أبو العشراء) الدارمى اسمه (اسامة) بن مالك بن قهطم بكسر القاف فيما ذكر ابن الصلاح فى النوع الخامس والاربعين انه الاشهر (وقيل غير ذلك) فقيل يسار بن بكر بن مسعود وقيل عطارد بن بكر وقيل ابن برزبراء ساكنة وقيل مفتوحة ثم زاى (أبو المدلة بكسر المهملة وفتح اللام المشددة لم يعرف اسمه وانفرد أبو نعيم بتسميته عبيد الله بن عبد الله) كذا قاله ابن الصلاح أيضا قال العراقى وليس كذلك بل سماه كذلك ابن حبان فى الثقات وقال أبو أحمد الحاكم هو أخو سعيد بن يسار وأخطأ انما ذاك أبو مزرد وهو أيضا فرد واسمه عبد الرحمن بن يسار قال ابن الصلاح فى أبى المدلة روى عنه الاعمش وابن عيينة وجماعة قال العراقى وهو وهم عجيب فلم يروعنه واحد منهم أصلا بل انفرد عنه أبو مجاهد سعد الطائى كما صرح به ابن المدينى ولا أعلم فى ذلك خلافا بين أهل الحديث (أبو مراية بالمثناة من تحت وضم الميم وتخفيف الراء اسمه عبد الله بن عمرو) تابعى روى عنه قتادة (أبو معيد مصغر) مخفف الياء (حفص بن غيلان) الهمدانى روى عن مكحول وغيره (القسم الثالث الالقاب سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم) لقب فرد اسمه (مهران) بالكسر (وقيل غيره) وسيأتى فى النوع الآتى وسبب تلقيبه سفينة انه حمل متاعا كثير الرفقته فى الغزو فقال له النبى صلى الله عليه وسلم أنت سفينة (مندل بكسر الميم عن الخطيب وغيره ويقولونه بفتحها) قال الحافظ أبو الفضل بن ناصر وهو الصواب نقله العراقى فى نكته (اسمه عمرو) بن على (سحنون بضم السين وفتحها عبد السلام) بن سعيد التنوخى القيروانى صاحب المدونة (مطين) مصغر الحضرمى (ومشكدانه) بضم الميم وسكون المعجمة وفتح الكاف والمهملة بعد الالف نون (وآخرون)

﴿تنبيه﴾ ينبغى ان يزاد فى هذا قسم رابع فى الانساب (النوع الخمسون فى الاسماء والكنى) أى معرفة أسماء من اشتهر بكنيته وكنى من اشتهر باسمه وينبغى العناية بذلك لئلا يذكر مرة الراوى باسمه ومرة بكنيته فيظنهما من لا معرفة له رجلين وربما ذكرهما معا فيتوهم رجلين كالحديث الذى رواه الحاكم من رواية أبى يوسف عن أبى حنيفة عن موسى بن أبى عائشة عن عبد الله بن شداد عن أبى الوليد عن جابر مرفوعا من صلى خلف الامام فان قراءته له قراءة قال الحاكم عبد الله بن شداد هو أبو الوليد بينه ابن المدينى قال الحاكم ومن تهاون بمعرفة

الاسامى أورثه مثل هذا الوهم قال العراقى وربما وقع عكس ذلك كحديث أبى اسامة عن حماد ابن السائب السابق أخرجه النسائى وقال عن أبى اسامة حماد بن السائب وانما هو عن حماد فاسقط عن وخفى عليه ان الصواب عن أبى اسامة حماد بن اسامة قال ولقد بلغنى عن بعض من درس فى الحديث انه أراد الكشف عن ترجمة أبى الزناد فلم يهتد الى موضعه من كتب الاسماء لعدم معرفته باسمه قال المصنف (صنف فيه) أى فى هذا النوع جماعة منهم على (بن المدينى ثم مسلم) بن الحجاج (ثم النسائى ثم الحاكم أبو أحمد) وهو غير أبى عبد الله صاحب علوم الحديث والمستدرك (ثم ابن منده وغيرهم) كابى بشر الدولابى قال العراقى وكتاب أبى أحمد أجل تصانيف هذا النوع فانه يذكر فيه من عرف اسمه ومن لم يعرف وكتاب مسلم والنسائى لم يذكر فيه الا من عرف اسمه (والمراد منه بيان اسماء ذوى الكنى ومصنفه يبوب) تصنيفه (على حروف) المعجم فى (الكنى) ويذكر اسماء أصحابها فيذكر فى حرف الهمزة أبا اسحق وفى الباء أبا بشر ونحوها (وهو أقسام) تسعة ابتكرها ابن الصلاح (الاول من سمى بالكنية لا اسم له غيرها وهم ضربان من له كنية) أخرى زيادة على الاسم قال ابن الصلاح فصار كان لكنيته كنية قال وذلك ظريف عجيب (كابى بكر بن عبد الرحمن) بن الحرث بن هشام المخزومى (أحد الفقهاء السبعة) بالمدينة (اسمه أبو بكر وكنيته أبو عبد الرحمن) قال العراقى وهذا قول ضعيف رواه البخارى فى التاريخ عن سمى مولى أبى بكر وفيه قولان آخران أحدهما ان اسمه محمد وأبو بكر كنيته وبه جزم البخارى والثانى ان اسمه كنيته وهو الصحيح وبه جزم ابن أبى حاتم وابن حبان وقال المزى انه الصحيح (ومثله أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) الانصارى (كنيته أبو محمد قال الخطيب لا نظير لهما) فى ذلك (وقيل لا كنية لابن حزم) غير الكنية التى هى اسمه (الثانى) من الضربين (من لا كنية له) غير الكنية التى هى اسمه (كابى بلال) الاشعرى الراوى (عن شريك وكابى حصين بفتح الحاء) يحيى بن سليمان الرازى الراوى (عن أبى حاتم الرازى) قال كل منهما اسمى وكنيتى واحد وكذا قال أبو بكر بن عياش المقرى ليس لى اسم غير أبى بكر (القسم الثانى من عرف بكنيته ولم يعرف أله اسم) ولكن لم نقف عليه (أم لا) اسم له أصلا (كابى أناس بالنون صحابى) كنانى ويقال ديلى (وأبى مويهبة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى شيبة الخدرى) الذى مات فى حصار القسطنطينية (وأبى الابيض) التابعى الراوى (عن أنس) بن مالك وقال العراقى سماه ابن أبى حاتم فى الكنى وفى الجرح والتعديل فى الاسماء عيسى لكن اعاده فى آخره فى الكنى الذين لا تعرف أسماؤهم وقال سمعت أبى يقول سئل أبو زرعة عن أبى الابيض فقال لا نعرف اسمه قال ابن عساكر ولعل ابن أبى حاتم وجد فى بعض رواياته أبو الابيض عبسى فتصحف عليه بعيسى (وأبى بكر بن مولى ابن عمر وأبى النجيب بالنون المفتوحة وقيل بالتاء) الفوقية (المضمومة) قال ابن الصلاح مولى عبد الله بن عمرو بن العاصى وقال العراقى بل مولى عبد الله بن أسعد بن أبى سرح بلا خلاف قال وقد جزم ابن ماكولا بان اسمه ظليم وحكاه قبله ابن يونس (وأبى حريز بالحاء)

المفتوحة والراء المكسورة (والزاى) آخره (الموقفى) بفتح الميم وسكون الواو وكسر القاف ثم فاء (والموقف محلة بمصر القسم الثالث من لقب بكنية وله غيرها اسم وكنية كأبى تراب على ابن أبى طالب) اسما (أبى الحسن) كنية لقبه بذلك النبى صلى الله عليه وسلم حيث قال له قم أبا تراب وكان نائما عليه (وأبى الزناد عبد الله بن ذكوان أبى عبد الرحمن وأبى الرجال محمد ابن عبد الرحمن أبى عبد الرحمن) لقب بذلك لانه كان له عشرة أولاد رجال (وأبى تميلة) بضم الفوقية مصغر (يحيى بن واضح أبى محمد وأبى الآذان) بالمد جمع اذن (الحافظ عمر بن ابراهيم أبى بكر) لقب به لانه كان كبير الاذنين (وأبى الشيخ الحافظ عبد الله بن محمد) بن حبان الاصبهانى (أبى محمد وأبى حازم العبدوى) بضم الدال نسبة الى عبدويه جد (عمر بن أحمد أبى حفص القسم الرابع من له كنيتان أو أكثر كابن جريج أبى الوليد وأبى خالد ومنصور الفراوى) شيخ ابن الصلاح (أبى بكر وأبى الفتح وأبى القاسم) وكان يقال له ذو الكنى (القسم الخامس من اختلف فى كنيته) دون اسمه وقد ألف فيه عبد الله بن عطاء الهروى مؤلفا (كاسامة بن زيد) الحب (أبى زيد وقيل أبو محمد وقيل أبو عبد الله وقيل أبو خارجة وخلائق لا يحصون) كأبى بن كعب أبو المنذر وقيل أبو الطفيل (وبعضهم كالذى قبله) عبارة ابن الصلاح وفى بعض من ذكر فى هذا القسم من هو فى نفس الامر ملتحق بالذى قبله (القسم السادس من عرفت كنيته واختلف فى اسمه كأبى بصرة الغفارى) بلفظ البلد (حميل بضم الحاء المهملة) مصغرا (على الاصح وقيل بجيم مفتوحة) مكبرا (وأبى جحيفة وهب وقيل وهب الله وأبى هريرة عبد الرحمن بن صخر على الاصح من ثلاثين قولا) فى اسمه واسم أبيه وهذا قول ابن اسحق وصححه أبو أحمد الحاكم فى الكنى والرافعى فى التذنيب وآخرون ونقله المصنف فى تهذيب الاسماء عن البخارى والمحققين والاكثرين روى الحاكم فى المستدرك من طريق ابن اسحق قال حدثنى بعض أصحابى عن أبى هريرة قال كان اسمى فى الجاهلية عبد شمس بن صخر فسميت فى الاسلام عبد الرحمن وقيل اسمه عمير بن عامر قاله هشام بن الكلبى وخليفة بن خياط وصححه الشرف الدمياطى أعلم المتأخرين بالانساب وقيل عبد الرحمن بن غنم وقيل عبد الله بن عابد وقيل عبد الله بن عامر وقيل عبد الله بن عمرو وقيل سكين بن ودمة وقيل سكين ابن هانئ وقيل سكين بن مل وقيل سكين بن صخر وقيل عامر بن عبد شمس وقيل عامر بن عمير وقيل يزيد بن عشرفة وقيل عبد تميم وقيل عبد شمس وقيل غنم وقيل عبيد بن غنم وقيل عمرو ابن غنم وقيل عمرو بن عامر وقيل سعيد بن الحرث هذه عشرون قولا اقتصر على حكايتها الحافظ جمال الدين المزى وقال القطب الحلبى اجتمع فى اسمه واسم أبيه نحو أربعين قولا مذكورة بالسند فى ترجمته فى تاريخ ابن عساكر (وهو أول مكنى بها) روى عنه انما كنيت بأبى هريرة لانى وجدت أولاد هرة وحشية فحملتها فى كمى فقيل ما هذه فقلت هرة قيل فأنت أبو هريرة قيل وكان يكنى قبلها أبا الاسود وقال ابن سعد فى الطبقات أنا روح بن عبادة ثنا أسامة بن زيد عن عبد الله بن رافع قال قلت لابى هريرة لم كنوك أبا هريرة قال كانت لى هريرة

صغيرة فكنت اذا كان الليل وضعتها فى شجرة فاذا أصبحت أخذتها فلعبت بها فكنونى أبا هريرة (وأبى بردة بن أبى موسى) الاشعرى (قال الجمهور) اسمه (عامر و) قال يحيى (بن معين الحرث وأبى بكر بن عياش المقرئ فيه نحو أحد عشر قولا قيل أصحها شعبة) عبارة ابن الصلاح قال ابن عبد البر ان صح له اسم فهو شعبة لا غير وهو الذى صححه أبو زرعة (وقيل أصحها اسمه كنيته) قال ابن عبد البر وهذا أصح ان شاء الله تعالى لانه روى عنه أنه قال مالى اسم غير أبى بكر وصححه المزى وقيل اسمه محمد وقيل عبد الله وقيل سالم وقيل رؤبة وقيل مسلم وقيل خداش وقيل حماد وقيل حبيب وقيل مطرف (القسم السابع من اختلف فيهما) أى اسمه وكنيته معا (كسفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل) اسمه (عمير وقيل صالح وقيل مهران) وقيل بحران وقيل رومان وقيل قيس وقيل شنبة بفتح المعجمة والموحدة بينهما نون ساكنة وقيل سنبة بالمهملة وقيل طهمان وقيل مروان وقيل ذكوان وقيل كيسان وقيل سلمان وقيل أيمن وقيل أحمد وقيل رباح وقيل مفلح وقيل رفعة وقيل مبعث وقيل عبس وقيل عيسى فهذه اثنان وعشرون قولا حكاها شيخ الاسلام فى الاصابة الا القول الثانى وكنيته (أبو عبد الرحمن وقيل أبو البخترى القسم الثامن من عرف بالاثنين) ولم يختلف فى واحد منهما (كأبى عبد الله أصحاب المذاهب سفيان الثورى ومالك ومحمد بن ادريس) الشافعى (وأحمد بن حنبل) وكأبى حنيفة النعمان بن ثابت (وغيرهم) من لا يحصى ومن الصحابة الخلفاء الاربعة أبو بكر عبد الله وأبو حفص عمر وأبو عمرو عثمان وأبو الحسن على (القسم التاسع من اشتهر بها) أى بكنيته (مع العلم باسمه كأبى دريس الخولانى عائذ الله) بالمعجمة (ابن عبد الله) وكأبى اسحق السبيعى عمرو وأبى الضحى مسلم قال ابن الصلاح ولابن عبد البر فيه تأليف مليح فيمن بعد الصحابة منهم (النوع الحادى والخمسون معرفة كنى المعروفين بالاسماء) قال ابن الصلاح وهذا من وجه ضد النوع الذى قبله ومن وجه آخر يصلح ان يجعل قسما من أقسام ذلك من حيث كونه قسما من أقسام أصحاب الكنى وألف فيه ابن حبان انتهى وعلى الاصطلاح الثانى مشى ابن جماعة فى المنهل الروى فعد أقسامه عشرة وتبعه العراقى قال لان الذى صنفوا فى الكنى جمعوا النوعين معا وعلى الاول قال المصنف كابن الصلاح (من شأنه ان يبوب على الاسماء) ثم يبين كناها بخلاف ذلك (فمن يكنى بأبى محمد من الصحابة رضى الله تعالى عنهم طلحة) بن عبيد الله (وعبد الرحمن بن عوف والحسن ابن على وثابت بن قيس) بن الشماس فيما جزم به ابن منده ورجحه ابن عبد البر وقيل كنيته أبو عبد الرحمن ورجحه ابن حبان والمزى فعلى هذا هو من أمثلة القسم الخامس السابق (وكعب ابن عجرة والاشعث بن قيس وعبد الله بن جعفر) بن أبى طالب قال العراقى فى هذا نظر فان المعروف ان كنيته أبو جعفر وبذلك كناه البخارى فى التاريخ وحكاه عن ابن الزبير وابن اسحق وتبعه ابن أبى حاتم والنسائى وابن حبان والطبرانى وابن منده وابن عبد البر قال وكان ابن الصلاح اغتر بما وقع فى الكنى للنسائى فى حرف الميم أبو محمد عبد الله بن جعفر ثم روى باسناده

ان الوليد بن عبد الملك قال لعبد الله بن جعفر يا أبا محمد مع انه اعاده فى حرف الجيم فذكره أبا
جعفر قال وابن الزبير أعرف بعبد الله من الوليد ان كان النسائى أراد بالمذكور أولا ابن
أبى طالب وهو الظاهر وان أراد به غيره فلا يخالفه (و) عبد الله (بن عمرو) بن العاصى
(و) عبد الله (بن بحينة وغيرهم) وممن يكنى (بابى عبد الله) من الصحابة (الزبير) بن العوام
(والحسين) بن على (وسلمان) الفارسى (وحذيفة) بن اليمان (وعمرو بن العاصى وغيرهم)
وعد منهم ابن الصلاح عمارة بن حزم قال العراقى وفيه نظر فلم أر احدا ذكر له كنية وعثمان بن
حنيف قال وتبع فى ذلك ابن حبان والمشهور ان كنيته أبو عمرو ولم يذكر المزى غيرها والمغيرة
ابن شعبة قال وتبع فى ذلك البخارى وابن حبان وابن أبى حاتم والمشهور ان كنيته أبو عيسى
كذا جزم به النسائى وأبو أحمد الحاكم ومعقل بن يسار وعمرو بن عامر المزنيين قال وفيهما نظر
فالمشهور ان كنية معقل أبو على وبه قال الجمهور على بن المدينى وخليفة والعجلى وابن منده
والبخارى وابن أبى حاتم وابن حبان والنسائى زاد العجلى ولا نعلم أحدا فى الصحابة يكنى أبا على
غيره قال العراقى بل قيس بن عاصم وطلق بن على يكنيان بذلك كما جزم به النسائى قال وأما
عمرو بن عامر ففى الصحابة اثنان فقط أحدهما ابن ربيعة بن هودة أحد بنى عامر بن صعصعة
ليس مزنيا ولا يكنى أبا عبد الله والثانى ابن مالك بن خنساء المازنى أحد بنى مازن بن النجار
يكنى أبا داود ذكره ابن منده وسماه ابن اسحق عميرا وهو الصواب فليس بعمرو ولا مزنى بل
مازنى ولا يكنى أبا عبد الله قال والظاهر ان ما ذكره ابن الصلاح سبق قلم وانما هو عمرو بن عوف
المزنى فانه يكنى بذلك (و) ممن يكنى (بأبى عبد الرحمن) من الصحابة عبد الله (بن مسعود ومعاذ
ابن جبل وزيد بن الخطاب) أخو عمر وكنيته أبو عبد الله (و) عبد الله (بن عمر ومعاوية بن أبى
سفيان وغيرهم وفى بعضهم) أى المذكورين فى هذا النوع (خلاف) كما تقدم فى ثابت بن قيس
وعمرو بن العاصى وزيد بن الخطاب قال العراقى واللائق بهؤلاء أن يذكروا فى القسم الخامس
(النوع الثانى والخمسون الالقاب) أى معرفة ألقاب المحدثين ومن يذكر معهم كما ذكره ابن
الصلاح (وهى كثيرة ومن لا يعرفها قد يظنها أسامى فيجعل من ذكر باسمه فى موضع وبلقبه فى
آخر شخصين) كما وقع ذلك لجماعة من أكابر الحفاظ منهم ابن المدينى فرقوا بين عبد الله بن أبى
صالح أخى سهيل وبين عباد بن أبى صالح فجعلوهما اثنين وانما عباد لقب لعبد الله لا أخ له باتفاق
الائمة (وألف فيه جماعة) من الحفاظ منهم أبو بكر الشيرازى وأبو الفضل الفلكى وأبو الوليد
الدباغ وأبو الفرج بن الجوزى وآخرهم شيخ الاسلام أبو الفضل بن حجر وتأليفه أحسنها
وأخصرها وأجمعها (وما كرهه الملقب) به من الالقاب (لا يجوز) التعريف به (وما لا) يكره
(فيجوز) التعريف به كذا جزم به المصنف هنا تبعا لابن الصلاح وتبعهما العراقى وليس كذلك
فقد جزم المصنف فى سائر كتبه كالروضة وشرح مسلم والاذكار بجوازه للضرورة غير قاصد
عيبه وقد سبق على الصواب فى آداب المحدث ثم ظهر لى حمل ما هنا على أصل التلقيب فيجوز
بما لا يكره دون ما يكره قال الحاكم وأول لقب فى الاسلام لقب أبى بكر الصديق وهو عتيق

لقب

لقب به لعتاقة وجهه أى حسنه وقيل لانه عتيق الله من النار ثم الالقاب منها ما لا يعرف سبب
التلقيب به وهو كثير ومنها ما يعرف ولعبد الغنى بن سعيد فيه تأليف مفيد (وهذه نبذ منه)
أى من نوع الالقاب على غير ترتيب (معاوية) بن عبد الكريم (الضال ضل فى طريق مكة)
فلقب به وكان رجلا عظيما (عبد الله بن محمد الضعيف كان ضعيفا فى جسمه) لا فى حديثه وقيل
لقب به من باب الاضداد لشدة اتقانه وضبطه قاله ابن حبان وعلى الاول قال عبد الغنى بن
سعيد رجلان جليلان لزمهما لقبان قبيحان الضال والضعيف قال ابن الصلاح وثالث وهو
(محمد بن الفضل أبو النعمان) السدوسى (عارم كان) عبدا صالحا (بعيدا من العرامة وهى
الفساد) ونظير ذلك أبو الحسن يونس بن يزيد القوى يروى عن التابعين وهو ضعيف وقيل له
القوى لعبادته ويونس بن محمد الصدوق من صغار الاتباع كذاب ويونس المكذوب فى عصر
أحمد بن حنبل ثقة قيل له المكذوب لحفظه واتقانه (غندر لقب جماعة كل منهم محمد بن جعفر
أولهم محمد بن جعفر) البصرى أبو بكر (صاحب شعبة) قدم ابن جريج البصرة فحدث بحديث
عن الحسن البصرى فانكروه عليه وأكثر محمد بن جعفر من الشغب عليه فقال له اسكت
يا غندر قال ابن الصلاح وأهل الحجاز يسمون المشغب غندرا (والثانى) أبو الحسين الرازى نزيل
طبرستان (يروى عن أبى حاتم) الرازى (والثالث) أبو بكر البغدادى الحافظ الجوال الوراق
جده الحسين سمع الحسن بن على المعمرى وأبا جعفر الطحاوى وأبا عروبة الحرانى حدث (عنه
أبو نعيم) الاصبهانى والحاكم وابن جميع وأبو عبد الرحمن السلمى مات سنة سبعين وثلثمائة
(والرابع) أبو الطيب البغدادى جده دران صوفى محدث جوال روى (عن أبى خليفة الجمحى)
وأبى يعلى الموصلى وعنه الدارقطنى توفى سنة تسع وخمسين وثلثمائة (وآخرون لقبوا به) ممن
ليس بمحمد بن جعفر قلت بقى ممن لقب به واسمه محمد بن جعفر اثنان أبو بكر القاضى البغدادى
يروى عن أبى شاكر ميسرة بن عبد الله وأبو بكر محمد بن جعفر بن العباس النجار سمع ابن صاعد
ومنه الحسن بن محمد الخلال مات فى المحرم سنة تسع وسبعين وثلثمائة ذكرهما الخطيب
وممن لقب به وليس اسمه ذلك أحمد بن آدم الجرجانى الحليمى يروى عن ابن المدينى وغيره
ومحمد بن المهلب الحرانى أبو الحسين ذكره الشيرازى وقال ابن عدى كان يكذب ومحمد بن
يوسف بن بشر بن النضر بن مرداس الهروى حافظ فقيه شافعى سمع الربيع المرادى روى عنه
الطبرانى ووثقه الخطيب ومات فى رمضان سنة ثلاث وثلثمائة عن مائة سنة (غنجار اثنان
بخاريان عيسى بن موسى) التيمى أبو أحمد روى (عن مالك والثورى) قال ابن الصلاح لقب به
لحمرة وجنتيه (والثانى) أبو عبد الله محمد بن أحمد الحافظ (صاحب تاريخها) أى بخارى مات
سنة ثنتى عشرة وأربعمائة (صاعقة محمد بن عبد الرحيم) الحافظ أبو يحيى لقب به (لشدة
حفظه) ومذاكرته روى (عنه البخارى شباب) بلفظ ضد الشيوخة ابن خياط (لقب خليفة)
العصفرى (صاحب التاريخ زنيج بالزاى والجيم) والنون مصغرا (أبو غسان محمد بن عمرو)
الرازى (شيخ مسلم رسته) بالضم وسكون المهملة وفتح الفوقية (عبد الرحمن) بن عمر

(الاصبهانى سنيد) مصغر لقب وله تفسير مسند هو (الحسين بن داود) المصيصى (بندار
محمد بن بشار) البصرى شيخ الشيخين والناس قال ابن الصلاح قال ابن الفلكى لقب بهذا لانه
كان بندار الحديث أى حافظه وذكر الحافظ بن حجر انه لقب به أيضا جماعة منهم أبو بكر محمد
ابن اسمعيل البصلانى شيخ أبى بكر الآجرى وأبو الحسين حامد بن حماد روى عن اسحق بن
بشار وغيره والحسين بن يوسف بندار روى عن أبى عيسى الترمذى وعنه ابن عدى فى الكامل
(قيصر أبو النضر هاشم بن عبد القاسم) المعروف شيخ أحمد بن حنبل وغيره (الاخفش) لقب به
جماعة (نحويون) ولهم رواية ايضا كما خرجت ذلك فى طبقات النحاة أولهم (أحمد بن عمران)
البصرى النحوى (متقدم) روى عن زيد بن الحباب وغيره وله غريب الموطا وذكره ابن حبان
فى الثقات ومات قبل الخمسين ومائتين (و) الثانى الاكبر (أبو الخطاب المذكور فى) كتاب
(سيبويه) وهو شيخه عبد الحميد بن عبد المجيد أخذ عن أبى عمرو بن العلاء وهو أول من فسر
الشعر تحت كل بيت ورع ثقة (و) الثالث الاوسط (سعيد بن مسعدة) أبو الحسن البلخى ثم
البصرى (الذى يروى) بالضم (عنه كتاب سيبويه) وهو صاحبه روى عن هشام بن عروة
والنخعى والكلبى وعنه أبو حاتم السجستانى وله معانى القرآن وغيره مات سنة عشر وقيل
خمس عشرة وقيل احدى وعشرين ومائتين وهو المراد حيث أطلق فى كتب النحو (و) الرابع
الاصغر (على بن سليمان) بن الفضل أبو الحسن (صاحب ثعلب والمبرد) مات فى شعبان سنة
خمس عشرة وثلثمائة وفى النحاة أخفش خامس وهو أحمد بن محمد الموصلى شافعى فى أيام أبى
حامد الاسفراينى قرأ عليه ابن جنى وسادس وهو خلف بن عمر البلنسى أبو القاسم مات بعد
الستين وأربعمائة وسابع وهو عبد الله بن محمد البغدادى أبو محمد روى عن الاصمعى
وثامن وهو عبد العزيز بن أحمد الاندلسى أبو الاصبغ روى عنه ابن عبد البر وتاسع وهو على
ابن محمد المغربى الشاعر أبو الحسن الشريف الادريسى كان حيا سنة ثنتين وخمسين
وأربعمائة وعاشر وهو على بن اسمعيل بن رجاء الفاطمى أبو الحسن وحادى عشر وهو هرون
ابن موسى بن شريك القارئ قرأ على ابن ذكوان وحدث عن أبى شهر الغسانى ومات سنة
احدى وقيل اثنتين وتسعين ومائتين وقد بسطت تراجم هؤلاء فى طبقات النحاة (مربع) بفتح
الباء المشددة (محمد بن ابراهيم) الحافظ البغدادى (جزرة) بفتح الجيم والزاى والراء (صالح بن
محمد) البغدادى الحافظ لقب بها لانه لما قدم عمرو بن زرارة بغداد سمع عليه فى جملة الخلق
فقيل له من أين سمعت فقال من حديث الجزرة يعنى حديث عبد الله بن بسرة أنه كان يرقى
بخرزة فصحفها (عبيد العجل بالتنوين) ورفع العجل لا بالاضافة (الحسين بن محمد) بن حاتم
البغدادى الحافظ (كيلجة محمد بن صالح) البغدادى الحافظ ويقال اسمه أحمد ويلقب
كيلجة أيضا أبو طليب أحمد بن نصر البغدادى شيخ الدارقطنى ذكره الحافظ بن حجر فى القابه
(ماغمه) بلفظ النفى لفعل الغم (هو علان وهو على بن الحسين بن عبد الصمد) الحافظ
البغدادى (ويجمع) فيه (بينهما) أى اللقبين (فيقال علان ماغمه سجادة) بالفتح (المشهور)

بهذا

بهذا اللقب (الحسين بن حماد) من أصحاب وكيع (و) يلقب (سجادة) أيضا (الحسين بن أحمد)
شيخ ابن عدى (عبدان عبد الله بن عثمان) المروزى صاحب ابن المبارك لقب به فيما نقله ابن
الصلاح عن أبى طاهر لان اسمه عبد الله وكنيته أبو عبد الرحمن فاجتمع فيهما العبدان قال
ابن الصلاح وهذا لا يصح بل ذلك من تغيير العامة للاسماء كما قالوا فى على علان وفى أحمد
ابن يوسف السلمى حمدان وفى وهب بن بقية الواسطى وهبان (وغيره) أيضا لقب عبدان
منهم عبد الله بن أحمد بن موسى العسكرى الاهوازى وعبد الله بن محمد بن يزيد العسكرى
وعبد الله بن يوسف بن خالد السلمى وعبد الله بن خالد العرفسانى أبو عثمان البجلى وعبد الله بن
عبدان بن محمد بن عبدان أبو الفضل الهمدانى وعبد الله بن محمد بن عيسى المروزى وعبد الله
ابن يزيد بن يعقوب الدقيقى (مشكدانه) بضم الميم وسكون المعجمة وفتح الكاف قال ابن الصلاح
ومعناه بالفارسية حبة المسك أو وعاؤه لقب عبد الله بن عمر بن محمد بن أبان القرشى الاموى
أبى عبد الرحمن (ومطين) بفتح الياء لقب أبى جعفر الحضرمى قال ابن الصلاح خاطبهما بذلك
الفضل بن دكين فلقبا به زاد غيره فى الاول لانه كان اذا جاء يلبس ويتطيب وفى الثانى لانه كان
وهو صغير يلعب مع الصبيان فى الماء فيطينون ظهره فقال له أبو نعيم يا مطين لم لا تحضر مجلس
العلم (النوع الثالث والخمسون المؤتلف والمختلف) من الاسماء والالقاب والانساب ونحوها
(هو فن جليل يقبح جهله بأهل العلم لاسيما أهل الحديث ومن لم يعرفه يكثر خطؤه)
ويفتضح بين أهله (وهو ما يتفق فى الخط دون اللفظ وفيه مصنفات) لجماعة من الحفاظ
وأول من صنف فيه عبد الغنى بن سعيد ثم شيخه الدارقطنى وتلاهما الناس ولكن (أحسنها
وأكملها الاكمال لابن ماكولا) قال ابن الصلاح على اعواز فيه قال المصنف (وأتمه) الحافظ
أبو بكر (بن نقطة) بذيل مفيد ثم ذيل على ابن نقطة الحافظ جمال الدين بن الصابونى والحافظ
منصور بن سليم ثم ذيل عليهما الحافظ علاء الدين مغلطاى بذيل كبير وجمع فيه الحافظ
أبو عبد الله الذهبى مجلدا اسماه مشتبه النسبة فأجحف فى الاختصار واعتمد على ضبط القلم
فجاء شيخ الاسلام أبو الفضل بن حجر فألف تبصير المنتبه بتحرير المشتبه فضمنه وحرره
وضبطه بالحرف واستدرك مافاته فى مجلد ضخم وهو أجل كتب هذا النوع وأتمها (وهو) أى
هذا النوع (منتشر لا ضابط فى أكثره) وانما يضبط بالحفظ تفصيلا (وما ضبط) منه (قسمان
أحدهما على العموم) من غير اختصاص بكتاب (كسلام كله مشدد الا خمسة والد عبد الله
ابن سلام) الاسرائيلى الصحابى (ومحمد بن سلام) بن الفرج البيكندى (شيخ البخارى الصحيح
تخفيفه) كما روى عنه ولم يحك الخطيب وابن ماكولا والدارقطنى وغنجار غيره (وقيل
هو (مشدد) حكاه صاحب المطالع وجزم به ابن أبى حاتم وأبو على الجيانى قال ابن الصلاح
والاول أثبت قال العراقى وكان من شدد التبس عليه بشخص آخر يسمى محمد بن سلام بن
السكن البيكندى الصغير فانه بالتشديد (وسلام بن محمد بن ناهض) المقدسى (وسماه الطبرانى
سلامة) بزيادة هاء (وجد محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائى المعتزلى قال المبرد) فى كامله

(ليس فى كلام العرب سلام مخفف الا والد عبدالله بن سلام الصحابى وسلام بن أبى الحقيق
قال وزاد آخرون سلام بن مشكم) بتثليث الميم فيما حكى (خمارا) كان (فى الجاهلية
والمعروف تشديده) قال شيخ الاسلام ويؤيد التخفيف قول أبى سفيان بن حرب يمدحه

سقانى فروانى كميتا مدامة * على ظما منى سلام بن مشكم

قال العراقى وبقى أيضا سلام بن أخت عبدالله بن سلام صحابى عده ابن فتحون وسعد بن جعفر
ابن سلام السيدى روى عن أبى البطى ذكره ابن نقطة ومحمد بن يعقوب بن اسحق بن
محمد بن موسى بن سلام النسفى روى عن زاهر بن أحمد ذكره الذهبى وأما سلمة بن سلام أخو
عبدالله بن سلام فلا يعد رابعا لان أباهما ذكر (عمارة ليس فيهم بكسر العين الا أبى بن عمارة
الصحابى) ممن صلى للقبلتين حديثه عند أبى داود والحاكم (ومنهم من ضمه) ومنهم من قال فيه
ابن عبادة وقال أبو حاتم صوابه أبو أبى (ومن عداه جمهورهم بالضم) ذكر الجمهور زيادة من
المصنف على ابن الصلاح لانه عمم الضم فاعترض عليه بما زاده المصنف أيضا فى قوله (وفيهم
جماعة بالفتح وتشديد الميم) فمن الرجال عمارة أحد أجداد ثعلبة والد يزيد وعبدالله وبحاث
وأحد أجداد عبدالله بن زياد البلوى وجد عبدالله بن مدرك بن القمقام وغيرهم ومن
النساء عمارة بنت عبدالوهاب الحمصية وعمارة بنت نافع بن عمر الجمحى وغيرهما (كريز
بالفتح) وكسر الراء مكبرا (فى خزاعة وبالضم) مصغرا (فى عبد شمس وغيرهم) خلافا لما حكاه
الجيانى عن محمد بن وضاح من تخصيصه بهم قال ابن الصلاح ولا يستدرك فى المفتوح بأيوب
ابن كريز الراوى عن عبدالرحمن بن غنم لكون عبدالغنى ذكره بالفتح لانه بالضم كذا ذكره
الدارقطنى وغيره (حزام بالزاى) والحاء المهملة المكسورة (فى قريش وبالراء) وفتح الحاء
(فى الانصار) قال العراقى قد يتوهم من هذا انه لا يقع الاول الا فى قريش ولا الثانى الا فى
الانصار وليس مرادا بل المراد انما وقع من ذلك فى قريش يكون بالزاى وفى الانصار يكون
بالراء وقد ورد الامران فى عدة قبائل غيرهما فوقع بالزاى فى خزاعة وبنى عامر بن صعصعة
وغيرهما وبالراء فى بلى وخثعم وجذام وتميم بن مر وفى خزاعة أيضا وفى عذرة وبنى فزارة
وهذيل وغيرهم كما بينه ابن ماكولا وغيره (العيشيون بالمعجمة) قبلها تحتية وأوله عين مهملة
(بصريون) منهم عبدالرحمن بن المبارك (وبالمهملة مع الموحدة كوفيون) منهم عبيدالله
ابن موسى (و) بالمهملة (مع النون شاميون) منهم عمير بن هانئ وبلال بن سعد التابعيان قال
ذلك الخطيب والحاكم وزاد وبالقاف أوله وبالمهملة بطن من تميم وقال المصنف كابن الصلاح
(غالبا) فان عمار بن ياسر عنسى مع انه معدود فى أهل الكوفة وعبارة ابن ماكولا والسمعانى
وعظم عنس فى الشام وعامة العيش فى البصرة (أبو عبيدة) بالهاء (كلهم بالضم) قال
الدارقطنى لا نعلم أحدا يكنى أبا عبيدة بالفتح (السفر بفتح الفاء كنية وباسكانها فى الباقى) أى
الاسماء قال ابن الصلاح ومن المغاربة من سكن الفاء من أبى السفر سعيد بن محمد وذلك
خلاف ما يقوله أهل الحديث قال العراقى ولهم فى الاسماء والكنى سقر بسكون القاف وقد

يرد ذلك على اطلاقه ولهم أيضا شقر بفتح المعجمة والقاف ولم يظهر لى وجه الايراد (عسل
كله (بكسر) العين (ثم اسكان) السين المهملتين (الا عسل بن ذكوان الاخبارى) البصرى
(بفتحهما) ذكره الدارقطنى وغيره قال ابن الصلاح ووجدته بخط أبى منصور الازهرى
بالكسر والاسكان ولا أراه ضبطه (غنام كله بالمعجمة) المفتوحة (والنون) المشددة
(الا والد على بن عثام) بن على العامرى الكوفى (فبالمهملة والمثلثة) وحفيده أيضا (قمير
كله مضموم) مصغر (الا امرأة مسروق) بن الاجدع (فبالفتح) وكسر الميم بنت عمرو
(مسور كله مكسور) الميم ساكن السين (مخفف الواو) المفتوحة (الا ابن يزيد الصحابى
وابن عبد الملك اليربوعى فبالضم والتشديد) للواو المفتوحة قال العراقى لم يذكر ابن ماكولا
بالتشديد الا ابن يزيد فقط ولم يستدركه ابن نقطة ولا من ذيل عليه وذكر البخارى فى التاريخ
الكبير ابن عبد الملك فى باب مسور بن مخرمة وهذا يدل على انه عنده مخفف وذكر مع ابن يزيد
مسور بن مرزوق وهو يدل على انه عنده بالتشديد (الجمال كله بالجيم فى الصفات) منهم
محمد بن مهران الجمال شيخ الشيخين (الا هرون بن عبدالله الحمال فبالحاء) كان بزازا فلما
تزهد حمل وحكى ابن الجارود عن ابنه موسى الحافظ انه كان حمالا فتحول الى البز وقال
الخليلى وابن الفلكى لقب به لكثرة ما حمل من العلم قال ابن الصلاح ولا أراه يصح
واستدرك العراقى على هذا الحصر بنان بن محمد الحمال الزاهد سمع من يونس بن عبد الاعلى
وغيره ورافع بن نصر الحمال سمع من أبى عمر بن محمد وأحمد بن محمد الحمال أحد شيوخ أبى
النرسى قال المصنف زيادة على ابن الصلاح لبيان ما احترز عنه بقوله فى الصفات (وجاء
فى الاسماء أبيض بن حمال) المازنى السبائى صحابى عداده فى أهل اليمن حديثه فى السنن
(وحمال بن مالك) الاسدى شهد القادسية (بالحاء وغيرهما الهمدانى بالاسكان) فى الميم
(والمهملة) بعدها نسبة الى قبيلة همدان (فى المتقدمين أكثر) منه فى المتأخرين ومنه
فيهم أبو العباس بن عقدة وجعفر بن على الهمدانى من أصحاب السلفى (وبالفتح والمعجمة)
نسبة الى البلد (فى المتأخرين أكثر) منه فى المتقدمين قال الذهبى الصحابة والتابعون
وتابعوهم من القبيلة وأكثر المتأخرين من المدينة ولا يمكن استيعاب هؤلاء ولا هؤلاء
وسيأتى انه لم يقع فى الصحيحين والموطا من الثانى شئ (عيسى بن أبى عيسى) ميسرة الغفارى
أبو موسى (الحناط بالمهملة والنون) نسبة الى بيع الحنطة (وبالمعجمة مع الموحدة) نسبة الى
بيع الخبط الذى تأكله الابل (و) بالمعجمة (مع المثناة من تحت) نسبة الى الخياطة (كلها
جائزة) فيه لانه باشر الثلاثة قال ابن سعد كان يقول أنا خياط وحناط وخباط كلا قد عالجت
(وأولها أشهر ومثله مسلم) بن أبى مسلم (الخباط وفيه الثلاثة) ولكن الثانى أشهر فيه ومثل
هذا يؤمن فيه الغلط ويكون اللافظ فيه مصيبا كيف نطق (القسم الثانى) ضبط (ما وقع فى
الصحيحين) فقط (أو) فيهما مع (الموطا) أو فى أحد الثلاثة (يسار كله بالمثناة) التحتية (ثم
المهملة الا محمد بن بشار) بندار (فبالموحدة والمعجمة) قال الذهبى وهو نادر فى التابعين

معـدوم فى الصحابة (وفيهما سيار بن سلامة وابن أبى سيار بتقديم السين) على الباء المشـددة (بشر كله بكسر) الباء (الموحدة واسكان المعجمة الا أربعة فبضمها) أى الموحدة (واهمالها) أى السين (عبد الله بن بسر) المازنى صحابى ابن صحابى (و بسر بن سـعيد و) بسر (بن عبيـد الله) الحضرمى (و) بسر (بن محجن) الديلى (وقيل هذا بالمعجمة) قاله سفيان الثورى وحكى الدارقطنى انه رجع عنـه وحـديثه فى الموطا فقط قال العراقى فى شرح الالفيـة ولم يذكر ابن الصـلاح بسر المازنى لحديثـه فى صحيح مسـلم على ماذكره المزى فى التهـذيب انما ذكر ابنه عبد الله وقال فى نكته قلدت فى ذلك المزى ثم تبين لى انه وهم فلم يخرج مسـلم لبسر ولا له ذكر فيه باسمه الا فى نسب ابنـه قال نعم يرد عليه أبو اليسر كعب بن عمرو فهو بفتح التحتيـة والمهـملة وحديثـه فى صحيحه ولكنه ملازم لاداة التعريف غالبا فلا يشتبـه بخلاف الاولين (بشير كله بفتح الموحدة وكسر المعجمة الا اثنين فبالضم ثم الفتح بشير بن كعب) العدوى وحديثه عند البخارى (و) بشير (بن يسار) الحارثى المدنى (وثالثا بضم المثناة من تحت وفتح المهملة يسير ابن عمرو) وقيل ابن جابر (ويقال) فيه (أسير) بالهمزة (ورابعا بضم النون وفتح المهملة قطن ابن نسـير بريد كله بالزاى) المكسورة والتحتيـة المفتوحة أوله (الا ثلاثة بريد بن عبد الله بن أبى بردة) بن أبى موسى الاشـعرى (بضم الموحـدة و بالراء) المفتوحة ووقع عند البخارى فى حـديث مالك بن الحويرث كصـلاة شيخنا أبى بريد عمرو بن سلمة فذكر الهروى عن الحموى عن الفربرى عن البخارى انه بضم الموحـدة وفتح الراء وكذا ذكر مسـلم والنسائى فى الكنى وبه جزم الدارقطنى وابن ماكولا والذى عنـد عامة رواة البخارى بالتحتيـة والزاى كالجادة وقال عبـد الغنى لم أسمعه من أحـد بالزاى ومسـلم أعـلم وبه جزم الذهبى (ومحمد بن عرعرة بن البرند) الشامى (بالموحـدة والراء المكسورتين وقيل بفتحهما ثم النون) السـاكنة (وعلى بن هشام بن البريد بفتح الموحـدة وكسر الراء ومثناة من تحت البراء كله بالتخفيف الا أبا معشر يوسف بن يزيد (البراء وأبا العاليه) زياد بن فيروز البراء (فبالتشديد حارثة كله بالحاء) المهملة والمثلثـة (الا جارية بن قدامة ويزيد بن جارية فبالجيم) قال العراقى والاسود بن العلاء بن جارية الثقفى وعمرو بن أبى سفيان بن أسيد بن جارية الثقفى أيضا وروى مسلم للاول حديث البئر جبار فى الحدود وللثانى حديث لكل نبى دعوة وروى له البخارى قصة قتل خبيب (جرير كله (بالجيم) المفتوحـة (والراء) المكسورة المكـررة (الا حريز بن عثمان) الرحبى الحمصى (وأبا حريز عبد الله بن الحسـين) الازدى (الراوى عن عكرمة فبالحاء) المفتوحـة (والزاى أخـيرا ويقاربه حدير بالحاء) المهـملة المضمومة (والدال) المهـملة المفتوحة آخره راء (والد عمران) روى له مسـلم (ووالد زيد وزياد) لهـما ذكر فى المغازى من صحيح البخارى بلا رواية (خراش كله بالخاء المعجمة) المكسورة والراء وآخره معجمة (الا والد ربعى فبالمهملة) أوله وأدخل ابن ماكولا هنا خداشا بالدال فقد روى مسـلم عن خالد بن خداش قال الذهبى ولا يلتبس قال العراقى فلذا لم أستـدركه قلت هو من نمط حدير ونحوه (حصين كله بالضم) للمهملة (والصاد

المهملة الا أبا حصين عثمان بن عاصم) الاسدى (فبالفتح وأبا ساسان حضين بن المنذر فبالضم والضاد معجمة) مفتوحة ولا نعرف فى رواية الحديث من اسمه حضين سواه وهو تابعى جليل قاله الحاكم وتبعه المزى قال العراقى لكن فى الصحيحين فى قصـة عتبان بن مالك من طريق ابن شهاب سألت الحضين بن محمد الانصارى عن حديث محمود بن الربيع فصدقه فزعم الاصيلى والقابسى انه بالمعجمـة قال المزى وهو وهم فاحش وصوابه بالمهملة وأدخل فى هذا القسم حضير بالراء وهو والد أسـيد الاشهلى أحد النقباء ليلة العقبة (حازم) كله (بالمهملة) والزاى (الا أبا معاوية محمد بن خازم) الضرير فانه (بالمعجمة حيان كله بالمثناة) من تحت مع فتح المهملة (الا حبان بن منقذ والد واسع بن حبان وجـد محمد بن يحيى بن حبان وجد حبان بن واسع بن حبان وحبان بن هلال) الباهلى (منسوبا) الى أبيه (وغـير منسوب) اليه فيتميز بشـيوخه كقولهم حبان (عن شعبة و) حبان عن (وهيب و) حبان عن (همام وغيرهم) كحبان عن أبان وحبان عن سليمان بن المغـيرة (فبالموحـدة وفتح الحاء) المهـملة (و) الا (حبان بن عطيـة) السلمى (و) حبان (بن موسى) السلمى المروزى (منسوبا) الى أبيه (وغـير منسوب) فيتميز بشيوخه كحبان (عن عبد الله هو ابن المبارك وحبان بن العرقة فبالكسر) للحاء (والموحـدة) وقيـل ان ابن عطيـة بفتح الحاء وقيـل ان ابن العرقة بالجيم والاول فيهـما أصح وأشهر والعرقة أمه فيما قاله القاسم بن سـلام والمشهور انها بفتح العين وكسر الراء ثم قاف وقال الواقدى بفتح الراء وقيل لها ذلك لطيب ريحها واسمها قلابة بكسر القاف بنت شعبة بضم الشـين ابن سهم وتكنى أم فاطمة واسم أبيه حبان بن قيس وقيل ابن أبى قيس ويدخل فى هذه المادة جبار بفتح الجيم والموحـدة بن صخر وعدى بن الخيار بكسر المعجـة وتحتية مخففة (وحبيب كله بفتح المهملة الا خبيب بن عدى وخبيب بن عبد الرحمن بن خبيب) الانصارى (وهو خبيب غـير منسوب الراوى (عن حفص بن عاصم) فى الصحيحين وعن عبد الله بن محمد بن معين فى صحيح مسلم وجده كذلك الا أنه لا رواية له فى الصحيحين ولا فى الموطا (وأبا خبيب كنية) عبـد الله (بن الزبير كنى بابنه خبيب ولا ذكر له فى شئ من الكتب الثلاثة (فبضم المعجمة حـكيم كله بفتح الحاء الا حكيم بن عبد الله) بن قيس بن مخرمة القرشى المصرى ويسمى أيضا الحكيم بالالف واللام (ورزيق) بتقديم الراء مصغرا (ابن حكيم) ويكنى أيضا أبا حكيم كابيه (فبالضم) وقيل الثانى بالفتح (رباح كله بالموحـدة) وفتح الراء (الا زياد بن رياح) القيسى المصرى يكنى أيضا أبا رياح كابيه وقيـل أبا قيس وهو الصواب الراوى (عن أبى هريرة) حديثا (فى اشراط الساعة) وهو بادروا بالاعمال ستا الحـديث وحـديث من خرج من الطاعة وفارق الجماعة الحـديث وكلاهـما فى صحيح مسلم (فبالمثناة) من تحت وكسر الراء (عند الاكثرين) وقال ابن الجارود بالموحـدة (وقال البخارى بالوجهين) حكاه عنه صاحب المشارق قال العراقى وهم فى ذلك فلم يحك البخارى فى التاريخ فيه الموحـدة أصلا انما حكى الاختلاف فى وروده بالاسم أو الكنية وفى اسم ابيـه ولا ذكر له فى صحيحه (زبيد ليس فيهما) أى الصحيحين (الا زبيد بن الحرث) اليامى

(بالموحدة ثم المثناة ولا فى الموطا الا يزيد بن الصلت) بن معديكرب الكندى (بمثناتين
تحتيتين (يكسر أوله ويضم سليم كله بالضم) وفتح اللام (الا) سليم (بن حيان فبالفتح) للسين
وكسر اللام (شريح كله بالمعجمة والحاء الا) سريج (بن يونس) شيخ مسلم وروى عنه البخارى
بواسطة (و) سريج (بن النعمان وأحمد بن أبى سريج) الصباح كلاهما سمع منه البخارى
(فبالمهملة والجيم سالم كله بالالف الا سلم بن زرير) بوزن كبير (و) سلم (بن قتيبة و) سلم (بن
أبى الذيال و) سلم (بن عبد الرحمن فبحذفها) قال العراقى وبقى عليه حكام بن سلم الرازى روى له
مسلم حديث قبض النبى صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وذكره البخارى عند
حديث النهى عن بيع الثمار غير منسوب قال ثم ان أصحاب المؤتلف والمختلف لم يذكروا هذه
الترجمة فى كتبهم لانها لا تأتلف خط الزيادة الالف فى سالم وانما ذكرها صاحب المشارق
فتبعه ابن الصلاح قلت قوله لا تأتلف خطا ممنوع لان القاعدة فى علم الخط ان كل علم زاد
على ثلاثة يحذف ألفه خطا كما ذكره ابن مالك فى آخر التسهيل وغيره فصلح وملك ونحوهما
كل ذلك يكتب بلا ألف وسالم من هذا القبيل (سليمان كله بالياء الا سلمان الفارسى
و) سلمان (بن عامر و) سلمان (الاغر وعبد الرحمن بن سلمان فبحذفها) قال ابن الصلاح
وأبو حازم الاشجعى الراوى عن أبى هريرة وأبو رجاء مولى أبى قلابة كل منهما اسمه سلمان
لكن ذكرا بالكنية وقال العراقى هذه الترجمة لم يوردها أصحاب المؤتلف والمختلف لعدم
اشتباهها بزيادة الياء الا أن صاحب المشارق ذكرها فتبعه ابن الصلاح قال وبقى سلمان بن
ربيعة الباهلى حديثه عند مسلم (سلمة) كله (بفتح اللام الا عمرو بن سلمة) الجرمى (امام قومه
وبنى سلمة) القبيلة (من الانصار فبالكسر وفى عبد الخالق بن سلمة) الذى روى له مسلم
حديث قدوم وفد عبد القيس (الوجهان) قال يزيد بن هرون بالفتح وابن علية بالكسر
(شيبان كله بالمعجمة) والفتح والتحتية بعدها موحدة (وفيهما سنان بن أبى سنان) الدولى
(و) سنان (بن ربيعة) أبو ربيعة (و) سنان (بن سلمة وأحمد بن سنان وأبو سنان ضرار بن
مرة) الشيبانى (وأم سنان فبالمهملة والنون) قال العراقى وكذا الهيثم بن سنان ومحمد بن سنان
العوفى فى صحيح البخارى وسعيد بن سنان أبو سنان عند مسلم قال وليس لام سنان رواية فى
الكتب الثلاثة انما لها ذكر فى حديث الحج قال وهذه الترجمة لم يوردها أصحاب المؤتلف
والمختلف لزيادة الياء فى شيبان انما أوردوا سنان وشبان وسيان (عبيدة) كله (بالضم الا
عبيدة (السلمانى و) عبيدة (بن سفيان) الحضرمى (و) عبيدة (بن حميد وعامر بن عبيدة)
الباهلى (فبالفتح) وقيل فى عبيدة بن سعيد بن العاصى انه بالفتح والمعروف فيه الضم (عبيد
بغير هاء (كله بالضم) وأما بالفتح فجماعة من الشعراء منهم عبيد بن الابرص (عبادة) كله
(بالضم) وتخفيف الموحدة (الا محمد بن عبادة) الواسطى (شيخ البخارى فبالفتح عبدة) كله
(باسكان الموحدة الا عامر بن عبدة) البجلى الكوفى (وبجالة بن عبدة) التميمى البصرى
التابعى (فبالفتح والاسكان) أى قيل فيهما الامران وقيل فيهما عبد بغير هاء أيضا وعلى

الفتح

الفتح فيهما الدارقطنى وابن ماكولا (عباد كله بالفتح والتشديد الا قيس بن عباد) القيسى
الضبعى البصرى (فبالضم) للعين (والتخفيف) للموحدة وحكى صاحب المشارق انه وقع عند
أبى عبد الله محمد بن مطرف بن المرابط فى الموطا عباد بن الوليد قال وهو خطأ والصواب عبادة
(عقيل) كله (بالفتح) للعين وكسر القاف (الا) عقيل (بن خالد) الايلى (وهو) الراوى
(عن الزهرى غير منسوب و) الا (يحيى بن عقيل) الخزاعى البصرى (و) الا (بنى عقيل)
القبيلة المعروفة ينسب اليها العقيلى صاحب الضعفاء (فبالضم) وفتح القاف (واقد كله
بالقاف) وأما بالفاء ففى غير الكتب الثلاثة وافد بن سلامة وافد بن موسى الذراع
*(الانساب) من هذا النوع (الايلى كله بفتح الهمزة واسكان المثناة) من تحت نسبة الى ايلة
قرية على بحر القلزم قال القاضى عياض وليس فى الكتب الثلاثة الابلى بالموحدة وتعقبه ابن
الصلاح بان شيبان بن فروخ ابلى وقد روى له مسلم الكثير قال ولكن اذا لم يكن فى شئ من
ذلك منسوبا فلا يلحق عياضا منه تخطئة قال العراقى وقد تتبعت كتاب مسلم فلم أجد فيه منسوبا
فلا تخطئة حينئذ (البزاز) كله (براءين الا خلف بن هشام البزار) شيخ مسلم (والحسن بن
الصباح) البزار شيخ البخارى (فآخرهما راء) قال العراقى وقد اعترض ذلك بان أبا على الجيانى
ذكر فى تقييد المهمل فى هذه الترجمة يحيى بن محمد السكن البزار وبشر بن ثابت البزار
وكلاهما فى صحيح البخارى قال والجواب انهما وقعا غير منسوبين فلا يردان (البصرى بالباء
مفتوحة ومكسورة) والكسر أفصح (نسبة الى البصرة) البلد المعروفة (الا مالك بن أوس بن
الحدثان النصرى) مخضرم مختلف فى صحبته (وعبد الواحد بن عبد الله) النصرى وسالما
مولى النصريين فبالنون الثورى كله بالمثلثة الا أبا يعلى محمد بن الصلت التوزى فبالمثناة
فوق) مفتوحة (وتشديد الواو المفتوحة وبالزاى) نسبة الى توز من بلاد فارس (الجريرى
كله بضم الجيم وفتح الراء) وسكون التحتية ثم راء نسبة الى جرير مصغرا قال ابن الصلاح فيها
من ذلك سعيد الجريرى وعباس الجريرى والجريرى غير مسمى عن أبى نضرة وأسقط ذلك
المصنف ليعم ما فيها غير منسوب (الا أبا يحيى بن بشر شيخهما) أى الشيخين (فبالحاء) المهملة
(المفتوحة) قال العراقى وقول ابن الصلاح انه شيخهما تبع فيه صاحب المشارق وصاحب
تقييد المهمل والحاكم والكلاباذى ولم يصنعوا شيئا انما أخرج له مسلم وحده وأما شيخ
البخارى فهو يحيى بن بشر البلخى وهما رجلان مختلفا البلدة والوفاة وفرق بينهما ابن أبى حاتم
والخطيب وجزم به المزى وزاد الجيانى فى هذه الترجمة الجريرى بالجيم مكبرا وهو يحيى بن أيوب
من ولد جرير البجلى عند البخارى فى الادب الا انه فيه غير منسوب (الحارثى كله بالحاء
والمثلثة وفيهما سعيد الجارى بالجيم) وبعد الراء ياء النسبة مولى عمر بن الخطاب نسبة الى الجار
موضع بالمدينة (الحرامى كله بالراء) المهملة قال المصنف زيادة على ابن الصلاح (وقوله فى
صحيح (مسلم فى حديث أبى اليسر كان لى على فلان) بن فلان (الحرامى) مال فأتيت أهله
الحديث مختلف فيه (قيل) هو (بالراء) وجزم به عياض (وقيل بالزاى) وعليه الطبرى (وقيل

الجذامي بالجيم والذال) المعجمة قاله ابن ماهان وقد قال ابن الصلاح في حاشية أملاها على كتابه لا يرد هذا لان المراد بكلامنا المذكور ما وقع من ذلك في انساب الرواة وتبعه المصنف في الارشاد قال العراقي وهذا ليس بجيد لانهما ذكرا في هذا القسم غير واحد ليس لهم في الصحيح ولا في الموطا رواية بل مجرد ذكر منهم بنو عقيل و بنو سلمة وحبيب بن عدي وحبان بن العرقة وأم سنان فما صنعه في التقريب أحسن (السلمي في الانصار بفتحها) أي اللام كالسين نسبة الى سلمة بالكسر كما قيل في نمر نمري هذا مقتضى العربية (ويجوز في لغة كسر اللام) قال السمعاني وعليها أصحاب الحديث وذكر ابن الصلاح انه لحن (و بضم السين) وفتح اللام (في) النسبة الى (بني سليم) وفي هذه الترجمة قال العراقي الاولى ذكرها في القسم العام اذ لا يختص بالصحيحين والموطا (الهمداني كله بالاسكان والمهملة) وليس فيها بالفتح والمعجمة قال صاحب المشارق لكن فيها من هو من مدينة همدان الا انه غير منسوب قال الا ان في البخاري مسلم بن سالم الهمداني ضبطه الاصيلي بالسكون وهو الصحيح وفي بعض نسخ النسفي بالفتح والاعجام وهو وهم وقال العراقي هذا اللفظ وقع في البخاري على الوهم والصواب الهندي الجهني وهذا آخر ما ذكره المصنف كابن الصلاح من الامثلة قال ابن الصلاح هذه جملة لو رحل الطالب فيها لكانت رحلة رابحة ويحق على الحديثي ايداعها في سويداء قلبه (النوع الرابع والخمسون المتفق والمفترق) من الاسماء والانساب ونحوها (وهو متفق خطا ولفظا) افترقت مسمياته (وللخطيب فيه كتاب نفيس) على اعواز فيه وانما يحسن ايراد ذلك فيما اذا اشتبه الراويان المتفقان في الاسم لكونهما متعاصرين واشتركا في بعض شيوخهما أو في الرواة عنهما وقد زلق بسببه غير واحد من الاكابر (وهو أقسام الاول من اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم كالخليل بن أحمد ستة أولهم شيخ سيبويه) صاحب النحو والعروض بصري روى عن عاصم الاحول وآخرين ولد سنة مائة ومات سنة سبعين وقيل بضع وستين (ولم يسم أحد أحمد بعد النبي صلى الله عليه وسلم قبل أبي الخليل هذا) قاله أبو بكر بن أبي خيثمة وقال المبرد فتش المفتشون فما وجدوا بعد نبينا صلى الله عليه وسلم من اسمه أحمد قبل أبي الخليل قال ابن الصلاح واعترض ذلك بأبي السفر سعيد بن أحمد فقد سماه بذلك ابن معين وهو أقدم واجيب بأن أكثر أهل العلم قالوا فيه يحمد بالياء وذكر الواقدي ان لجعفر بن أبي طالب ولدا اسمه أحمد ولدته له اسماء بأرض الحبشة قال الذهبي وقد تفرد به وذكر النسائي ان أبا عمرو ابن حفص بن المغيرة الصحابي زوج فاطمة بنت قيس اسمه أحمد لكن ذكره البخاري فيمن لا يعرف اسمه ومن الاقوال في سفينة ان اسمه أحمد (الثاني أبو بشر المزني البصري) حدث عن المستنير بن أخضر وعنه العباس العنبري قال الخطيب ورأيت شيخا من شيوخ أصحاب الحديث يشار اليه بالفهم والمعرفة جمع أخبار الخليل العروضي وما روى عنه فادخل في جمعه أخبار الخليل هذا قال ولو أمعن النظر لعلم ان ابن أبي سمينة والمسندي وعباسا العنبري يصغرون عن ادراك الخليل العروضي (الثالث أصبهاني) قال ابن الصلاح روى عن روح

ابن

ابن عبادة قال العراقي سبق الى ذكر هذا ابن الجوزي وأبو الفضل الهروي وهو وهم انما هو الخليل بن محمد العجلي يكنى أبا العباس وقيل أبو محمد هكذا سماه أبو الشيخ بن حبان في طبقات الاصبهانيين وأبو نعيم في تاريخ أصبهان وروى في ترجمته أحاديث عن روح وغيره قال ولم أر أحدا من الاصبهانيين يسمى الخليل بن أحمد بل لم يذكر أبو نعيم من اسمه الخليل غير العجلي هذا قال فيجعل مكان هذا الخليل بن أحمد البصري الذي يروي عن عكرمة ذكره أبو الفضل الهروي ان لم يكن هو العروضي فان كان فالخليل بن أحمد البغدادي الراوي عن سيار بن حاتم أو الخليل ابن أحمد أبو القاسم المصري روى عنه الحافظ أبو القاسم بن الطحان وأبو الطاهر الخليل بن أحمد بن علي الجوسقي سمع من شهده وروى عنه ابن النجار (الرابع أبو سعيد السجزي القاضي) بسمرقند (الحنفي) حدث عن ابن خزيمة وابن صاعد والبغوي وعنه الحاكم مات سنة ثلثمائة وسبعة وثمانين (الخامس أبو سعيد البستي القاضي) المهلبي سمع من الخليل السجزي المذكور قبله وأحمد بن المظفر البكري (روى عنه البيهقي السادس أبو سعيد البستي الشافعي) فاضل تصرف في علوم دخل الاندلس وحدث عن أبي حامد الاسفرايني (روى عنه أبو العباس) أحمد بن عمر (العذري) قال العراقي وأخشى ان يكون هذا هو الذي قبله فيحرر من فرق بينهما غير ابن الصلاح فان كانا واحدا فيعوض واحدا مما تقدم وممن يسمى بذلك الخليل بن أحمد بن اسمعيل القاضي أبو سعيد السجزي الحنفي روى عنه أبو عبد الله الفارسي قال وهذا غير السجزي السابق فان ذلك اسم جده الخليل ذكره الحاكم في تاريخ نيسابور وهذا اسم جده اسمعيل ذكره عبد الغافر في ذيله عليه والخليل بن أحمد أبو سليمان ابن جعفر الخالدي سمع خلائق ومات سنة ثلاث وخمسمائة ذكره عبد الغافر ﴿فائدتان﴾ الاولى وقع في النوع التاسع والمائة من القسم الثاني من صحيح ابن حبان أخبرنا الخليل بن أحمد بواسط ثنا جابر بن الكردي فذكر حديثا قال العراقي الظاهر ان هذا تغيير من بعض الرواة وانما هو الخليل بن محمد فانه سمع منه عدة أحاديث بواسط متفرقة في أنواع الكتاب * الثانية من أمثلة هذا القسم أنس بن مالك عشرة روى منهم الحديث خمسة الاول خادم النبي صلى الله عليه وسلم أنصاري نجاري يكنى أبا حمزة نزل البصرة والثاني كعبي قشيري يكنى أبا أمية نزل البصرة أيضا ليس له عن النبي صلى الله عليه وسلم الا حديث ان الله وضع عن المسافر الصيام وشطر الصلاة أخرجه أصحاب السنن الاربعة والثالث أبو مالك الفقيه والرابع حمصي والخامس كوفي (الثاني) من الاقسام (من اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم وأجدادهم) قال ابن الصلاح أو أكثر من ذلك (كاحمد بن جعفر بن حمدان أربعة كلهم يروون عمن يسمى عبد الله و) كلهم (في عصر) واحد (أحدهم القطيعي أبو بكر) البغدادي يروي (عن عبد الله بن أحمد ابن حنبل) المسند وغيره وعنه أبو نعيم الاصبهاني مات سنة ثمان وستين وثلثمائة (الثاني السقطي أبو بكر) البصري يروي (عن عبد الله بن أحمد الدورقي) وعنه أبو نعيم أيضا مات سنة أربع وثلثمائة و (الثالث دينوري) يروي (عن عبد الله بن محمد بن سنان) صاحب محمد بن

كثير صاحب سفيان الثوري وعنه علي بن القاسم بن شاذان الرازي (الرابع طرسوسي) يكنى أبا الحسن يروي (عن عبد الله بن جابر الطرسوسي) وعنه القاضي أبو الحسن الخصيب ابن عبد الله الخصيبي ومن ذلك (محمد بن يعقوب بن يوسف النيسابوري اثنان في عصر روى عنهما) أبو عبد الله (الحاكم أحدهما أبو العباس الاصم والثاني أبو عبد الله بن الاخرم) قال ابن الصلاح ويعرف بالحافظ دون الاول قال العراقي ومن غرائب الاتفاق في ذلك محمد بن جعفر بن محمد ثلاثة متعاصرون ماتوا في سنة واحدة وكلهم في عصر المائة وهم أبو بكر محمد ابن جعفر بن محمد بن الهيثم الانباري والحافظ أبو عمرو محمد بن جعفر بن محمد بن مطر النيسابوري وأبو بكر محمد بن جعفر بن محمد بن كنانة البغدادي ماتوا سنة ستين وثلثمائة (الثالث) من الاقسام (من اتفق في الكنية والنسبة) معا (كأبي عمران الجوني اثنان أحدهما (عبد الملك) بن حبيب الجوني (التابعي) وسماه الفلاس عبد الرحمن ولم يتابع عليه مات سنة تسع وعشرين ومائة (و) الآخر (موسى بن سهل) بن عبد الحميد (البصري) متأخر الطبقة روى عن الربيع بن سليمان وعنه الاسماعيلي والطبراني (و) من ذلك (أبو بكر ابن عياش ثلاثة) أحدهم (القاري و) الثاني (الحمصي) الذي روى (عنه جعفر بن عبد الواحد) الهاشمي قال ابن الصلاح وهو مجهول وجعفر غير ثقة (و) الثالث (السلمي الباجداني) صاحب غريب الحديث واسمه حسين مات سنة أربع ومائتين وأفرد العراقي هذا المثال بقسم وهو ما اتفق فيه الكنية واسم الاب (الرابع) من الاقسام (عكسه) بان اتفق فيه الاسم وكنى الاب (كصالح بن أبي صالح أربعة) تابعيون أحدهم (مولى التوءمة) واسم أبيه نبهان وكنيته هو أبو محمد مدني روى عن أبي هريرة وابن عباس وأنس وغيرهم مختلف في الاحتجاج به والتوءمة بنت أمية بن خلف الجمحي (و) الثاني (الذي أبوه أبو صالح) ذكوان (السمان) مدني يكنى أبا عبد الرحمن روى عن أنس وأخرج له مسلم (و) الثالث (السدوسي) روى (عن علي وعائشة) وعنه خلاد بن عمرو ذكره البخاري في التاريخ وابن حبان في الثقات (و) الرابع (مولى عمرو بن حريث) واسم أبيه مهران روى عن أبي هريرة وعنه أبو بكر بن عياش ذكره البخاري في التاريخ وضعفه ابن معين وجهله ولهم خامس أسدي روى عن الشعبي وعنه زكريا بن أبي زائدة وأخرج له النسائي (الخامس) من الاقسام (من اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم وانسابهم كمحمد بن عبد الله الانصاري) اثنان متقاربان في الطبقة أحدهما (القاضي المشهور) البصري الذي روى (عنه البخاري) والناس وجده المثنى بن عبد الله بن أنس بن مالك مات سنة مائتين وخمس وعشرين (والثاني أبو سلمة ضعيف) واسم جده زياد وهو بصري أيضا ولهم ثالث جده خضر بن هشام بن زيد بن أنس ابن مالك روى عنه ابن ماجه ووثقه ابن حبان ورابع جده زيد بن عبد ربه الانصاري ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (السادس) من الاقسام ان يتفقا (في الاسم) فقط (او الكنية) فقط ويقع ذكره في السند من غير ذكر أبيه أو نسبة تميزه (كحماد) لا ندري هل هو ابن زيد

أو ابن سلمة ويعرف بحسب من روى عنه فان كان سليمان بن حرب أو عارما فالمراد ابن زيد قاله محمد بن يحيى الذهلي والرامهرمزي والمزي أو موسى بن اسمعيل التبوذكي فابن سلمة قاله الرامهرمزي لكن قال ابن الجوزي انه لا يروي الا عنه فلا اشكال حينئذ وروى الذهلي عن عفان قال اذا قلت لكم حدثنا حماد لم أنسبه فهو ابن سلمة وكذا اذا أطلقه حجاج بن منهال أو هدبة بن خالد ذكره المزي وممن انفرد بالرواية عن ابن زيد أحمد بن ابراهيم الموصلي وأحمد ابن عبد الملك الحراني وأحمد بن عبدة الضبي وأحمد بن المقدام العجلي وأزهر بن مروان الرقاشي واسحق بن أبي اسرائيل واسحق بن عيسى الطباع والاشعث بن اسحق وبشر بن معاذ وجبارة بن المفلس وحامد بن عمر البكراوي والحسن بن الربيع والحسين بن الوليد وحفص بن عمر الحوضي وحماد بن اسامة وحميد بن مسعدة وجوثرة بن محمد المنقري وخالد بن خداش وخلف بن هشام البزار وداود بن عمرو وداود بن معاذ وزكريا بن عدي وسعيد بن عمرو الاشعثي وسعيد بن منصور وسعيد بن يعقوب الطالقاني وسفيان بن عيينة وسليمان بن داود الزهراني وصالح بن عبد الله الترمذي والصلت بن محمد الخاركي والضحاك بن مخلد النبيل وعبد الله بن الجراح القهستاني وعبد الله بن داود التمار الواسطي وعبد الله بن عبد الوهاب الحجبي وعبد الله بن وهب وعبد الله بن المبارك العنسي وعبد العزيز بن المغيرة وعبد الله بن سعيد السرخسي وعبيد الله بن عمر القواريري وعلي بن المديني وعمر بن زيد السياري وعمر ابن عوف الواسطي وعمران بن موسى القزاز وغسان بن الفضل السجستاني وفضل بن عبد الوهاب القناد وقطر بن حماد وقتيبة بن سعيد وليث بن حماد الصفار وليث بن خالد البلخي ومحمد بن اسمعيل السكري ومحمد بن أبي بكر المقدمي ومحمد بن زنبور المكي ومحمد بن زياد الزيادي ومحمد بن سليمان لوين ومحمد بن عبد الله الرقاشي ومحمد بن عبيد بن حسان ومحمد بن عيسى بن الطباع ومحمد بن موسى الحرشي ومحمد بن النضر بن مساور المروزي ومحمد بن أبي نعيم الواسطي ومخلد بن الحسن البصري ومخلد بن خداش البصري ومسدد بن مسرهد ومعلى بن منصور الرازي ومهدي بن حفص وهلال بن بشر والهيثم بن سهل التستري وهو آخر من روى عنه ووهب بن جرير بن حازم ويحيى بن بحر الكرماني ويحيى بن حبيب بن عربي ويحيى بن درست البصري ويحيى بن عبد الله بن بكير المصري ويحيى بن يحيى النيسابوري ويوسف بن حماد المعني وممن انفرد بالرواية عن أبي سلمة ابراهيم بن الحجاج الشامي وابراهيم بن أبي سويد الدراع وأحمد بن اسحق الحضرمي وآدم بن أبي اياس واسحق بن أبي عمر بن سليط واسحق ابن منصور السلولي وأسد بن موسى وبشر بن السري وبشر بن عمر الزهراني وبهز بن أسد وحبان بن هلال والحسن بن بلال والحسن بن موسى الاشيب والحسين بن عروة وخليفة ابن خياط وداود بن شبيب وزيد بن الحباب وزيد بن أبي الزرقاء وسريج بن النعمان وسعيد ابن عبد الجبار البصري وسعيد بن يحيى اللخمي وأبو داود الطيالسي وشعبة وشهاب بن معمر البلخي وطالوت بن عباد والعباس بن بكار والضبي وعبد الله بن صالح العجلي وعبد

الرحمن بن سلام الجمحى وعبد الصمد بن حسان وعبد الصمد بن عبد الوارث وعبد الغفار بن داود الحرانى وعبد الملك بن جرير وهو من شيوخه وعبد الملك بن عبد العزيز وأبو نصر التمار وعبد الواحد بن غياث وعبيد الله بن محمد العيشى وعمرو بن خالد الحرانى وعمرو بن عاصم الكلابى والعلاء بن عبد الجبار وغسان بن الربيع وأبو نعيم الفضل بن دكين والفضل ابن عنبسة الواسطى وقبيصة بن عقبة وقريش بن أنس وكامل بن طلحة الجحدرى ومالك بن أنس وهو من أقرانه ومحمد بن اسحق وهو من شيوخه ومحمد بن بكر البرسانى ومحمد بن عبد الله الخزاعى ومحمد بن كثير المصيصى ومسلم بن أبى عاصم النبيل وأبو كامل مظفر بن مدرك ومعاذ بن خالد بن شقيق ومعاذ بن معاذ ومهنا بن عبد الحميد وموسى بن داود الضبى والنضر ابن شميل والنضر بن محمد الحرشى والنعمان بن عبد السلام وهشام بن عبد الملك الطيالسى والهيثم بن جميل ويحيى بن اسحق السيلحينى ويحيى بن حماد الشيبانى ويحيى بن الضريس الرازى ويعقوب بن اسحق الحضرمى وأبو سعيد مولى بنى هاشم وأبو عامر العقدى ذكر ذلك المزى فى تهذيبه (و) من ذلك اذا أطلق (عبد الله وشبهه قال سلمة بن سليمان اذا قيل بمكة عبد الله فهو ابن الزبير و) اذا قيل (بالمدينة فابن عمر و) اذا قيل (بالكوفة) فهو (ابن مسعود و) اذا قيل (بالبصرة) فهو (ابن عباس و) اذا قيل (بخراسان) فهو (ابن المبارك وقال الخليلى فى الارشاد (اذا قاله المصرى فابن عمرو) بن العاصى (أو المكى فابن عباس) أو الكوفى فابن مسعود أو المدنى فابن عمر وقال النضر بن شميل اذا قال الشامى عبد الله فابن عمرو بن العاصى أو المدنى فابن عمر وقال الخطيب وهذا القول صحيح وكذا يفعل بعض البصريين فى ابن عمرو (وقال بعض الحفاظ ان شعبة يروى عن سبعة عن ابن عباس كلهم) يقال له (أبو حمزة بالحاء المهملة (والزاى الا أبا جمرة بالجيم والراء نصر بن عمران الضبعى وانه اذا أطلقه فهو بالجيم) نصر بن عمران واذا روى عن غيره ذكره باسمه ونسبه قال العراقى وربما أطلق غيره أيضا مثاله ماروى أحمد فى مسنده ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبى حمزة سمعت ابن عباس يقول مر بى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ألعب مع الغلمان فاختبأت منه خلف باب الحديث فهذا شعبة قد أطلق الرواية عن أبى حمزة وليس هو نصر بن عمران انما هو بالحاء والزاى القصاب واسمه عمران بن أبى عطاء كما بينه مسلم فى روايته قلت والخمسة الباقون أبو حمزة عبد الرحمن بن كيسان (٣) ﴿فائدة﴾ صنف الخطيب فى هذا القسم كتابا مفيدا سماه المكمل فى بيان المهمل وأفرد الناس التصنيف فيما وقع فى صحيح البخارى من ذلك (السابع) من الاقسام ان يتفقا (فى النسبة) من حيث اللفظ ويفترقا فى المنسوب اليه ولابن طاهر فيه تأليف حسن (كالآملى قال) أبو سعيد (السمعانى أكثر علماء طبرستان من آمل واشهر بالنسبة الى آمل جيحون عبد الله بن حماد) الآملى (شيخ البخارى وخطئ أبو على الغسانى ثم القاضى عياض فى قولهما انه) منسوب (الى آمل طبرستان ومن ذلك الحنفى) نسبة (الى بنى حنيفة) قبيلة (والى المذهب) لابى حنيفة رضى الله تعالى عنه ومن الاول أبو بكر عبد

الكبير بن عبد المجيد الحنفى وأخوه عبيد الله أخرج لهما الشيخان (وكثير من المحدثين ينسبون الى المذهب الحنيفى بزيادة ياء) للفرق وأكثر النحاة يأبون ذلك (ووافقهم من النحويين) الكمال أبو البركات (ابن الانبارى وحده) قلت والصواب معه وقد اخترته فى كتاب جمع الجوامع فى العربية فقد قال صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية السمحة فاثبت الياء فى اللفظة المنسوبة الى الحنيفية فلا مانع من ذلك (ثم ماوجد من هذا الباب) فى الاقسام كلها (غير مبين فيعرف بالراوى) عنه (أو المروى عنه أو بيانه فى طريق آخر) كما تقدم فان لم يبين واشتركت الرواة فمشكل جدا يرجع فيه الى غالب الظنون والقرائن أو يتوقف قال ابن الصلاح وربما قيل فى ذلك بظن لا يقوى كما حدث القاسم بن زكريا المطرز يوما بحديث عن أبى همام عن الوليد بن مسلم عن سفيان فقال له أبو طالب بن نصر الحافظ بن سفيان هذا فقال هذا الثورى فقال له أبو طالب بل هو ابن عيينة فقال له المطرز من أين قال لان الوليد قد روى عن الثورى أحاديث معدودة محفوظة وهو ملى بابن عيينة قال العراقى وفيه نظر لانه لا يلزم من كونه مليا به ان يكون هذا من حديثه عنه اذا أطلقه بل يجوز ان يكون من تلك الاحاديث المعدودة قال على انى لم أر فى شئ من كتب التاريخ وأسماء الرجال رواية الوليد عن ابن عيينة البتة وانما ذكروا روايته عن الثورى ويرجح ذلك وفاة الوليد قبل ابن عيينة بزمن (النوع الخامس والخمسون المتشابه) وهو نوع (يتركب من النوعين) اللذين (قبله وللخطيب فيه كتاب) سماه تلخيص المتشابه وهو من أحسن كتبه (وهو ان يتفق أسماؤهما أو نسبهما) فى اللفظ والخط ويفترقا فى الشخص (ويأتلف ويختلف ذلك فى) أسماء (أبويهما) بان يأتلفا خطا ويفترقا لفظا (أو عكسه) بان يأتلف اسماؤهما خطا ويختلفا لفظا ويتفق اسما أبويهما لفظا وخطا أو نحو ذلك بان يتفق الاسمان أو الكنيتان لفظا ويختلف نسبتهما نطقا أو يتفق النسبة لفظا ويختلف الاسمان أو الكنيتان وما أشبه ذلك (كموسى ابن على بالفتح) للعين (كثيرون) فى المتأخرين ليس فى الكتب الستة ولا فى تاريخ البخارى وابن أبى حاتم وابن أبى خيثمة والحاكم وابن يونس وأبى نعيم وثقات ابن حبان وطبقات ابن سعد وكامل ابن عدى منهم أحد وفى تاريخ بغداد للخطيب منهم رجلان متأخران موسى ابن على أبو بكر الاحول البزار روى عن جعفر الفريابى وموسى بن على أبو عيسى الختلى روى عنه ابن الانبارى وابن مقسم وفى تاريخ ابن عساكر موسى بن على أبو عمران الصقلى النحوى روى عن أبى ذر الهروى وذكر فى تلخيص المتشابه رابعا موسى بن على القرشى مجهول ومنهم موسى بن على بن قداح أبو الفضل الخياط المؤذن سمع منه ابن عساكر وابن السمعانى وموسى بن على بن غالب الاموى الاندلسى وموسى بن على بن عامر الحريرى الاشبيلى النحوى ذكرهما ابن الابار قال العراقى فهؤلاء المذكورون فى تواريخ الاسلام من المشرق والمغرب الى زمن ابن الصلاح لم يبلغوا عشرة فوصف النووى لهم بانهم كثيرون فيه تجوز (وبضمها موسى بن على بن رباح) اللخمى (المصرى) أمير مصر اشتهر بضم العين (ومنهم من

فتحها) نقله ابن سعد عن أهل مصر وصححه البخارى وصاحب المشارق (وقيل بالضم لقب وبالفتح اسم) قاله الدارقطنى وروى عن موسى أنه قال اسم أبى على ولكن بنو امية قالوا على وفى حرج من قال على وعنه أيضا من قال موسى بن على لم أجعله فى حل وعن أبيه لا أجعل فى حل أحدا يصغر اسمى قال أبو عبد الرحمن المقرئ كانت بنو أمية اذا سمعوا بمولود اسمه على قتلوه فبلغ ذلك رباحا فقال هو على وقال ابن حبان فى الثقات كان أهل الشام يجعلون كل على عندهم عليا لبغضهم عليا رضى الله تعالى عنه ومن أجله قيل لوالد مسلمة ولابن رباح على قلت ولما وقع الاختلاف فى والد موسى ينبغى ان يمثل بمثال غيره وذلك أيوب بن بشير وأيوب ابن بشير الاول أبوه مكبر عجلى شامى روى عنه ثعلبة بن مسلم الخثعمى والثانى أبوه مصغر عدوى بصرى روى عنه أبو الحسين خالد البصرى وقتادة وغيرهما ومن أمثلة عكسه سريج ابن النعمان وشريح بن النعمان وكلاهما مصغر الاول بالمهملة والجيم جده مروان اللؤلؤى البغدادى روى عنه البخارى والثانى بالمعجمة والحاء المهملة الكوفى تابعى له فى السنن الاربعة حديث واحد عن على بن أبى طالب (وكمحمد بن عبد الله المخرمى بضمة) للميم (ثم فتحة) للخاء المعجمة (ثم كسرة) للراء المشددة نسبة (الى مخرم بغداد) محلة بها (مشهور) جده المبارك ويكنى أبا جعفر القرشى البغدادى الحافظ قاضى حلوان روى عنه البخارى وأبو داود (ومحمد ابن عبد الله المخرمى) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة المكى نسبة (الى مخرمة) بن نوفل (غير مشهور روى عن الشافعى) وعنه عبد العزيز بن زبالة (وكثور بن يزيد الكلاعى وثور بن زيد الديلى) روى عنهما مالك والثانى أخرج له (فى الصحيحين والاول فى) صحيح (مسلم خاصة) وقال العراقى هذا وهم بل فى البخارى خاصة روى له فى الاطعمة عن خالد بن معدان عن أبى امامة كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا رفع مائدته قال الحمد لله الحديث وثلاثة أحاديث أخر (وكأبى عمرو الشيبانى التابعى بالمعجمة) المفتوحة (سعد بن اياس) الكوفى مخضرم حديثه فى الكتب الستة (ومثله) أبو عمرو الشيبانى (اللغوى اسحق بن مرار) الكوفى نزيل بغداد وأبوه بكسر الميم والتخفيف (كضرار) قاله عبد الغنى بن سعيد (وقيل) بفتحها (كغزال) قاله الدارقطنى (وقيل) بالفتح وتشديد الراء (كعمار) له ذكر فى صحيح مسلم بكنيته فى تفسير حديث اخنع اسم عند الله رجل تسمى ملك الاملاك ولهم ثالث أيضا وهو أبو عمرو الشيبانى هرون بن عنترة بن عبد الرحمن الكوفى من اتباع التابعين حديثه فى سنن أبى داود والنسائى كناه كذا يحيى بن سعيد وابن المدينى وأحمد والبخارى والنسائى وأبو أحمد الحاكم والخطيب وغيرهم وما اقتصر عليه المزى من ان كنيته أبو عبد الرحمن فوهم قاله العراقى (وأبى عمرو السيبانى التابعى بالمهملة) المفتوحة مخضرم من أهل الشام اسمه (زرعة) وهو عم الاوزاعى و(والد يحيى) له عند البخارى فى كتاب الادب حديث واحد موقوف على عقبة (وكعمرو بن زرارة بفتح العين جماعة منهم شيخ مسلم أبو محمد النيسابورى) روى عنه الشيخان (وبضمها يعرف بالحدثى) قال الدارقطنى نسبة الى مدينة بالثغر قال لها الحدث وقال أبو أحمد الحاكم

الى

الى الحديثة روى عنه البغوى المنبجى وغيره ومن أمثلته حنان الاسدى أو حيان الاسدى الاول بفتح المهملة وتخفيف النون من بنى أسد بن شريك بضم الشين البصرى روى عن أبى عثمان النهدى حديثا مرسلا روى عنه حجاج الصواف وهو عم مسرهد والد مسدد والثانى بتشديد التحتية ابن حصين الكوفى أبو الهياج تابعى أيضا له فى صحيح مسلم حديث عن على فى الجنائز وحيان الاسدى أبو النضر شامى تابعى أيضا له فى صحيح ابن حبان حديث عن واثلة وأبو الرجال الانصارى وأبو الرحال الانصارى الاول بكسر الراء وتخفيف الجيم محمد بن عبد الرحمن مدنى روى عن أمه عمرة بنت عبد الرحمن حديثه فى الصحيحين والثانى بفتح الراء وتشديد المهملة محمد بن خالد بصرى له عند الترمذى حديث واحد عن أنس وهو ضعيف ابن عفير المصرى وابن غفير المصرى كلاهما مصغر الاول بالمهملة سعيد بن كثير بن عفير أبو عثمان روى عنه البخارى والثانى بالمعجمة اسمه الحسين متروك (النوع السادس والخمسون) المشتبه المقلوب وهو مما يقع فيه الاشتباه فى الذهن لا فى الخط والمراد بذلك الرواة (المتشابهون فى الاسم والنسب المتمايزون بالتقديم والتأخير) بان يكون اسم أحد الراويين كاسم أبى الآخر خطا ولفظا واسم الآخر كاسم ابى الاول فينقلب على بعض أهل الحديث كما انقلب على البخارى ترجمة مسلم بن الوليد المدنى فجعله الوليد بن مسلم كالوليد بن مسلم الدمشقى وخطأه فى ذلك ابن أبى حاتم فى كتاب له فى خطا البخارى فى تاريخه حكاية عن أبيه وصنف الخطيب فى هذا النوع كتابا سماه رافع الارتياب فى المقلوب من الاسماء والانساب (كيزيد بن الاسود الصحابى الخزاعى) له فى السنن حديث واحد قال ابن حبان عداده فى أهل مكة وقال المزى فى الكوفيين (و) يزيد بن الاسود (الجرشى) التابعى (المخضرم المشتهر بالصلاح) يكنى أبا الاسود سكن الشأم (وهو الذى استسقى به معاوية) فسقوا للوقت حتى كادوا لا يبلغون منازلهم (والاسود بن يزيد النخعى التابعى) الكبير (الفاضل) حديثه فى الكتب الستة (وكالوليد بن مسلم التابعى البصرى) روى عن جندب بن عبد الله البجلى (و) الوليد بن مسلم (المشهور الدمشقى صاحب الاوزاعى) روى عنه أحمد والناس (ومسلم بن الوليد بن رباح المدنى) روى عن أبيه وعنه الدراوردى وانقلب اسمه على البخارى كما تقدم (النوع السابع والخمسون معرفة المنسوبين الى غير آبائهم) وفائدة هذا النوع دفع توهم التعدد عند نسبتهم الى آبائهم (هم أقسام الاول) من نسبه (الى أمه كمعاذ ومعوذ وعوذ ويقال عوف) بالفاء (بنى عفراء) بنت عبيد بن ثعلبة من بنى النجار (وأبوهم الحرث) بن رفاعة بن الحرث من بنى النجار أيضا وشهد بنو عفراء بدرا فقتل بها معوذ وعوف وبقى معاذ الى زمن عثمان وقيل الى زمن على فتوفى بصفين وقيل جرح ببدر أيضا فرجع الى المدينة فمات بها (وبلال بن حمامة) الحبشى المؤذن (أبوه رباح وسهيل وسهل وصفوان بنو بيضاء أبوهم وهب) بن ربيعة ابن عمرو بن عامر القرشى الفهرى واسم بيضاء دعد قال سفيان بن عيينة أكبر أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فى السن أبو بكر وسهيل بن بيضاء مات سهيل وسهل فى حياته صلى الله

عليه وسلم وصلى عليهما فى المسجد كما فى صحيح مسلم عن عائشة وكانت وفاة سهيل سنة تسع
(شرحبيل بن حسنة أبوه عبد الله بن المطاع) الكندى وحسنة مولاة لمعمر الجمحى وما ذكره
المصنف كابن الصلاح من انها أمه جزم به غير واحد وقال الزبير بن بكار ليست أمه وانها ابنته
عبد الله (بن بحينة أبوه مالك) بن القشب الازدى الاسدى وهؤلاء صحابة ومن التابعين فمن
بعدهم (محمد بن الحنفية أبوه على بن أبى طالب) واسم أمه خولة من بنى حنيفة (اسمعيل بن
علية أبوه ابراهيم) وعلية أمه بنت حسان مولاة بنى شيبان وزعم على بن حجر انها ليست
أمه بل جدته أم أمه وقد صنف فى هذا القسم الحافظ علاء الدين مغلطاى تصنيفا حسنا
فى ثلاث وستين ورقة وذكر المصنف فى تهذيبه انه ألف فيه جزأ ولم نقف عليه (الثانى) من
نسب (الى جدته) دنيا أو عليا (كيعلى بن منية) بضم الميم وسكون النون وتخفيف التحتية
(كركبة) صحابى مشهور (هى أم أبيه) قاله الزبير بن بكار وابن ما كولا (وقيل أمه) هو
من زوائد المصنف وعزى للجمهور والبخارى وابن المدينى والقعنبى ويعقوب بن أبى شيبة
وابن أبى حاتم وابن جرير وابن قانع والطبرانى وابن حبان وابن منده وآخرين ورجحه المزى
وابن عبد البر وقال ابن وضاح أبوه وهموه وهى بنت الحرث بن جابر قاله ابن ماكولا
وقال الطبرى بنت جابر عمة عتبة بن غزوان وقال الدارقطنى بنت غزوان أخت عتبة ورجحه
المزى وأبوه أمية بن أبى عبيد (بشير بن الخصاصية بتخفيف الياء) صحابى مشهور
(هى أم الثالث من أجداده) أى ضبارى الآتى (وقيل أمه) واسمها كبشة وقيل مارية
بنت عمرو بن الحرث الغطريف (أبوه معبد) وقيل نذير وقيل يزيد وقيل شراحيل بن سبع
ابن ضبارى بن سدوس بن شيبان بن ذهل ومن ذلك من المتأخرين عبد الوهاب بن سكينة
هى أم أبيه وأبوه على بن على وابن تيمية هى جدة عليا من وادى التيم (الثالث) من نسب
(الى جده) منهم (أبو عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه عامر بن عبد الله بن الجراح) حمل
بالحاء المهملة والميم المفتوحتين (ابن النابغة هو حمل بن مالك بن النابغة) بن جابر بن ربيعة
الهذلى أبو نضلة له رواية عاش الى خلافة عمر وفى الصحابة أيضا حمل بن سعدانة الكلبى من
أهل دومة لا ثالث لهما فى الاسم (مجمع بالفتح والكسر ابن جارية بالجيم) والتحتية (هو ابن
يزيد بن جارية) هؤلاء صحابة (ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج بنو الماجشون
بكسر الجيم وضم الشين المعجمة منهم يوسف بن يعقوب بن أبى سلمة الماجشون) هو لقب
يعقوب جرى على بنيه وبنى أخيه عبد الله بن أبى سلمة ومعناه) بالفارسية (الابيض الاحمر
ابن أبى ليلى الفقيه محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى ابن أبى مليكة عبد الله بن عبيد الله بن
أبى مليكة أحمد بن حنبل هو ابن محمد بن حنبل بنو أبى شيبة أبو بكر وعثمان) الحافظان
(والقاسم بنو محمد بن أبى شيبة) ابراهيم بن عثمان الواسطى (الرابع) من نسب (الى أجنبى
لسبب كالمقداد بن عمرو) بن ثعلبة (الكندى يقال له ابن الاسود لانه كان فى حجر الاسود بن
عبد يغوث فتبناه) فنسب اليه (الحسن بن دينار) أحد الضعفاء (هو زوج أمه وأبوه واصل)

قال

قال ابن الصلاح وكان هذا خفى على ابن أبى حاتم حيث قال هو الحسن بن دينار بن واصل فجعل
واصلا جده وقال العراقى جعل بعضهم دينارا جده وأباه واصلا (النوع الثامن والخمسون
النسب التى على خلاف ظاهرها) قد ينسب الراوى الى نسبة من مكان أو وقعة به أو قبيلة
أو صنعة وليس الظاهر الذى يسبق الى الفهم من تلك النسبة مرادا بل لعارض عرض من
نزوله ذلك المكان أو تلك القبيلة ونحو ذلك من ذلك (أبو مسعود) عقبة بن عمرو الانصارى
الخزرجى (البدرى لم يشهدها) أى بدرا (فى قول الاكثرين) منهم الزهرى وابن اسحق
والواقدى وابن سعد وابن معين والحربى وابن عبد البر (بل نزلها) وقال الحربى سكنها وقال
البخارى شهدها واختاره أبو عبيد القاسم بن سلام وجزم به ابن الكلبى ومسلم فى الكنى
وآخرون (سليمان) بن طرخان (التيمى) أبو المعتمر (نزل فيهم) أى فى بنى تيم (ليس منهم
أبو خالد الدالانى نزل فى بنى دالان بطن من همدان وهو أسدى مولاهم ابراهيم) بن يزيد
(الخوزى بضم المعجمة وبالزاى ليس من الخوز بل نزل شعبهم بمكة عبد الملك) بن سليمان
(العرزمى نزل جبانة عرزم) وهى (قبيلة من فزارة بالكوفة) فنسب اليهم (محمد بن سنان
العوقى بفتحها) أى الواو (وبالقاف باهلى نزل فى العوقة بطن من عبد القيس) فنسب اليهم
(أحمد بن يوسف السلمى) الذى روى (عنهم مسلم هو أزدى وكانت أمه سلمية) فنسب اليهم
(وأبو عمرو بن نجيد كذلك فانه حافده) أى ولد ولده (وأبو عبد الرحمن السلمى الصوفى كذلك
فان جده ابن عم أحمد بن يوسف كانت أمه بنت أبى عمرو) بن نجيد (المذكور مقسم مولى ابن
عباس هو مولى عبد الله بن الحرث قيل له مولى ابن عباس للزومه اياه) يزيد (الفقير أصيب
فى فقار ظهره) وكان يشكو فقيل له ذلك (خالد) بن مهران (الحذاء لم يكن حذاء وكان يجلس
فيهم) فقيل له ذلك وقيل كان يقول احذ على هذا النحو فلقب بذلك (النوع التاسع
والخمسون المبهمات) أى معرفة من أبهم ذكره فى المتن أو الاسناد من الرجال والنساء (صنف
فيه) الحافظ (عبد الغنى) بن سعيد المصرى (ثم الخطيب) فذكر فى كتابه مائة واحدا وسبعين
حديثا ورتب كتابه على الحروف فى الشخص المبهم وفى تحصيل الفائدة منه عسر فان العارف
باسم المبهم لا يحتاج الى الكشف عنه والجاهل به لا يدرى مظنته (ثم غيرهما) كابى القاسم
ابن بشكوال وهو أكبر كتاب فى هذا النوع وأنفسه جمع فيه ثلثمائة واحدا وعشرين حديثا
لكنه غير مرتب وكابى الفضل بن طاهر لكنه جمع فيه ما ليس من شرط المبهمات قال المصنف
(وقد اختصرت أنا كتاب الخطيب وهذبته ورتبته ترتيبا حسنا) على الحروف فى راوى
الحديث وهو أسهل للكشف (وضممت اليه نفائس) أخر زيادة عليه ومع ذلك فالكشف
منه قد يصعب لعدم استحضار اسم صحابى ذلك الحديث وفاته أيضا الجم الغفير فجمع الشيخ
ولى الدين العراقى فى ذلك كتابا سماه المستفاد من مبهمات المتن والاسناد جمع فيه كتاب
الخطيب وابن بشكوال والمصنف مع زيادات أخر ورتبه على الابواب وهو أحسن ما صنف
فى هذا النوع ومن الناس من أفرد مبهمات كتاب مخصوص كشيخ الاسلام فى مقدمة شرح

البخاري عقد فيها فصلا لمبهمات البخاري استوعب ما وقع فيه قال الشيخ ولي الدين ومن فوائد تبيين الاسماء المبهمة تحقيق الشئ على ما هو عليه فان النفس متشوفة اليه وان يكون في الحديث منقبة له فيستفاد بمعرفته فضيلته وان يشتمل على نسبة فعل غير مناسب فيحصل بتعيينه السلامة من جولان الظن في غيره من أفاضل الصحابة خصوصا اذا كان ذلك من المنافقين وان يكون سائلا عن حكم عارضه حديث آخر فيستفاد بمعرفته هل هو ناسخ أو منسوخ ان عرف زمن اسلامه وان كان المبهم في الاسناد فمعرفته تفيد ثقته أو ضعفه ليحكم للحديث بالصحة أو غيرها (ويعرف) المبهم (بوروده مسمى في بعض الروايات) وذلك واضح وبتنصيص أهل السير على كثير منهم وربما استدلوا بورود حديث آخر أسند فيه لمعين ما أسند لذلك الراوي المبهم في ذلك قال العراقي وفيه نظر لجواز وقوع تلك الواقعة لاثنين (وهو أقسام) الاول وهو (أبهمها رجل وامرأة) أو رجلان أو امرأتان أو رجال أو نساء (كحديث ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله الحج كل عام هو الاقرع بن حابس) بن عقال قاله الخطيب واقتصر عليه المصنف في كتاب المبهمات وكذا سمي في مسند أحمد وغيره وقيل هو سراقة بن مالك كذا في حديث سفيان من رواية ابن المقرئ وقيل عكاشة بن محصن قاله ابن السكن وحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا قائما في الشمس الحديث قال الخطيب هو أبو اسرائيل قيصر العامري قال عبد الغني ليس في الصحابة من يشاركه في اسمه ولا كنيته ولا يعرف الا في هذا الحديث ومن ذلك في الاسناد ما رواه أبو داود من طريق حجاج بن فرافصة عن رجل عن أبي سلمة عن أبي هريرة المؤمن غر كريم يحتمل أن هذا الرجل يحيى ابن ابي كثير فقد رواه أبو داود والترمذي من حديث بشر بن رافع عنه عن أبي سلمة عن أبي هريرة (وحديث السائلة عن غسل الحيض فقال) النبي (صلى الله عليه وسلم خذي فرصة) من مسك فتطهري بها الحديث رواه الشيخان من رواية منصور بن صفية عن أمه عن عائشة أن امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن غسلها من الحيض فذكره (هي أسماء بنت يزيد بن السكن) الانصارية قاله الخطيب وغيره (وفي رواية لمسلم أسماء بنت شكل) بفتح المعجمة والكاف وقيل بسكون الكاف قال المصنف في مبهماته فيحتمل ان تكون القصة جرت للمرأتين في مجلس أو مجلسين وحديث البخاري عن عائشة أيضا دخل النبي صلى الله عليه وسلم فرأى امرأة فقال من هذه فقلت فلانة لا تنام فقال مه الحديث قال الخطيب هي الحولاء بنت تويت بن حبيب بن أسد بن عبد العزى وذلك مصرح به عند مسلم وحديثه في ليلة القدر فتلاحى رجلان هما كعب بن مالك وعبد الله بن أبي حدرد قاله ابن دحية وحديث أبي هريرة ان امرأتين من هذيل اقتتلتا الحديث اسم الضاربة أم عفيف بنت مشروح وذات الجنين مليكة بنت عويمر وقيل عويم وحديث ان عبادة بن الصامت وهو أحد النقباء ليلة العقبة الحديث بقية النقباء أسعد بن زرارة وسعد بن الربيع وسعد ابن خيثمة والمنذر بن عمرو وعبد الله بن رواحة والبراء بن معرور وأبو الهيثم بن التيهان وأسيد

ابن حضير وعبد الله بن عمرو بن حرام ورافع بن مالك وحديث أم زرع بطوله الاولى والتاسعة لم يسميا والثانية عمرة بنت عمرو والثالثة حبى بنت كعب والرابعة مهدد بنت أبي هرمة والخامسة كبشة والسادسة هند والسابعة حبى بنت علقمة والثامنة بنت دوس بن عبد وروى أسماء بنت عبد والعاشرة كبشة بنت الارقم والحادية عشرة أم زرع بنت أكيمل بن ساعدة وقيل عاتكة (الثاني الابن والبنت) والاخ والاخت والابنان والاخوان وابن الاخ وابن الاخت (كحديث أم عطية في غسل بنت النبي صلى الله عليه وسلم بماء وسدر وهي زينب رضي الله تعالى عنها) زوجة أبي العاص بن الربيع (ابن اللتبية) الذي استعمله النبي صلى الله عليه وسلم على الصدقة فقال هذا لكم وهذا الي اسمه (عبد الله) كما في صحيح البخاري وهذه النسبة (الى) بني (لتب باسكان التاء) الفوقية وضم اللام بطن من الازد (وقيل) فيه ابن (الاتبية) بالهمزة (ولا يصح ابن أم مكتوم) تكرر في الاحاديث اسمه (عبد الله) بن زائدة قاله قتادة ورجحه البخاري وابن حبان (وقيل عمرو) بن قيس حكاه ابن عبد البر عن الجمهور ومنهم الزهري وابن اسحق وموسى بن عقبة والزبير بن بكار وأحمد بن حنبل ورجحه ابن عساكر والمزي وجعل زائدة جده قال ابن حبان وغيره من قال ابن زائدة فقد نسبه الى جده (وقيل غيره) فقيل عبد الله بن شريح بن قيس بن زائدة واختاره ابن أبي حاتم وحكاه عن ابن المديني والحسين بن واقد وقيل عبد الله بن عمرو بن شريح بن قيس بن زائدة وقيل عبد الله بن الاصم قال ابن حبان وكان اسمه الحين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله (و) امه (اسمها عاتكة) ومن ذلك حديث ان عمر رأى حلة سيراء الحديث وفيه فكساها عمر أخا له مشركا بمكة هو أخوه لامه عثمان بن حكيم بن أمية السلمي قاله ابن بشكوال وحديث ربعي بن حراش عن امرأته عن أخت حذيفة في التحلي بالفضة هي فاطمة وقيل خولة وحديث عقبة بن عامر قلت يا رسول الله ان أختي نذرت ان تمشي الحديث هي أم حبان بالكسر والموحدة بنت عامر ذكره ابن ماكولا وحديث اليهود فاسلم منهم ابنا شعبة أحدهما ثعلبة والآخر أسد أو أسيد أقوال وحديث قول أبي بكر لعائشة انما هما أخواك واختاك هم عبد الرحمن ومحمد وأسماء وأم كلثوم وحديث جاءت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط مسلمة فجاء أخواها يطلبانها هما عمارة والوليد ابنا عقبة قاله ابن هشام وغيره وحديث هل في البيت الا قرشي قالوا غير ابن أختنا الحديث هو النعمان بن مقرن (الثالث العم والعمة) قال ابن الصلاح ونحوهما أي كالخال والخالة والاب والام والجد والجدة وابن أو بنت العم والعمة والخال والخالة (كرافع بن خديج عن عمه) في النهي عن المخابرة (هو ظهير) بضم الظاء المعجمة (ابن رافع) بن عدي وقيل أسيد بن ظهير بن الحرث (زيادة بن علاقة عن عمه) مرفوعا اللهم اني أعوذ بك من منكرات الاخلاق الحديث رواه الترمذي (هو قطبة بن مالك) الثعلبي كما في صحيح مسلم في حديث آخر ومن ذلك (عمة جابر التي بكت أباه) لما قتل (يوم أحد) كما في الصحيح (هي فاطمة بنت عمرو) بن حرام وقعت مسماة في مسند الطيالسي (وقيل هند) قاله الواقدي

ومن ذلك حديث ابن عباس أهدت خالتى الى النبى صلى الله عليه وسلم سمنا واقطا وأضبا قيل اسمها هزيلة وقيل حفيدة بنت الحرث وتكنى أم حفيد وقيل أم عتيق وحديث أبى هريرة كنت أدعو أمى الى الاسلام الحديث اسمها أميمة بنت صفيح بن الحرث بن دوس قاله ابن قتيبة وحديث أم كردم بن سفيان قال يارسول الله خرجت أنا وابن عم لى فى الجاهلية فحفى فقال من يعطينى نعلا أنكحه ابنتى الحديث قال الخطيب ابن عمه ثابت بن المرقع وحديث نافع زوج ابن عمر بنت خاله عثمان بن مظعون فقالت أمها بنتى تكره ذلك اسم بنت خاله زينب وأمها خولة بنت حكيم بن أمية (الرابع الزوج والزوجة) والعبد وأم الولد (زوج سبيعة) الأسلمية التى ولدت بعد وفاته بليال الحديث فى الصحيحين هو (سعد بن خولة زوج بروع) بنت واشق (بالفتح) للباء عند أهل اللغة (وعند المحدثين بالكسر) هو (هلال بن مرة) الأشجعى ومثل ابن الصلاح للزوجة بزوجة عبد الرحمن بن الزبير التى كانت تحت رفاعة القرظى فطلقها اسمها تميمة بنت وهب وقيل تميمة بضم التاء وقيل سهيمة ومثال أم الولد حديث أم ولد لابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف انها سألت أم سلمة فقالت انى أطيل ذيلى وأمشى الحديث هى حميدة ذكره النسائى ومثال العبد حديث جابر أن عبدا لحاطب قال يارسول الله ليدخلن حاطب النار اسمه سعد ﴿تنبيه﴾ من المبهم مالم يصرح بذكره بل يكون مفهوما من سياق الكلام كقول البخارى وقال معاذ اجلس بنا نؤمن ساعة فالمقول له ذلك مطوى وهو الاسود بن هلال (النوع الستون التواريخ) لمواليد الرواة والسماع والقدوم للبلد الفلانى (والوفيات) لهم (هو فن مهم به يعرف اتصال الحديث وانقطاعه وقد ادعى قوم الرواية عن قوم فنظر فى التاريخ فظهر انهم زعموا الرواية عنهم بعد وفاتهم بسنين) كما سأل اسمعيل بن عياش رجلا اختبارا أى سنة كتبت عن خالد بن معدان فقال سنة ثلاث عشرة ومائة فقال أنت تزعم انك سمعت منه بعد موته بسبع سنين فانه مات سنة ست ومائة وقيل خمس وقيل أربع وقيل ثلاث وقيل ثمان وسأل الحاكم محمد بن حاتم الكسى عن مولده لما حدث عن عبد بن حميد فقال سنة ستين ومائتين فقال هذا سمع من عبد بعد موته بثلاث عشرة سنة قال حفص بن غياث القاضى اذا اتهمتم الشيخ فحاسبوه بالسنين يعنى سنه وسن من كتب عنه وقال سفيان الثورى لما استعمل الرواة الكذب استعملنا لهم التاريخ وقال حسان بن يزيد لم نستعن على الكذابين بمثل التاريخ نقول للشيخ سنة كم ولدت فاذا أقر بمولده عرفنا صدقه من كذبه وقال أبو عبد الله الحميدى ثلاثة أشياء من علوم الحديث يجب تقديم التهمم بها العلل والمؤتلف والمختلف ووفيات الشيوخ وليس فيه كتاب يعنى على الاستقصاء والا ففيه كتب كالوفيات لابن زبر ولابن قانع وذيل على ابن زبر الحافظ عبد العزيز ابن أحمد الكتانى ثم أبو محمد الاكفانى ثم الحافظ أبو الحسن بن المفضل ثم المنذرى ثم الشريف عز الدين أحمد بن محمد الحسينى ثم المحدث أحمد بن أيبك الدمياطى ثم الحافظ أبو الفضل العراقى (فروع) فى عيون من ذلك (الاول) فى وفاة النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه العشرة

(الصحيح فى سن سيدنا محمد سيد البشر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ثلاث وستون) سنة قاله الجمهور من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وصححه ابن عبد البر والجمهور وقيل سن النبى صلى الله عليه وسلم ستون روى عن أنس وفاطمة البتول وعروة بن الزبير ومالك وقيل خمس وستون روى عن ابن عباس وأنس أيضا ودغفل بن طلحة وقيل اثنتان وستون قاله قتادة وحكى الآخران أيضا فى أبى بكر وحكى الاولان فى عمر وقيل عاش عمر ستا وستين وقيل احدى وستين وقيل تسعا وخمسين وقيل سبعا وخمسين وقيل ستا وخمسين وقيل خمسا وخمسين (قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى) يوم (الاثنين لثنتى عشرة خلت من شهر ربيع الاول سنة احدى عشرة من هجرته صلى الله عليه وسلم الى المدينة) لاخلاف بين أهل السير فى ذلك الا فى تعيين اليوم من الشهر فالجمهور على ماذكره المصنف انه يوم الثانى عشر وقال موسى بن عقبة والليث بن سعد مستهل الشهر وقال سليمان التيمى ثانيه قال العراقى والقول الاول وان كان قول الجمهور فقد استشكله السهيلى من حيث التاريخ وذلك لان يوم عرفة فى حجة الوداع كان يوم الجمعة بالاجماع لحديث عمر المتفق عليه وحينئذ فلا يمكن أن يكون ثانى عشر ربيع الاول من السنة التى تليها يوم الاثنين لا على تقدير كمال الشهور ولا نقصها ولا كمال بعض ونقص بعض لان ذا الحجة أوله الخميس فان نقص هو والمحرم وصفر كان ثانى عشر ربيع الاول يوم الخميس وان كملت الثلاثة فثانى عشره الاحد وان نقص بعض وكمل بعض فثانى عشره الجمعة أو السبت قال وقد رأيت بعض أهل العلم يجيب أن تفرض الشهور الثلاثة كوامل ويكون قولهم لاثنتى عشرة ليلة خلت منه أى بايامها كاملة فيكون وفاته بعد استكمال ذلك والدخول فى الثالث عشر قال وفيه نظر من حيث ان الذى يظهر من كلام أهل السير نقصان الثلاثة أو اثنين منها بدليل مارواه البيهقى بسند صحيح الى سليمان التيمى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض لاثنتين وعشرين ليلة من صفر وكان أول يوم مرض فيه يوم السبت وكانت وفاته اليوم العاشر يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع وهذا يدل على ان أول صفر السبت فلزم نقصان ذى الحجة والمحرم وقوله كانت وفاته صلى الله عليه وسلم يوم العاشر أى من مرضه فيدل على نقصان صفر أيضا وروى الواقدى عن أبى معشر عن محمد بن قيس قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاربعاء لاحدى عشرة بقيت من صفر الى أن قال اشتكى ثلاثة عشر يوما وتوفى يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع فهذا يدل على نقص الشهر أيضا الا انه جعل مدة مرضه أكثر مما فى حديث التيمى ويجمع بينهما بان المراد بهذا ابتداء مرضه وبالاول اشتداده والواقدى وان ضعف فى الحديث فهو من أئمة السير وأبو معشر نجيح مختلف فيه وروى الخطيب فى الرواة عن مالك من رواية سعيد بن مسلمة بن قتيبة الباهلى ثنا مالك عن نافع عن ابن عمر قال لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض ثمانية فتوفى لليلتين خلتا من ربيع الاول الحديث فاتضح ان قول التيمى ومن وافقه راجح من حيث التاريخ قال وقول المصنف كابن الصلاح ضحى

يشكل عليه ما فى صحيح مسلم من رواية أنس آخر نظرة نظرتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه توفى من آخر ذلك اليوم وهذا يدل على انه تأخر بعد الضحى ويجمع بينهما ان المراد أول النصف الثانى فهو آخر وقت الضحى وهو من آخر النهار باعتبار انه من النصف الثانى ويدل عليه مارواه ابن عبد البر بسنده عن عائشة رضى الله عنها قالت مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتفاع الضحى وانتصاف النهار يوم الاثنين وذكر موسى بن عقبة فى مغازيه عن ابن شهاب توفى يوم الاثنين حين زالت الشمس (ومنها) أى من الهجرة (التاريخ) هذه فائدة زادها المصنف روى البخارى فى صحيحه عن سهل بن سعد قال ماعدوا من مبعث النبى صلى الله عليه وسلم ولا من متوفاه انما عدوا من مقدمه المدينة وروى فى تاريخه الصغير عن ابن عباس قال كان التاريخ فى السنة التى قدم فيها النبى صلى الله عليه وسلم وروى أيضا عن ابن المسيب قال قال عمر متى نكتب التاريخ فجمع المهاجرين فقال له على من يوم هاجر النبى صلى الله عليه وسلم فكتب التاريخ وروى ابن خيثمة فى تاريخه عن ابن سيرين ان رجلا من المسلمين قدم من أرض اليمن فقال لعمر رأيت باليمن شيأ يسمونه التاريخ يكتبون من عام كذا وشهر كذا فقال عمر ان هذا الحسن فأرخوا فلما أجمع على ان يؤرخ شاور فقال قوم بمولد النبى صلى الله عليه وسلم وقال قوم بالمبعث وقال قوم حين خرج مهاجرا من مكة وقال قائل الوفاة حين توفى فقال أرخوا خروجه من مكة الى المدينة ثم قال بأى شهر نبدأ فنصيره أول السنة فقالوا رجب فان أهل الجاهلية كانوا يعظمونه وقال آخرون شهر رمضان وقال آخرون ذوالحجة فيه الحج وقال آخرون الشهر الذى خرج فيه من مكة وقال آخرون الشهر الذى قدم فيه فقال عثمان أرخوا من المحرم أول السنة وهو شهر حرام وهو أول الشهور فى العدة وهو منصرف الناس عن الحج فصيروا أول السنة المحرم وكان ذلك فى سنة سبع عشرة وقد روى سعيد بن منصور فى سننه بسند حسن عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى قوله تعالى والفجر قال الفجر شهر المحرم وهو فجر السنة قال شيخ الاسلام ابن حجر فى أماليه بهذا يحصل الجواب عن الحكمة فى تأخر التاريخ من ربيع الاول الى المحرم بعد ان اتفقوا على جعل التاريخ من الهجرة وانما كانت فى ربيع الاول وروى ابن عساكر فى تاريخه بسنده عن ميمون بن مهران قال رفع الى عمر صك محله شعبان فقال أى شعبان الذى نحن فيه أو الذى مضى أو الذى هو آت ثم قال للصحابة ضعوا للناس شيأ يعرفونه من التاريخ فاجمعوا على الهجرة لكن رأيت فى مجموع بخط ابن القماح عن ابن الصلاح أنه قال ذكر أبو طاهر بن محسن الزيادى فى كتاب الشروط ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرخ بالهجرة حين كتب الكتاب لنصارى نجران وأمر عليا ان يكتب فيه انه كتب لخمس من الهجرة قال فالمؤرخ بها اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر تبعه فى ذلك وقد أشبعت الكلام فى ذلك فى مؤلف مستقل يختص بهذه المسئلة (و) توفى (أبو بكر رضى الله تعالى عنه فى جمادى الاولى سنة ثلاث عشرة) يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء بين المغرب والعشاء لثمان وقيل لثلاث بقين وقيل فى جمادى

الآخرة

الآخرة ليلة الاثنين لسبع عشرة مضت منه وقيل يوم الجمعة لسبع ليال بقين وقيل لثمان بقين منه والصحيح الذى جزم به الائمة وصححه الحفاظ وثبت بأسانيد صحيحة عن عائشة وغيرها عشية ليلة يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة (و) توفى (عمر فى ذى الحجة) آخر يوم منه يوم الجمعة (سنة ثلاث وعشرين) ودفن يوم السبت مستهل المحرم (و) قتل (عثمان فيه) أى ذى الحجة يوم الجمعة ثامن عشره وقيل ثامنه وقيل ثامن عشريه وقيل ثانى عشره وقيل ثالث عشره (سنة خمس وثلاثين) وقيل أول سنة ست وثلاثين وفى تاريخ البخارى سنة أربع وثلاثين قال ابن ناصر وهو خطأ من راويه وهو (ابن اثنتين وثمانين) قاله أبو اليقظان وادعى الواقدى الاتفاق عليه (وقيل ابن تسعين وقيل غيره) فقال ابن اسحق ابن ثمانين وقال قتادة ست وثمانين وقيل ثمان وثمانين (و) قتل (على فى شهر رمضان) ليلة الحادى والعشرين منه وقيل يوم الجمعة وقيل ليلتها سابع عشره وقيل حادى عشره وقيل غير ذلك (سنة أربعين) وقال ابن زبر سنة تسع وثلاثين وهو وهم لم يتابع عليه وهو (ابن ثلاث وستين وقيل أربع وستين) (وقيل خمس) وستين وقيل اثنتين وستين وقيل ثمان وخمسين وقيل سبع وخمسين (وطلحة والزبير) ماتا معا (فى) يوم واحد قتلا فى وقعة الجمل يوم الخميس وقيل يوم الجمعة عاشر (جمادى الاولى) وقيل الآخرة وعليه الجمهور (سنة ست وثلاثين) ومن قال فى رجب أو ربيع فقولان مرجوحان (قال الحاكم كانا ابنى أربع وستين) سنة وهو قول الواقدى وتابعه ابن حبان (وقيل غير قوله) فقال أبو نعيم كان لطلحة ثلاث وستون وقال عيسى بن طلحة اثنتان وستون وقال المدائنى ستون وقيل خمس وسبعون وقيل كان للزبير سبع وستون وقيل ست وستون وقيل ستون وقيل بضع وخمسون وقيل خمس وسبعون ﴿فائدة﴾ قال الزبير بن بكار أعرف الناس فى القتل عمارة بن حمزة بن مصعب بن الزبير بن العوام قتل عمارة وأبو حمزة يوم قديد وقتل مصعبا عبد الملك بن مروان وقتل الزبير يوم الجمل وقتل العوام يوم الفجار زاد أبو منصور الثعالبى فى كتابه لطائف المعارف وقتل خويلد ابو العوام فى حرب خزاعة قال ولا نعرف من العرب والعجم ستة مقتولين فى نسب الا فى آل الزبير (و) توفى (سعد بن أبى وقاص سنة خمس وخمسين على الاصح) وقيل سنة خمسين وقيل احدى وقيل أربع وقيل ست وقيل سبع وقيل ثمان (ابن ثلاث وسبعين) وقيل أربع وسبعين وقيل اثنتين وثمانين وقيل ثلاث وثمانين وهو آخر العشرة موتا (و) توفى (سعيد) بن زيد (سنة احدى وخمسين) وقيل اثنتين وقيل ثمان وخمسين (ابن ثلاث) وسبعين (أو أربع وسبعين) قال الاول المدائنى والثانى الفلاس (و) توفى (عبد الرحمن بن عوف سنة اثنتين وثلاثين) وقيل احدى وقيل ثلاث (ابن خمس وسبعين) وقيل اثنتين وسبعين وقيل ثمان وسبعين (و) توفى (أبو عبيدة) بطاعون عمواس (سنة ثمانى عشرة) وهو (ابن ثمان وخمسين) بلا خلاف فى الامرين (وفى بعض هذا خلاف) كما تقدم التنبيه عليه (رضى الله تعالى عنهم أجمعين الثانى صحابيان عاشا ستين سنة فى الجاهلية وستين فى الاسلام وماتا بالمدينة سنة أربع وخمسين) أحدهما (حكيم بن حزام) بن

خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصى الاسدى ابن أخى خديجة وكان مولده فى جوف الكعبة قبل عام الفيل بثلاث عشرة وقيل مات سنة خمسين وقيل سنة ثمان وخمسين وقيل ست وستين (و) الثانى (حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام) بالراء الانصارى الخزرجى النجارى (قال ابن اسحق عاش حسان وآباؤه الثلاثة) ثابت والمنذر وحرام (كل واحد) منهم (مائة وعشرين سنة ولا نعرف لغيرهم من العرب مثله وقيل مات حسان سنة خمسين) وقيل فى خلافة على وقيل سنة أربعين أيام قتل على وقيل مات وهو ابن مائة وأربع وستين وكذا أبوه وجده قاله ابن حبان والجمهور على الاول ﴿تنبيهان﴾ أحدهما فى الصحابة أيضا من شارك حكيما وحسان فى ذلك كحويطب بن عبد العزى القرشى العامرى من مسلمة الفتح عاش ستين سنة فى الجاهلية وستين سنة فى الاسلام كما رواه الواقدى ومات سنة أربع وخمسين وقيل اثنتين وخمسين وسعيد بن يربوع القرشى مات سنة أربع وخمسين وله مائة وعشرون وقيل وأربع وعشرون وحمنن بفتح الحاء وسكون الميم وفتح النون الاولى آخره نون فيما ضبطه ابن ماكولا وقال بعضهم حمنز آخره زاى أخو عبد الرحمن بن عوف ذكر الزبير بن بكار والدارقطنى فى كتاب الاخوة وابن عبد البر انه عاش ستين فى الجاهلية وستين فى الاسلام ومات سنة أربع وخمسين ومخرمة بن نوفل والد المسور مات سنة أربع وخمسين وله مائة وعشرون جزم به أبو زكريا بن منده فى جزء له جمع فيه من عاش من الصحابة مائة وعشرين وقيل عاش مائة وخمس عشرة وقد ذكر ابن منده فى كتابه هذه جماعة عاشوا مائة وعشرين لكن لم يعلم كون نصفها فى الجاهلية ونصفها فى الاسلام كعاصم بن عدى العجلانى مات سنة خمس وأربعين والمنتجع جد ناجية ونافع بن سليمان العبدى واللجلاج العامرى وسعد بن جنادة العوفى والدعطية وفاته عدى بن حاتم الطائى قال ابن سعد وخليفة توفى سنة ثمان وستين عن مائة وعشرين وقيل سنة ستين وقيل سبع والنابغة الجعدى ولبيد بن ربيعة وأوس بن مغراء السعدى ذكر الثلاثة الصير يفينى ونوفل بن معاوية ذكره ابن قتيبة وعبد الغنى فى الكمال ومن التابعين أبو عمرو الشيبانى صاحب ابن مسعود وزر بن حبيش وقد لخصت جزء ابن منده المذكور وزدت عليه مافاته الثانى قال الزبير بن بكار كان مولد حكيم فى جوف الكعبة قال شيخ الاسلام ولا يعرف ذلك لغيره وماوقع فى مستدرك الحاكم من ان عليا ولد فيها ضعيف (الثالث) فى وفيات (أصحاب المذاهب المتبوعة) أبو عبد الله (سفيان) بن سعيد (الثورى) كان له مقلدون الى بعد الخمسمائة (مات بالبصرة سنة احدى وستين ومائة) قال ابن حبان فى شعبان (مولده سنة سبع وتسعين) وقيل خمس وتسعين وابو عبد الله (مالك بن أنس مات بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة) قيل فى صفر وقيل صبيحة أربع عشرة من ربيع الاول (قيل ولد سنة ثلاث وتسعين وقيل) سنة (احدى) وتسعين (وقيل أربع) وتسعين (وقيل سبع) وتسعين وقيل سنة وتسعين (أبو حنيفة النعمان بن ثابت مات ببغداد سنة خمسين ومائة) فى رجب وقيل احدى وخمسين وقيل ثلاث (ابن سبعين) سنة فان مولده سنة ثمانين (أبو عبد الله محمد

ابن

ابن ادريس الشافعى مات بمصر) ليلة الخميس (آخر رجب سنة أربع ومائتين) وقال ابن حبان آخر ربيع الاول والاول أشهر (وولد سنة خمسين ومائة) بغزة من الشام وقيل بعسقلان وقيل باليمن (أبو عبد الله أحمد بن حنبل مات ببغداد فى) ضحوة يوم الجمعة لاثنتى عشرة ليلة خلت من (شهر ربيع الآخر) وقيل لثلاث عشرة بقين منه وقيل من ربيع الاول (سنة احدى وأربعين ومائتين وولد سنة أربع وستين ومائة) فى ربيع الاول رضى الله تعالى عنهم أجمعين ﴿تنبيه﴾ من أصحاب المذاهب المتبوعة الاوزاعى وكان له مقلدون بالشام نحو من مائتى سنة ومات ببيروت سنة سبع وخمسين ومائة واسحق بن راهويه ومات سنة ثمان وثلاثين ومائتين وأبو جعفر بن جرير الطبرى ووفاته سنة عشر وثلثمائة وداود الظاهرى ووفاته فى ذى القعدة وقيل فى رمضان ببغداد سنة تسعين ومائتين ومولده بالكوفة سنة ثنتين ومائتين (الرابع فى وفيات (أصحاب كتب الحديث المعتمدة أبو عبد الله) محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن بردزبه بفتح الموحدة وسكون الراء وكسر الدال المهملة وسكون الزاى وفتح الموحدة ثم هاء الجعفى (البخارى) نسبة الى بخارى بالقصر أعظم مدينة وراء النهر (ولد يوم الجمعة) بعد الصلاة (لثلاث عشرة خلت من شوال سنة أربع وتسعين ومائة ومات ليلة) السبت وقت العشاء ليلة عيد (الفطر سنة ست وخمسين ومائتين) بخرتنك قرية بقرب سمرقند خرج اليها لما طلب منه والى بخارا خالد بن أحمد الذهلى ان يحمل له الجامع والتاريخ ليسمعه منه فقال لرسوله قل له انا لا أذل العلم ولا أحمله الى أبواب السلاطين فأمره بالخروج من بلده فخرج الى خرتنك وكان له بها أقرباء فنزل عندهم وسأل الله عز وجل أن يقبضه فما تم الشهر حتى مات له من التصانيف غير الصحيح الادب المفرد ورفع اليدين فى الصلاة والقراءة خلف الامام وبر الوالدين والتاريخ الكبير والاوسط والصغير وخلق أفعال العباد والضعفاء وكلها موجودة الآن ومالم نقف عليه الجامع الكبير ذكره ابن طاهر والمسند الكبير والتفسير الكبير ذكره الفربرى والاسامى ذكره الدارقطنى والهبة ذكره وراقه وأسامى الصحابة ذكره القاسم بن منده وأبو القاسم البغوى والوحدان وهو من ليس له الا حديث واحد من الصحابة ذكره البغوى والمبسوط ذكره الخليلى والعلل ذكره ابن منده والكنى ذكره أبو أحمد الحاكم والفوائد ذكره الترمذى فى جامعه (ومسلم) بن الحجاج بن مسلم القشيرى النيسابورى أبو الحسين (مات بنيسابور) عشية يوم الاحد (لخمس بقين من رجب سنة احدى وستين ومائتين ابن خمس وخمسين) وقيل ستين وقيل سبع وخمسين لان المعروف ان مولده سنة أربع ومائتين قال الحاكم له من الكتب غير الصحيح الجامع على الابواب رأيت بعضه والمسند الكبير على الرجال ما أرى انه سمعه منه أحد والاسماء والكنى والتمييز والعلل والوحدان والافراد والاقران والطبقات وأفراد الشاميين وأولاد الصحابة وأوهام المحدثين والمخضرمون وحديث عمرو بن شعيب والانتفاع بأهب السباع وسؤالات أحمد ومشايخ مالك والثورى وشعبة (وأبو داود) سليمان بن الاشعث ابن اسحق بن بشير بن شداد بن عمرو بن عمران الازدى (السجستانى) بكسر المهملة والجيم

وسكون السين المهملة أيضا نسبة الى سجستان و ينسب اليها سجزى أيضا على غير قياس (مات بالبصرة فى) يوم الجمعة سادس عشر (شوال سنة خمس وسبعين ومائتين) ومولده سنة ثنتين ومائتين له من التصانيف السنن والمراسيل والرد على القدرية والناسخ والمنسوخ وما تفرد به أهل الامصار وفضائل الانصار ومسند مالك بن أنس والمسائل ومعرفة الاوقات والاخوة وغير ذلك (وأبو عيسى) محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك (الترمذى) السلمى الضرير (مات بترمذ) وهى مدينة على طرف جيحون بكسر التاء وقيل بفتحها وقيل بضمها وكسر الميم وقيل مضمومة وذال معجمة على الاثنين (لثلاث عشرة مضت من رجب سنة تسع وسبعين ومائتين) وقال الخليلى بعد الثمانين وهو وهم له من التصانيف الجامع والعلل والمفرد والتاريخ والزهد والشمائل والاسماء والكنى (وأبو عبد الرحمن) أحمد بن شعيب بن على بن سنان بن بحر بن دينار الخراسانى (النسائى) و يقال النسوى نسبة الى نسا بالفتح والقصر مدينة بخراسان (مات) بفلسطين يوم الاثنين لثلاث عشرة خلت من صفر وقيل بمكة فى شعبان (سنة ثلاث وثلثمائة) ومولده سنة أربع عشرة وقيل خمس عشرة ومائتين وله من الكتب السنن الكبرى والصغرى وخصائص على ومسند على رضى الله عنه ومسند مالك والكنى وعمل يوم وليلة وأسماء الرواة والتمييز بينهم والضعفاء والاخوة وما أغرب شعبة على سفيان وسفيان على شعبة ومسند منصور بن زاذان وغير ذلك وأبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزوينى مات فى رمضان سنة ثلاث وسبعين ومائتين ولم يذكر المصنف كابن الصلاح وفاته كما لم يذكرا كتابه فى الاصول وله من التصانيف السنن والتفسير (ثم سبعة من الحفاظ فى ساقتهم أحسنوا التصنيف وعظم النفع بتصانيفهم أبو الحسن) على بن عمر بن أحمد بن مهدى بن مسعود بن النعمان بن دينار ابن عبد الله (الدارقطنى) بفتح الراء وضم القاف وسكون الطاء نسبة الى دار القطن محلة ببغداد (مات ببغداد فى) يوم الاربعاء لثمان خلون من (ذى القعدة سنة خمس وثمانين وثلثمائة وولد فيه) أى فى ذى القعدة (سنة ست وثلثمائة) له السنن والعلل والتصحيف والافراد وغير ذلك (ثم الحاكم أبو عبد الله) محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم بن الربيع (النيسابورى مات بها فى) ثالث (صفر سنة خمس وأربعمائة وولد بها فى) صبيحة الثالث من (شهر ربيع الاول سنة احدى وعشرين وثلثمائة) له المستدرك وتاريخ نيسابور وعلوم الحديث والتفسير والمدخل والاكليل ومناقب الشافعى وغير ذلك (ثم أبو محمد عبد الغنى بن سعيد) بن على بن سعيد بن بشير بن مروان الازدى (حافظ مصر ولد فى ذى القعدة سنة اثنتين وثلاثين وثلثمائة ومات بمصر فى صفر) لسبع خلون منه (سنة تسع وأربعمائة) له المؤتلف والمختلف وغيره (أبو نعيم أحمد بن عبد الله) بن أحمد بن اسحق بن موسى بن مهران (الاصبهانى) نسبة الى أصبهان بفتح الهمزة وكسرها وفتح الباء و يقال بالفاء أيضا أشهر بلاد الجبال (ولد) فى رجب (سنة أربع) وقيل ست (وثلاثين وثلثمائة ومات فى) يوم الاثنين

الحادى والعشرين من (صفر سنة ثلاثين وأربعمائة بأصبهان) له من التصانيف الحلية ومعرفة الصحابة وتاريخ أصبهان ودلائل النبوة وعلوم الحديث والمستخرج على البخارى والمستخرج على مسلم وفضائل الصحابة وصفة الجنة والطب وغيرها (و بعدهم أبو عمرو) يوسف ابن عبد الله بن محمد (بن عبد البر) بن عاصم النميرى القرطبى (حافظ المغرب ولد فى) يوم الجمعة والخطيب على المنبر لخمس بقين من (شهر ربيع الآخر سنة ثمان وستين وثلثمائة وتوفى بشاطبة) وهى مدينة بالاندلس فى ليلة الجمعة سلخ ربيع الآخر (فيه سنة ثلاث وستين وأربعمائة) له من التصانيف التمهيد فى شرح الموطا والاستذكار مختصره والتقصى على الموطا والاستيعاب فى الصحابة وفضل العلم وقبائل الرواة والشواهد فى اثبات خبر الواحد والكنى والمغازى والانساب وغير ذلك (ثم أبو بكر) أحمد بن الحسين بن على بن عبد الله بن موسى (البيهقى) نسبة الى بيهق بفتح الموحدة والهاء بينهما تحتية ساكنة كورة بنواحى نيسابور (ولد) فى شعبان (سنة أربع وثمانين وثلثمائة ومات بنيسابور فى) عاشر (جمادى الاولى سنة ثمان وخمسين وأربعمائة) ونقل تابوته الى بيهق له من التصانيف السنن الكبرى والصغرى والمعرفة والمبسوط والمدخل وشعب الايمان والاسماء والصفات والبعث والنشور والزهد الكبير والصغير ومناقب الشافعى والخلافيات والادب والاعتقاد وغير ذلك (ثم أبو بكر) أحمد بن على بن ثابت بن أحمد بن مهدى (الخطيب البغدادى ولد فى) يوم الخميس لست بقين من (جمادى الآخرة سنة احدى وتسعين وثلثمائة) وقيل اثنتين (ومات ببغداد) فى سابع (ذى الحجة سنة ثلاث وستين وأربعمائة) وله من التصانيف تاريخ بغداد والجامع فى أدب الراوى والسامع والكفاية فى قوانين الرواية والرحلة وتلخيص المتشابه والذيل عليه والفصل للمدرج والمبهمات وأشياء كثيرة جدا فى الفن (النوع الحادى والستون معرفة الثقات والضعفا. هو من أجل الانواع فبه يعرف الصحيح والضعيف وفيه تصانيف كثيرة) لائمة الحديث (منها مفرد فى الضعفاء ككتاب البخارى والنسائى والعقيلى والدارقطنى وغيرها) ككتاب الساجى وابن حبان والازدى والكامل لابن عدى الا انه ذكر كل من تكلم فيه وان كان ثقة وتبعه على ذلك الذهبى فى الميزان الا انه لم يذكر أحدا من الصحابة والائمة المتبوعين وفاته جماعة ذيلهم عليه الحافظ أبو الفضل العراقى فى مجلد وعمل شيخ الاسلام لسان الميزان ضمنه الميزان وزوائد وللذهبى فى هذا النوع المغنى كتاب صغير الحجم نافع جدا من جهة انه يحكم على كل رجل بالاصح فيه بكلمة واحدة على اعوازفيه سأجمعه ان شاء الله تعالى فى ذيله عليه (و) منها مفرد (فى الثقات كالثقات لابن حبان) ولابن شاهين والعجلى وغيرهم (و) منها (مشترك) جمع فيه الثقات والضعفاء (كتاريخ البخارى وابن أبى خيثمة وما أغزر فوائده و) الجرح والتعديل تصنيف (ابن أبى حاتم وما أجله) وطبقات ابن سعد وتمييز النسائى وغيرها (وجوز الجرح والتعديل صيانة للشريعة) وذبا عنها قال تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا وقال صلى الله عليه وسلم فى

التعديل ان عبد الله رجل صالح وفى الجرح بئس أخو العشيرة وقال حتى متى ترعون عن
ذكر الفاجر هتكوه يحذره الناس وتكلم فى الرجال جمع من الصحابة والتابعين فمن بعدهم
وأما قول صالح جزرة أول من تكلم فى الرجال شعبة ثم تبعه يحيى بن سعيد القطان ثم أحمد
وابن معين فيعنى انه أول من تصدى لذلك وقد قال أبو بكر بن خلاد ليحيى بن سعيد اما تخشى
ان يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصماءك عند الله فقال لان يكونوا خصمائى أحب الى
من ان يكون خصمى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم لم تذب الكذب عن حديثى وقال أبو
تراب النخشبى لاحمد بن حنبل لا تغتاب العلماء فقال له أحمد ويحك هذا نصيحة ليس هذا غيبة
وقال بعض الصوفية لابن المبارك تغتاب قال اسكت اذا لم نبين كيف تعرف الحق من الباطل
(ويجب على المتكلم فيه التثبت) فقد قال ابن دقيق العيد أعراض المسلمين حفرة من حفر النار
وقف على شفيرها طائفتان من الناس المحدثون والحكام ومع ذلك (فقد اخطأ غير واحد)
من الائمة (بجرحهم) لبعض الثقات (بما لا يجرح) كما جرح النسائى أحمد بن صالح المصرى
بقوله غير ثقة ولا مأمون وهو ثقة امام حافظ احتج به البخارى ووثقه الاكثرون قال الخليلى
اتفق الحفاظ على ان كلام النسائى فيه تحامل ولا يقدح كلام امثاله فيه قال ابن عدى
وسبب كلام النسائى فيه انه حضر مجلسه فطرده فحمله ذلك على ان تكلم فيه قال ابن الصلاح
وذلك لان عين السخط تبدى مساوى لها فى الباطن مخارج صحيحة تعمى عنها بحجاب السخط
لا ان ذلك يقع منهم تعمدا للقدح مع العلم ببطلانه وقال ابن يونس لم يكن أحمد بن صالح كما قال
النسائى لم تكن له آفة غير الكبر وقد تكلم فيه ابن معين بما يشير الى ذلك فقال كذاب يتفلسف
رأيته يخطر فى جامع مصر فنسبه الى الفلسفة وانه يخطر فى مشيته ولعل ابن معين لا يدرى
ما الفلسفة فانه ليس من أهلها وقال شيخ الاسلام انما ضعف ابن معين أحمد بن صالح الشموى
لا المصرى المتكلم عليه هنا قال ابن دقيق العيد والوجوه التى تدخل الآفة منها خمسة أحدها
الهوى والغرض وهو شرها وهو فى تاريخ المتأخرين كثير الثانى المخالفة فى العقائد الثالث
الاختلاف بين المتصوفة وأهل علم الظاهر الرابع الكلام بسبب الجهل بمراتب العلوم
وأكثر ذلك فى المتأخرين لاشتغالهم بعلوم الاوائل وفيها الحق كالحساب والهندسة والطب
والباطل كالطبيعى وكثير من الالهى وأحكام النجوم الخامس الاخذ بالتوهم مع عدم الورع
وقد عقد ابن عبد البر فى كتاب العلم بابا لكلام الاقران المتعاصرين فى بعضهم ورأى ان أهل
العلم لا يقبل جرحهم الا ببيان واضح (وتقدمت أحكامه فى) النوع (الثالث والعشرين)
فاغنى عن اعادتها هنا ﴿فوائد﴾ الاولى قال فى الاقتراح تعرف ثقة الراوى بالتنصيص عليه
من راويه أو ذكره فى تاريخ الثقات أو تخريج أحد الشيخين له فى الصحيح وان تكلم فى بعض من
خرجا له فلا يلتفت اليه أو تخريج من اشترط الصحة له أو من خرج على كتب الشيخين الثانية
قال الحاكم فى المدخل المخرجون طبقات الاولى قوم وضعوا الحديث الثانية قوم قلبوه
فوضعوا الاحاديث أسانيد غير أسانيدها الثالثة قوم حملهم الشره على الرواية عن قوم لم

يدركوهم الرابعة قوم عمدوا الى الموقوفات فرفعوها الخامسة قوم عمدوا الى المراسيل
فوصلوها السادسة قوم غلب عليهم الصلاح فلم يتفرغوا لضبط الحديث فدخل عليهم الوهم
السابعة قوم سمعوا من شيوخ ثم حدثوا عنهم بما لم يسمعوا الثامنة قوم سمعوا كتبا ثم حدثوا
من غير أصول سماعهم التاسعة قوم جىء اليهم بكتب ليحدثوا بها فاجابوا من غير أن يدروا
انها سماعهم العاشرة قوم تلفت كتبهم فحدثوا من حفظهم على التخمين كابن لهيعة (النوع
الثانى والستون) معرفة (من خلط من الثقات) هو فن مهم لا يعرف فيه تصنيف مفرد وهو
حقيق به) قال العراقى وسبب ذلك أفرده بالتصنيف من المتأخرين الحافظ صلاح الدين
العلائى قلت قد ألف فيه الحازمى تأليفا لطيفا رأيته (فمنهم من خلط لخرفه أو لذهاب بصره
أو لغيره) كتلف كتبه والاعتماد على حفظه (فيقبل ما روى عنهم) مما حدثوا به (قبل
الاختلاط ولا يقبل ما) حدثوا به (بعده أو شك فيه) ويعرف ذلك باعتبار الرواة عنهم (فمنهم
عطاء بن السائب) أبو السائب الثقفى الكوفى اختلط فى آخر عمره (فاحتجوا برواية الاكابر
عنه كالثورى وشعبة) بل قال يحيى بن معين جميع من روى عن عطاء سمع منه فى الاختلاط
غيرهما لكن زاد يحيى بن سعيد القطان والنسائى وأبو داود والطحاوى حماد بن زيد ونقل ابن
المواق الاتفاق على انه سمع منه قديما قال العراقى واستثنى الجمهور أيضا كابن معين وأبى
داود والطحاوى وحمزة الكنانى وابن عدى رواية حماد بن سلمة عنه وقال العقيلى انما سمع منه
فى الاختلاط وكذا سائر أهل البصرة لانه انما قدم عليهم فى آخر عمره وتعقب ذلك ابن المواق
بانه قدمها مرتين فمن سمع منه فى القدمة الاولى صح حديثه واستثنى أبو داود أيضا هشاما
الدستوائى قال العراقى وينبغى استثناء ابن عيينة أيضا فقد روى الحميدى عنه قال سمعت من
عطاء قديما ثم قدم علينا قدمة فسمعته يحدث ببعض ما كنت سمعت فخلط فيه فاتقيته
واعتزلته قال يحيى بن سعيد القطان (الا حديثين سمعهما) منه (شعبة باخرة) عن زاذان
فلا يحتج بهما وممن سمع منه بعد الاختلاط جرير بن عبد الحميد وخالد الواسطى وابن علية
وعلى بن عاصم ومحمد بن فضيل بن غزوان وهشيم وان روى له البخارى فى صحيحه حديثا من
رواية هشيم عنه فقد قرنه بأبى بشر جعفر بن اياس وليس له عنده غيره وممن سمع منه فى
الحالتين أبو عوانة (ومنهم أبو اسحق) عمرو بن عبد الله (السبيعى) اختلط أيضا وأنكر ذلك
الذهبى وقال شاخ ونسى ولم يختلط (ويقال سماع) سفيان (بن عيينة منه بعد اختلاطه) قاله
الخليلى ولذلك لم يخرج له الشيخان من روايته عنه شيأ وقال الذهبى سمع منه وقد تغير قليلا
وممن سمع منه حينئذ اسرائيل بن يونس وزكريا بن أبى زائدة وزهير بن معاوية وزائدة بن
قدامة قاله ابن معين وأحمد وخالف ابن مهدى وأبو حاتم فى اسرائيل وروايته ورواية زكريا
وزهير عنه فى الصحيحين وكذا رواية الثورى وأبى الاحوص سلام بن سليم وشعبة وعمرو بن
أبى زائدة ويوسف بن أبى اسحق وأخرج له البخارى من رواية جرير بن حازم ومسلم من رواية
اسمعيل بن أبى خالد ورقبة بن مصقلة والاعمش وسليمان بن معاذ وعمار بن زريق ومالك بن

مغول ومسعر بن كدام (ومنهم سعيد) بن اياس (الجريرى) اختلط وتغير حفظه قبل موته
ولم يشتد تغيره قال النسائى وغيره أنكر أيام الطاعون وممن سمع منه قبل التغير شعبة وابن
علية والسفيانان والحمادان ومعمر وعبد الوارث ويزيد بن زريع ووهب بن خالد وعبد
الوهاب الثقفى وكل من أدرك أيوب السختيانى كما قاله أبو داود وسمع بعده يحيى القطان ولم
يحدث عنه شيأ واسحق الازرق ومحمد بن أبى عدى وعيسى بن يونس ويزيد بن هرون وقد
روى له الشيخان من رواية بشر بن المفضل وخالد بن عبد الله وعبد الاعلى بن عبد الاعلى
وعبد الوارث بن سعيد وروى له مسلم من رواية ابن علية وجعفر بن سليمان الضبعى وحماد
ابن اسامة وحماد بن سلمة وسالم أبى نوح والثورى وسليمان بن المغيرة وشعبة وابن المبارك
وعبد الواحد بن زياد وعبد الوهاب الثقفى ووهب بن خالد ويزيد بن زريع ويزيد بن هرون
(و) منهم سعيد (بن أبى عروبة) مهران اختلط فوق عشر سنين وقيل خمس سنين وممن سمع منه
قبل الاختلاط يزيد بن هرون وعبدة بن سليمان واسباط بن محمد وخالد بن الحرث وسرار بن
مجشر وسفيان بن حبيب وشعيب بن اسحق وعبد الله بن بكر السهمى وعبد الله بن المبارك
وعبد الاعلى الشامى وعبد الله بن عطاء ومحمد بن بشر ويحيى بن سعيد القطان ويزيد بن زريع
قال ابن معين أثبت الناس فيه عبدة وقال ابن عدى أرواهم عنه عبد الاعلى ثم شعيب ثم
عبدة وأثبتهم فيه يزيد بن زريع وخالد ويحيى القطان قال العراقى وقد قال عبدة عن نفسه
انه سمع عنه فى الاختلاط الا أن يريد بذلك بيان اختلاطه وانه لم يحدث بما سمعه منه
فى الاختلاط وأخرج له الشيخان عن خالد وروح بن عبادة وعبد الاعلى وعبد الرحمن بن
عثمان ومحمد بن سواء السدوسى ومحمد بن عدى ويحيى القطان ويزيد بن زريع والبخارى
عن بشر بن المفضل وسهل بن يوسف وابن المبارك وعبد الوارث بن سعيد وكهمس بن
المنهال ومحمد بن عبد الله الانصارى ومسلم بن أبى علية وحماد بن أسامة وسالم بن نوح
وسعيد بن عامر الضبعى وابن خالد الاحمر وعبد الوهاب بن عطاء الخفاف وعبدة وعلى بن
مسهر وعيسى بن يونس ومحمد بن بشر العبدى ومحمد بن بكر البرسانى وغندر وممن سمع منه
فى الاختلاط المعافى بن عمران ووكيع والفضل بن دكين (و) منهم (عبد الرحمن بن
عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود المسعودى) قال أبو حاتم اختلط قبل موته بسنة
أو سنتين قال أحمد انما اختلط ببغداد فمن سمع منه بالكوفة أو البصرة فسماعه جيد وقال
ابن معين من سمع منه زمن ابى جعفر المنصور فهو صحيح السماع ومن سمع منه زمن المهدى
فليس بشئ وقد شدد بعضهم فى أمره فرد حديثه كله لانه لا يتميز حديثه القديم من حديثه
الاخير قال ذلك ابن حبان وأبو الحسن بن القطان قال العراقى والصحيح خلاف ذلك فممن
سمع منه فى الصحة وكيع وأبو نعيم الفضل قاله أحمد وممن سمع منه قبل قدومه بغداد أمية
ابن خالد وبشر بن المفضل وجعفر بن عون وخالد بن الحرث وسفيان بن حبيب والثورى
وسليم بن قتيبة وطلق بن غنام وعبد الله بن رجاء وعثمان بن عمرو بن فارس وعمرو بن مرزوق

وعمرو

وعمرو بن الهيثم والقاسم بن معن بن عبد الرحمن ومعاذ العنبرى والنضر بن شميل ويزيد بن
زريع وسمع منه بعد الاختلاط أبو النضر هاشم بن القاسم وعاصم بن على وابن مهدى ويزيد
ابن هرون وحجاج الاعور وأبو داود الطيالسى وعلى بن الجعد (و) منهم (ربيعة الرأى) بن
أبى عبد الرحمن (شيخ مالك) قال ابن الصلاح قيل انه تغير فى آخر عمره وترك الاعتماد
عليه لذلك قال العراقى وما حكاه ابن الصلاح لم أره لغيره وقد احتج به الشيخان ووثقه الحفاظ
والائمة ولا أعلم أحدا تكلم فيه باختلاط ولا ضعف الا ابن سعد قال بعد أن وثقه كانوا يتقونه
لموضع الرأى وذكره التبانى فى ذيل الكامل كذلك وقال ابن عبد البر ذمه جماعة من أهل
الحديث لاغراقه فى الرأى وكان سفيان والشافعى وأحمد لا يرضون عن رأيه لان كثيرا منه
يخالف السنة (و) منهم (صالح) بن نبهان (مولى التوءمة) قال ابن معين خرف قبل أن
يموت وقال أحمد أدركه مالك بعد اختلاطه وقال ابن حبان تغير سنة خمس وعشرين ومائة
واختلط حديثه الاخير بالقديم ولم يتميز فاستحق الترك قال العراقى بل ميز الائمة بعض ذلك
فسمع منه قديما محمد بن أبى ذئب قاله ابن معين وغيره وابن جريج وزياد بن سعد قاله ابن عدى
وأسيد بن أسيد وسعيد بن أبى أيوب وعبد الرحمن الافريقى وعمارة بن غزية وموسى بن
عقبة وسمع بعده مالك والسفيانان (و) منهم (حصين بن عبد الرحمن الكوفى) السلمى قال
أبو حاتم ساء حفظه فى الآخر وقال يزيد بن هرون اختلط وقال النسائى تغير وأنكر ذلك على
ابن عاصم ولهم بهذا الاسم ثلاثة آخر كوفيون ليس فيهم سلمى ولا من اختلط الا هذا وممن
سمع منه قديما سليمان التيمى والاعمش وشعبة وسفيان (و) منهم (عبد الوهاب) بن عبد
المجيد (الثقفى) قال ابن معين اختلط بآخره وقال عقبة العمى قبل موته بثلاث سنين أو أربع
قال الذهبى لكنه ما ضر تغيره فانه لم يحدث بحديث فى زمن التغيير ثم استدل بقول أبى داود
وتغير جرير بن حازم وعبد الوهاب الثقفى فحجب الناس عنهم (و) منهم (سفيان بن عيينة)
اختلط (قبل موته بسنتين) قاله ابن الصلاح أخذا من قول يحيى بن سعيد أشهد ان سفيان
اختلط سنة سبع وتسعين وقد مات سنة تسع وتسعين قال العراقى وذلك وهم فان المعروف انه
مات سنة ثمان أول رجب قال الذهبى وما نقل عن يحيى بن سعيد فيه بعد لان ابن سعيد مات فى
صفر سنة ثمان وقت قدوم الحاج ووقت تحدثهم عن أخبار الحجاج فتى تمكن من أن يسمع
اختلاط سفيان ثم يحكم به والموت قد نزل به قال فلعله بلغه ذلك فى اثناء سنة سبع ومن سمع
منه فى التغيير محمد بن عاصم صاحب ذلك الجزء العالى قال الذهبى ويغلب على ظنى ان سائر
شيوخ الائمة الستة سمعوا منه قبل ذلك (وعبد الرزاق) بن همام الصنعانى (عمى فى آخر
عمره فكان يلقن فيتلقن) قاله أحمد قال فمن سمع منه بعد ان عمى فهو ضعيف السماع وممن
سمع منه قبل ذلك أحمد وابن راهويه وابن معين وابن المدينى ووكيع فى آخرين وبعده أحمد
ابن محمد بن شبويه ومحمد بن حماد الطبرانى واسحق ابن ابراهيم الدبرى قال ابن الصلاح
وجدت فيما روى الطبرانى عن الدبرى عنه أحاديث استنكرتها جدا فأحلت امرها على ذلك

وقال ابراهيم الحربي مات عبد الرزاق وللديري ست سنين أو سبع قال ابن عدي استصغرني عبد الرزاق قال الذهبي انما اعتنى به أبوه فأسمعه منه تصانيفه وله سبع سنين أو نحوها وقد احتج به أبو عوانة في صحيحه وغيره قال العراقي وكان من احتج به لم يبال بتغيره لكونه انما حدث من كتبه لا من حفظه قال والظاهر ان الذين سمع منهم الطبراني في رحلته الى صنعاء من أصحاب عبد الرزاق كلهم سمع منه بعد التغير وهم أربعة الديري وابراهيم بن محمد ابن برة الصنعاني وابراهيم بن محمد بن عبد الله بن سويد والحسين بن عبد الاعلى الصنعاني (و) منهم (عارم) محمد بن الفضل أبو النعمان السدوسي قال البخاري تغير في آخر عمره وقال أبو حاتم من سمع منه سنة عشرين ومائتين فسماعه جيد قال وأبو زرعة لقيه سنة اثنتين وعشرين وقال أبو داود بلغنا أنه أنكر سنة ثلاث عشرة ثم راجعه عقله ثم استحكم به الاختلاط سنة ست عشرة وقال الدارقطني وما ظهر له بعد اختلاطه حديث منكر وأما ابن حبان فقد اختلط وتغير حتى كان لا يدري ما يحدث فوقع المناكير الكثيرة في روايته فما روى عنه القدماء فصحيح وأما رواية المتأخرين فيجب التنكيب عنها وأنكر ذلك الذهبي ونسب ابن حبان الى التخسيف والتهور وممن سمع منه قبل الاختلاط أحمد وعبد الله المسندي وأبو حاتم وأبو علي محمد بن أحمد بن خالد وجماعة وبعده علي بن عبد العزيز والبغوي وأبو زرعة (و) منهم (أبو قلابة) عبد الملك بن محمد (الرقاشي) قال ابن خزيمة ثنا أبو قلابة بالبصرة قبل أن يختلط ويخرج الى بغداد فظاهره ان من سمع منه بالبصرة فسماعه صحيح وذلك كأبي داود السجستاني وابنه أبي بكر وابن ماجه وأبي مسلم الكجي ومحمد بن اسحق الصنعاني وأحمد بن يحيى البلاذري وأبي عروبة الحراني وممن سمع منه ببغداد أحمد بن سلمان النجاد وأحمد بن كامل القاضي وأبو سهل بن زياد القطان وعثمان بن أحمد السماك وأبو العباس الاصم وأبو بكر الشافعي وغيرهم (و) منهم في المتأخرين (أبو أحمد) محمد بن أحمد بن الحسين (الغطريفي) الجرجاني قال الحافظ أبو علي البرذعي بلغني انه اختلط في آخر عمره الاسماعيلي في صحيحه الا انه دلس اسمه لكونه من أقرانه لا لضعفه وقد مات في تاريخ جرجان فلم يذكر عنه شيأ من ذلك وهو أعرف به فانه شيخه وقد حدث عنه الاسماعيلي قبله وآخر أصحاب الغطريفي القاضي أبو الطيب الطبري وسماعه منه في حياة الاسماعيلي فهو قبل تغيره ان كان تغير قال وثم آخر يقال له الغطريفي وافق هذا في اسمه واسم أبيه وبلده ونسبه وتقاربا في اسم جده وتعاصرا وذاك قد اختلط بآخره كما ذكره الحاكم في تاريخ نيسابور فيحتمل ان يكون اشتبه بالغطريفي هذا (و) منهم (أبو طاهر) محمد بن الفضل (حفيد الامام) أبي بكر (بن خزيمة) قال الحاكم اختلط قبل موته بسنتين ونصف قال الذهبي ولم يسمع أحد منه في تلك المدة (و) منهم (أبو بكر القطيعي راوي مسند أحمد) والزهد له عن ابنه عبد الله قال ابن الصلاح اختل في آخر عمره وخرف حتى كان لا يعرف شيأ مما يقرأ عليه قال الذهبي ذكر هذا أبو الحسن بن الفرات وهو غلو واسراف وقد وثقه البرقاني والحاكم والدارقطني ولم يذكروا شيأ من ذلك

وقال العراقي في ثبوت ذلك نظر وما ذكره ابن الفرات لم يثبت اسناده اليه قال وعلى تقدير ثبوته فممن سمع منه في حال صحته الحاكم والدارقطني وابن شاهين والبرقاني وأبو نعيم وأبو علي التميمي راوي المسند عنه فانه سمعه عليه سنة ست وستين ومات سنة ثمان وستين وثلثمائة (ومن كان من هذا القبيل محتجا به في الصحيح فهو مما عرف روايته قبل الاختلاط النوع الثالث والستون طبقات العلماء والرواة وهذا فن مهم) فانه قد يتفق اسمان في اللفظ فيظن ان أحدهما الآخر فيتميز ذلك بمعرفة طبقاتهما وصنف في ذلك جماعة كمسلم وخليفة (وطبقات بن سعد الكبير (عظيم كثير الفوائد) وله كتابان آخران في ذلك (وهو ثقة في نفسه لكن كثير الرواية فيه عن الضعفاء منهم شيخه محمد بن عمر الواقدي لا ينسبه) بل يقتصر على اسمه واسم أبيه وشيخه هشام بن محمد بن السائب الكلبي (والطبقة) في اللغة (القوم المتشابهون) وفي الاصطلاح قوم تقاربوا في السن والاسناد أو في الاسناد فقط بان يكون شيوخ هذا هم شيوخ الآخر أو يقاربوا شيوخه (وقد يكونان) أي الراويان (من طبقة باعتبار) لمشابهته لها من وجه (ومن طبقتين باعتبار) آخر لمشابهته لهما من وجه آخر (كانس وشبهه من أصاغر الصحابة هم مع العشرة في طبقة الصحابة وعلى هذا الصحابة كلهم طبقة) باعتبار شركتهم في الصحبة (والتابعون) طبقة (ثانية واتباعهم) طبقة (ثالثة) بالاعتبار المذكور (وهلم جرا وباعتبار) آخر وهو النظر الى (السوابق تكون الصحابة بضع عشرة طبقة كما تقدم) في معرفة الصحابة انهم اثنتا عشرة طبقة أو أكثر وفي معرفة التابعين انهم خمس عشرة طبقة وهكذا (ويحتاج الناظر فيه الى معرفة المواليد) للرواة (والوفيات ومن رووا عنه وروى عنهم النوع الرابع والستون معرفة الموالي) من العلماء والرواة وصنف في ذلك أبو عمر الكندي بالنسبة الى المصريين (أهمه المنسوبون الى القبائل مطلقا كفلان القرشي ويكون مولى لهم) فربما ظن انه منهم بحكم ظاهر الاطلاق فيترتب على ذلك خلل في الاحكام الشرعية في الامور المشترط فيها النسب كالامامة العظمى والكفاءة في النكاح ونحو ذلك (ثم منهم من يقال) فيه (مولى فلان ويراد مولى عتاقة وهو الغالب) وسيأتي في أمثلته (ومنهم) من يراد به (مولى الاسلام كالبخاري الامام مولى الجعفيين ولاء اسلام لان جده) المغيرة (كان مجوسيا فأسلم على يد اليمان) بن أخنس (الجعفي وكذلك الحسن) بن عيسى ذكره المصنف في تهذيبه ابن ماسرخس (الماسرخسي) أبو علي النيسابوري من رجال مسلم (مولى عبد الله بن المبارك كان نصرانيا فأسلم على يديه ومنهم مولى ابن الحلف كمالك بن أنس الامام ونفره) هم (أصبحيون صلبية) ويقال له التيمي لان نفره أصبح (موال لتيم قريش بالحلف ومن أمثلة موالي القبيلة) عتاقة (أبو البختري الطائي التابعي مولى طيئ وأبو العالية) رفيع بن مهران (الرياحي) بالتحتية (التابعي مولى امرأة من بني رياح) بن يربوع حي من بني تميم (والليث بن سعد المصري الفهمي مولاهم عبد الله بن المبارك الحنظلي مولاهم عبد الله بن وهب القرشي مولاهم عبد الله بن صالح الجهني مولاهم وربما نسب الى القبيلة مولى مولاها كأبي الحباب)

سعيدبن يسار (الهاشمى) لانه (مولى شقران مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقيل هو مولى ميمونه أم المؤمنين وقيل مولى الحسين بن على فليس حينئذ من هذا القسم ومنه عبد الله بن وهب القرشى الفهرى فانه مولى يزيد بن رمانة مولى يزيد بن أنيس الفهرى (النوع الخامس والستون معرفة أوطان الرواة وبلدانهم هو مما يفتقر اليه حفاظ الحديث فى تصرفاتهم ومصنفاتهم) فان بذلك يميز بين الاسمين المتفقين فى اللفظ (ومن مظانه الطبقات لابن سعد وقد كانت العرب انما تنتسب الى قبائلها فلما جاء الاسلام وغلب عليهم سكنى القرى انتسبوا الى القرى) والمدائن (كالعجم ثم من كان ناقلة من بلد الى بلد وأراد الانتساب اليهما فليبدأ بالاول فيقول فى ناقلة مصر الى دمشق المصرى الدمشقى والاحسن ثم الدمشقى لدلالة ثم على الترتيب وله ان ينتسب الى أحدهما فقط وهو قليل قاله المصنف فى تهذيبه (ومن كان من أهل قرية بلدة) باضافة قرية اليها (فيجوز أن ينسب الى القرية) فقط (والى البلدة) فقط (والى الناحية) التى فيها تلك البلدة فقط زاد المصنف (والى الاقاليم) فقط فيقول فيمن هو من حرستا مثلا وهى قرية من قرى الغوطة التى هى كورة من كور دمشق الحرستانى أو الغوطى أو الدمشقى أو الشامى وله الجمع فيبدأ بالاعم وهو الاقاليم ثم الناحية ثم البلد ثم القرية فيقال الشامى الدمشقى الغوطى الحرستانى وكذا فى النسب الى القبائل يبدأ بالعام قبل الخاص ليحصل بالثانى فائدة لم تكن لازمة فى الاول فيقال القرشى ثم الهاشمى ولا يقال الهاشمى القرشى لانه لا فائدة للثانى حينئذ اذ يلزم من كونه هاشميا كونه قرشيا بخلاف العكس ذكره المصنف فى تهذيبه قال فان قيل فينبغى أن لا يذكر الاعم بل يقتصر على الاخص فالجواب انه قد يخفى على بعض الناس كون الهاشمى قرشيا ويظهر هذا الخفاء فى البطون الخفية كالاشهل من الانصار اذ لو اقتصر على الاشهل لم يعرف كثير من الناس أنه من الانصار أم لا فذكر العام ثم الخاص لدفع هذا الوهم قال وقد يقتصرون على الخاص وقد يقتصرون على العام وهذا قليل قال واذا جمع بين النسب الى القبيلة والبلد قدم النسب الى القبيلة انتهى (قال عبد الله بن المبارك وغيره من أقام فى بلدة أربع سنين نسب اليها) ❊فائدة❊ صنف فى الانساب الحازمى كتاب العجالة وهو صغير الحجم والرشاطى ثم الحافظ أبو سعيد السمعانى كتابا ضخما حافلا واختصره ابن الاثير فى ثلاث مجلدات وسماه اللباب وزاد فيه شيأ يسيرا وقد اختصرته أنا فى مجلدة لطيفة وزدت فيه الجم الغفير وسميته لب اللباب ولله الحمد هذا آخر ما أورده المصنف رحمه الله تعالى من أنواع علوم الحديث تبعا لابن الصلاح وقد بقيت أنواع أخرها أنا أوردها والله سبحانه وتعالى المستعان ✱ النوع السادس والسابع والستون المعلق والمعنعن تقدم ذكرهما فى نوع المعضل ✱ النوع الثامن والتاسع والستون المتواتر والعزيز تقدما فى نوع المشهور والغريب ✱ النوع السبعون المستفيض اشرت اليه فى نوع المشهور ✱ النوع الحادى والثانى والسبعون المحفوظ والمعروف حررتهما فى نوعى الشاذ والمنكر ✱ النوع الثالث والسبعون المتروك وتقدم فى نوع المنكر وعقيب المقلوب ✱ النوع الرابع والسبعون

المحرف تقدمت الاشارة اليه فى نوع المصحف ✱ النوع الخامس والسبعون معرفة اتباع التابعين قد ذكره الحاكم فى علوم الحديث عقب معرفة التابعين ✱ النوع السادس والسابع والسبعون رواية الصحابة بعضهم عن بعض والتابعين بعضهم عن بعض هذان ذكرهما البلقينى فى محاسن الاصطلاح وقال انهما مهمان لان الغالب رواية التابعين عن الصحابة ورواية اتباع التابعين عن التابعين فيحتاج الى التنبيه على ما يخالف الغالب ✱ قلت هذا تقدم فى نوع الاقران ومن أمثلة الاول حديث اجتمع فيه أربعة صحابة وهو حديث الزهرى عن السائب بن يزيد عن حويطب بن عبد العزى عن عبد الله بن السعدى عن عمر بن الخطاب مرفوعا ما جاءك الله به من هذا المال عن غير اشراف ولا سائل فخذه ولا تتبعه نفسك وحديث خالد بن معدان عن كثير بن مرة عن نعيم بن همار عن المقداد بن معدى كرب عن أبى أيوب عن عوف بن مالك قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مرعوب متغير اللون فقال أطيعونى ما دمت فيكم وعليكم بكتاب الله فاحلوا حلاله وحرموا حرامه وحديث اجتمع فيه أربع من نساء الصحابة ثنتان من أمهات المؤمنين وربيبتان للنبى صلى الله عليه وسلم وهو ما رواه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه من طريق ابن عيينة عن الزهرى عن عروة عن زينب بنت أم سلمة عن حبيبة بنت أم حبيبة عن أمها أم حبيبة عن زينب بنت جحش قالت أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما محمرا وجهه وهو يقول لا اله الا الله ثلاث مرات ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد عشرا قلت يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث وقد أفرد بعضهم هذه الاحاديث الثلاثة فى جزء قلت وقع فى بعض الاجزاء حديث اجتمع فيه خمسة من الصحابة أخبرنى أبو عبد الله بن مقبل مكاتبة عن أحمد بن عبد العزيز ومحمد بن على الحراوى كلاهما عن الحافظ شرف الدين الدمياطى أنا الحافظ يوسف بن خليل أنا ذاكر بن كامل انبأنا أبو زكريا يحيى بن أبى عمر الاصبهانى أنا أحمد بن الفضل أنا أبو على الحسين أحمد البرذعى ثنا محمد بن العباس الجوزى ثنا محمد بن حبان الانصارى ثنا الشاذكونى ثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو بن العاصى عن عثمان بن عفان عن عمر بن الخطاب عن أبى بكر الصديق عن بلال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الموت كفارة لكل مسلم ✱ النوع الثامن والسبعون ما رواه الصحابة عن التابعين عن الصحابة هذا النوع زدته أنا وقد ألف فيه الخطيب وقد أنكر بعضهم وجود ذلك وقال ان رواية الصحابة عن التابعين انما هى فى الاسرائيليات والموقوفات وليس كذلك فمن ذلك حديث سهل بن سعد الساعدى عن مروان بن الحكم عن زيد بن ثابت ان النبى صلى الله عليه وسلم أملى عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين فجاء ابن أم مكتوم الحديث رواه البخارى والترمذى والنسائى وحديث السائب بن يزيد عن عبد الرحمن بن عبد القارى عن عمر بن الخطاب عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من نام عن حزبه أو عن شئ منه فقرأه ما بين صلاة الفجر الى صلاة الظهر كتب له كانما قرأه من الليل رواه

مسلم وأصحاب السنن الاربعة وحديث جابر بن عبد الله عن أم كلثوم بنت أبى بكر الصديق عن عائشة ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع ثم يكسل هل عليهما من غسل وعائشة جالسة فقال انى لافعل ذلك أنا وهذه ثم نغتسل رواه مسلم وحديث عمرو بن الحرث بن المصطلق عن ابن أخى زينب امرأة عبد الله بن مسعود عن زينب امرأة ابن مسعود قالت خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يامعشر النساء تصدقن ولو من حليكن فانكن أكثر أهل جهنم يوم القيامة رواه الترمذى والنسائى والحديث متفق عليه من رواية عمرو عن زينب نفسها وحديث يعلى بن أمية عن عنبسة بن أبى سفيان عن أخته أم حبيبة عن النبى صلى الله عليه وسلم من صلى ثنتى عشرة ركعة بالنهار أو بالليل بنى له بيت فى الجنة رواه النسائى وحديث جابر بن عبد الله عن أبى عمرة مولى عائشة واسمه ذكوان عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يكون جنبا فيريد الرقاد فيتوضأ وضوءه للصلاة ثم يرقد رواه أحمد فى مسنده وحديث أبى هريرة عن أم عبد الله بن أبى ذئاب عن أم سلمة مرفوعا ما ابتلى الله عبدا ببلاء وهو على طريقة يكرهها الا جعل الله ذلك البلاء كفارة له رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب المرض والكفارات وقد جمع الحافظ أبو الفضل العراقى الاحاديث التى بهذه الشريطة فبلغت عشرين حديثا النوع التاسع والسبعون والثمانون معرفة من وافقت كنيته اسم أبيه وعكسه ذكرهما شيخ الاسلام فى النخبة وصنف الخطيب فى النوع الاول كتابا قال فيه وجدت فى أسماء رواة الحديث فوجدت جماعة منهم واطأت كناهم أسماء آبائهم ولبعضهم نظراء الخلاف ذلك فربما جاءت رواية عن بعضهم باسمه وكنيته مضاهيا الآخر فى اسمه وكنيته وهما اثنان فلا يؤمن وقوع الخطا فيها وقال شيخ الاسلام فائدة معرفة ذلك نفى الغلط عمن نسبه الى أبيه وصنف أبو الفتح الازدى فى النوع الثانى كتابا ومن أمثلة الاول فى الصحابة وفى غيرهم أبو مسلم الاغر مسلم المدنى روى عن أبى هريرة وغيره وأبو خالد أوس بن خالد البصرى روى عن أبى هريرة وسمرة وأبو اسحق ابراهيم بن اسحق المدنى من اتباع التابعين وأبو اسمعيل ادريس بن اسمعيل الكوفى روى عن الاعمش وطلحة بن مصرف وأبو زياد أيوب بن زياد الحمصى روى عن عبادة بن الوليد بن عبادة وأبى الجواب الاحوص بن جواب الكوفى الضبى روى عن اسباط بن نصر وغيره ومن أمثلة الثانى فى الصحابة أوس بن أوس وسنان بن أبى سنان الاسدى ومعقل بن أبى معقل وفى غيرهم الحسن بن أبى الحسن البصرى واسحق بن اسحق السبيعى وعامر بن أبى عامر الاشعرى * النوع الحادى والثمانون معرفة من وافقت كنيته كنية زوجه هذا النوع ذكره شيخ الاسلام فى النخبة وصنف فيه أبو الحسن بن حيويه جزأ خاصا بالصحابة ثم الحافظ أبو القاسم بن عساكر وقد رأيت جزأ ابن حيويه وهذه أسماء من ذكر فيه أبو أسيد الساعدى مالك بن ربيعة الانصارى وزوجه أم أسيد الانصارية أبو أيوب الانصارى خالد بن زيد وزوجه أم أيوب بنت قيس بن أسد الانصارية أبو بكر الصديق وزوجه أم بكر فى الجاهلية لم يصح اسلامها أبو الدحداح وزوجه أم الدحداح أبو

الدرداء وزوجه أم الدرداء الكبرى خيرة بنت أبى حدرد صحابية وأم الدرداء الصغرى هجيمة تابعية أبو ذر الغفارى وزوجه أم ذر أبو رافع أسلم مولى النبى صلى الله عليه وسلم وزوجه أم رافع سلمى مولاته أيضا أبو سلمة عبد الله بن عبد الاسود وزوجه أم سلمة هند بنت أبى أمية تزوجها بعده النبى صلى الله عليه وسلم أبو سيف القين ظئر ابراهيم وزوجه أم سيف أبو طليق وزوجه أم طليق أبو الفضل العباس بن عبد المطلب وزوجه أم الفضل لبابة بنت الحرث أبو معقل الاسدى هيثم بن أبى معقل وزوجه أم معقل الاسدية هذا ماذكره ابن حيويه وقد روى عن كل من المذكورين حديثا وفاته أبو معبد وأم معبد وأبو رعلة وأم رعلة * النوع الثانى والثمانون معرفة من وافق اسم شيخه اسم أبيه هذا النوع ذكره شيخ الاسلام فى النخبة ومثله بالربيع بن أنس عن أنس هكذا يأتى فى الروايات فيظن انه يروى عن أبيه كما وقع فى الصحيح عامر بن سعد عن سعد وهو أبوه وليس أنس شيخ الربيع والده بل هو أنس بن مالك الصحابى المشهور وأبوه بكرى النوع الثالث والثمانون معرفة من اتفق اسمه واسم أبيه وجده هذا النوع ذكره شيخ الاسلام فى النخبة ومثله بالحسن بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب وقد صنف أبو الفتح الازدى كتابا فيمن وافق اسمه اسم أبيه كالحجاج بن الحجاج الاسلمى له صحبة وعدى بن عدى الكندى وهند بن هند بن أبى هالة وحجر بن حجر الكلاعى وهاشم بن هاشم بن عتبة وعباد بن عباد المهلبى وصالح بن صالح بن حى الهمدانى وسعيد بن سعيد بن العاص وغيرهم وقد يتفق الاسم واسم الاب مع الاسم واسم الاب فصاعدا كابى اليمن الكندى زيد بن الحسن بن زيد بن الحسن بن زيد بن الحسن * النوع الرابع والثمانون معرفة من اتفق اسمه واسم شيخه وشيخ شيخه ذكره شيخ الاسلام فى النخبة كعمران عن عمران عن عمران الاول يعرف بالقصير والثانى أبو رجاء العطاردى والثالث ابن حصين الصحابى وكسليمان عن سليمان عن سليمان الاول ابن أحمد بن أيوب الطبرانى والثانى ابو أحمد الواسطى والثالث ابن عبد الرحمن الدمشقى المعروف بابن بنت شرحبيل قال وقد يقع ذلك للراوى ولشيخه معا كابى العلاء الهمدانى العطار يروى عن أبى على الاصبهانى الحداد وكل منهما اسمه الحسن بن أحمد ابن الحسن بن أحمد بن الحسن بن أحمد فاتفقا فى ذلك وافترقا فى الكنية والبلد والصنعة وصنف فى ذلك أبو موسى المدينى جزأ حافلا قلت وقال الحاكم فى أواخر علوم الحديث ثنا خلف ثنا خلف ثنا خلف ثنا خلف ثنا خلف فالاول الامير خلف بن أحمد السجزى والثانى أبو صالح خلف بن محمد البخارى والثالث خلف بن سليمان النسفى صاحب المسند والرابع خلف بن محمد الواسطى كردوش والخامس خلف بن موسى بن خلف قلت ومن هذا النوع الحديث المسلسل بالمحمدين فى كل رواته أخبرنى محمد بن ابراهيم المالكى الاديب اجازة عن محمد بن أحمد المهدوى ان محمد بن زريق بن مشرف أخبره عن الزكى محمد بن يوسف البرزانى الحافظ ثنا محمد بن أبى الحسين الصوفى ثنا محمد بن عبد الله بن محمود الطائى ثنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد الدقاق ثنا محمد بن على الكرانى ثنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن

اسحق بن محمد بن يحيى العبدى ثنا أبو منصور محمد بن سعد الباوردى ثنا محمد بن عبد الله الحضرمى ثنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن المثنى ثنا محمد بن بشر ثنا محمد بن عمرو ثنا محمد ابن سيرين عن أبى كثير مولى محمد بن جحش ويقال ان اسمه محمد أيضا عن محمد بن جحش عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه مر فى السوق على رجل وفخذاه مكشوفتان فقال له غط فخذيك فان الفخذ من عورة قال شيخ الاسلام أبو الفضل بن حجر هذا حديث عجيب التسلسل وليس فى اسناده من ينظر فى حاله سوى محمد بن عمرو واسم جده سهل ضعفه يحيى القطان ووثقه ابن حبان وله متابع رواه أحمد وابن خزيمة من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبى كثير ثم منه وعلقه البخارى فى الصحيح * النوع الخامس والثمانون معرفة من اتفق اسم شيخه والراوى عنه ذكره شيخ الاسلام فى النخبة وقال هو نوع لطيف لم يتعرض له ابن الصلاح وفائدته رفع اللبس عمن يظن ان فيه تكرارا أو انقلابا ومن أمثلته ان البخارى روى عن مسلم وروى عنه مسلم فشيخه مسلم بن ابراهيم أبو مسلم الفراديسى البصرى والراوى عنه مسلم ابن الحجاج صاحب الصحيح وروى عنه مسلم بن الحجاج فى صحيحه ثنا بهذه الترجمة بعينها ومنها يحيى بن أبى كثير روى عن هشام وروى عنه هشام فشيخه هشام بن عروة وهو من أقرانه والراوى عنه هشام الدستوائى ومنها ابن جريج وروى عن هشام فشيخه ابن عروة والراوى عنه ابن يوسف الصنعانى ومنها الحكم بن عتيبة روى عن ابن أبى ليلى وروى عنه ابن أبى ليلى فالاعلى عبد الرحمن والادنى محمد بن عبد الرحمن المذكور * النوع السادس والثمانون معرفة من اتفق اسمه وكنيته ذكره شيخ الاسلام فى أول نكته عن ابن الصلاح ولم يذكره فى النخبة وصنف فيه الخطيب وفائدته نفى الغلط عمن ذكره باحدهما ومن أمثلته ابن الطيلسان الحافظ محدث الاندلس اسمه القاسم وكنيته أبو القاسم * النوع السابع والثمانون معرفة من وافق اسمه نسبه لم يذكروه أيضا من ذلك حميرى بن بشير الحميرى روى عن جندب البجلى وأبى الدرداء ومعقل بن يسار وغيرهم وقريب منهم الاسماء التى بلفظ النسب كالحضرمى والد العلاء * النوع الثامن والثمانون معرفة الاسماء التى يشترك فيها الرجال والنساء وهو قسمان أحدهما ان يشترك فى الاسم فقط كاسماء بن حارثة وأسماء بن رباب صحابيان وأسماء بنت أبى بكر وأسماء بنت عميس صحابيتان وبريدة بن الحصيب صحابى وبريدة بنت بشر صحابية وبركة أم أيمن صحابية وبركة بن العريان عن ابن عمر وابن عباس وهنيدة بن خالد الخزاعى عن على وهنيدة بنت شريك عن عائشة وجويرية أم المؤمنين وجويرية بن أسماء الضبعى والثانى ان يشترك فى الاسم واسم الاب كبسرة بن صفوان حدثنا عن ابراهيم بن سعد وبسرة بنت صفوان صحابية وهند بن مهلب روى عنه محمد بن الزبرقان وهند بنت المهلب حدثت عن أبيها وأمية بن عبد الله الاموى عن ابن عمر وأمينة بنت عبد الله عن عائشة وعنها عن ابن زيد بن جدعان أخرج لها الترمذى * النوع التاسع والثمانون معرفة أسباب الحديث هذا النوع ذكره البلقينى فى محاسن الاصطلاح وشيخ الاسلام فى النخبة وصنف فيه أبو

حفص العكبرى وحامد بن كزناه الجرباني قال الذهبى ولم يسبق الى ذلك وقال ابن دقيق العيد فى شرح العمدة شرع بعض المتأخرين فى تصنيف أسباب الحديث كما صنف فى أسباب النزول ومن أمثلته حديث انما الاعمال بالنيات سببه ان رجلا هاجر من مكة الى المدينة لا يريد بذلك الهجرة بل ليتزوج امرأة يقال لها أم قيس فسمى مهاجر أم قيس ولهذا حسن فى الحديث ذكر المرأة دون سائر الامور الدنيوية قال البلقينى والسبب قد ينقل فى الحديث كحديث سؤال جبريل عليه الصلاة والسلام عن الايمان والاسلام والاحسان وحديث القلتين سئل عن الماء يكون بالفلاة وماينوبه من السباع والدواب وحديث صل فانك لم تصل وحديث خذى فرصة من مسك وحديث سؤال أى الذنب أكبر وغير ذلك وقد لا ينقل فيه أو ينقل فى بعض طرقه وهو الذى ينبغى الاعتناء به فبذكر السبب يتبين الفقه فى المسئلة من ذلك حديث الخراج بالضمان فى بعض طرقه عند أبى داود وابن ماجه ان رجلا ابتاع عبدا فاقام عنده ماشاء الله ان يقيم ثم وجد به عيبا فخاصمه الى النبى صلى الله عليه وسلم فرده عليه فقال الرجل يارسول الله قد استعمل غلامى فقال الخراج بالضمان * النوع التسعون معرفة تواريخ المتون ذكره البلقينى وقال فوائده كثيرة وله نفع فى معرفة الناسخ والمنسوخ قال والتاريخ يعرف باول ما كان كذا ويذكر القبلية والبعدية وبآخر الامرين ويكون بذكر السنة والشهر وغير ذلك فمن الاول أول مابدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحى الرؤيا الصالحة وأول مانهانى عنه ربى بعد عبادة الاوثان شرب الخمر وملاحاة الرجال رواه ابن ماجه وقد صنف العلماء فى الاوائل وافرد ابن أبى شيبة فى مصنفه بابا للاوائل ومن القبلية ونحوها حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن نستدبر القبلة أو نستقبلها بفروجنا اذا أهرقنا الماء ثم رأيته قبل موته بعام يستقبلها رواه أحمد وأبو داود وغيرهما وحديثه كان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار رواه أبو داود وغيره وحديث جرير انه رأى النبى صلى الله عليه وسلم يمسح على الخف فقيل له أقبل نزول المائدة أم بعدها فقال ما أسلمت الا بعد نزول المائدة ومن المؤرخ بذكر السنة ونحوها حديث بريدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة فلما كان يوم الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد أخرجه مسلم وحديث عبد الله بن عكيم أتانا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل موته بشهران لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب رواه الاربعة * النوع الحادى والتسعون معرفة من لم يرو الا حديثا واحدا هذا النوع زدته انا وهو نظير ماذكروه فيمن لم يرو عنه الا واحد ثم رأيت ان للبخارى فيه تصنيفا خاصا بالصحابة وبينه وبين الوحدان فرق فانه قد يكون روى عنه أكثر من واحد وليس له الا حديث واحد وقد يكون روى عنه غير حديث وليس له الا راو واحد وذلك موجود معروف ومن أمثلته فى الصحابة أبى بن عمارة المدنى قال المزى له حديث واحد فى المسح على الخفين رواه أبو داود وابن ماجه آبى اللحم الغفارى قال المزى له حديث واحد فى الاستسقاء رواه

الترمذى والنسائى أحمد بن جزء البصرى قال المزى له حديث واحد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد جافى عضديه عن جنبيه رواه أبو داود وابن ماجه تفرد عنه الحسن البصرى أذرع السلمى قال المزى له حديث جئت ليلة أحرس النبى صلى الله عليه وسلم فاذا رجل قراءته عالية الحديث رواه ابن ماجه بشير بن جحاش القرشى ويقال بشر قال المزى صحابى شامى له حديث واحد ان النبى صلى الله عليه وسلم بزق يوما فى كفه فوضع عليها اصبعه ثم قال يقول الله ابن آدم انى تعجزنى الحديث رواه أحمد وابن ماجه حدرد بن أبى حدرد السلمى روى عن النبى صلى الله عليه وسلم من هجر أخاه سنة فهو كسفك دمه رواه أبو داود ربيعة بن عامر بن الهاد الازدى قال المزى له حديث واحد عن النبى صلى الله عليه وسلم ألظوا بياذا الجلال والاكرام رواه النسائى أبو حاتم صحابى روى عنه محمد وسعيد ابنا عتبة حديث اذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فانكحوه ان لا تفعلوه تكن فتنة فى الارض وفساد عريض ليس لابى حاتم غيره قال الذهبى فى طبقات الحفاظ وأبو على بن السكن ومن غير الصحابة اسحق بن يزيد الهذلى المدنى روى عن عون بن عبد الله عن ابن مسعود حديث اذا ركع أو سجد فليسبح ثلاثا وذلك أدناه رواه أبو داود والترمذى والنسائى قال المزى وليس له غيره اسمعيل بن بشير المدنى روى عن جابر بن عبد الله وأبى طلحة زيد بن سهل الانصارى قالا سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ يخذل امرأ مسلما فى موضع تنتهك فيه حرمته الحديث رواه أبو داود قال المزى ولا يعرف له غيره الحسن بن قيس روى عن كرز التيمى دخلت على الحسين بن على أعوده فى مرضه فبينما أنا عنده اذ دخل علينا على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه الحديث فى فضل عيادة المريض رواه النسائى فى مسند على قال المزى ليس له ولا لشيخه الا هذا الحديث * النوع الثانى والتسعون معرفة من أسند عنه من الصحابة الذين ماتوا فى حياة النبى صلى الله عليه وسلم هذا النوع زدته أنا وفائدة معرفة ذلك الحكم بارساله اذا كان الراوى عنه تابعيا وأرجو ان أجمع لهم مسندا من ذلك أبو سلمة زوج أم سلمة توفى مرجع النبى صلى الله عليه وسلم من بدر روت أم سلمة عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يصاب بمصيبة فيفزع الى ما أمر الله به من قول انا لله وانا اليه راجعون اللهم عندك أحتسب مصيبتى فأجرنى عليها الا أعقبه الله خيرا منها رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه من طريق عمرو بن أبى سلمة عن أمه أم سلمة ان أبا سلمة أخبرها انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وجعفر بن أبى طالب روى له أحمد فى مسنده حديث الهجرة وحمزة عم النبى صلى الله عليه وسلم روى له الطبرانى حديثا فى الحوض وخديجة وأبو طالب ان صح اسلامه * النوع الثالث والتسعون معرفة الحفاظ وصنف فيه جماعة أشهرهم الذهبى وقد لخصت طبقاته وذيلت عليه من جاء بعده وها أنا أورد هنا نوعا لطيفا منه قال البيهقى فى المدخل أنا عبد الله الحافظ أنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا محمد بن عبد الله ابن عبد الحكم أنا ابن وهب سمعت مالكا يحدث عن يحيى بن سعيد ان عمر بن الخطاب قال

يوما

يوما عدوا الائمة فعدوها نحوا من خمسة قال أفتروك الناس بغير أئمة فسألت مالكا عن الائمة من هم قال هم أئمة الدين فى الفقه والورع وقال جعفر بن ربيعة قلت لعراك بن مالك من أفقه أهل المدينة قال أما أعلمهم بقضايا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضايا أبى بكر وعمر وعثمان وأفقههم فقها وأعلمهم علما بما مضى من أمر الناس فسعيد بن المسيب وأما أغزرهم حديثا فعروة بن الزبير ولا تشاء ان تفجر من عبيد الله بحرا الا فجرته وأعلمهم عندى جميعا ابن شهاب فانه جمع علمهم جميعا الى علمه وقال الزهرى العلماء أربعة سعيد بن المسيب بالمدينة والشعبى بالكوفة والحسن بالبصرة ومكحول بالشام وقال أبو الزناد وكان فقهاء أهل المدينة أربعة سعيد بن المسيب وقبيصة بن ذؤيب وعروة بن الزبير وعبد الملك بن مروان وقال الزهرى أربعة من قريش وجدتهم بحورا سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وأبو سلمة بن عبد الرحمن وعبيد الله بن عبد الله وقال ابن سيرين قدمت الكوفة وبها أربعة آلاف يطلبون الحديث وشيوخ أهل الكوفة أربعة عبيدة السلمانى والحرث الاعور وعلقمة بن قيس وشريح القاضى وكان أحسنهم وقال الشعبى كان الفقهاء بعد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكوفة من أصحاب ابن مسعود هؤلاء علقمة وعبيدة وشريح ومسروق وكان مسروق أعلم بالفتوى من شريح وشريح أعلم بالقضاء وكان عبيدة يوازيه وقال أبو بكر بن أبى ادريس ليس أحد بعد الصحابة أعلم بالقرآن من أبى العالية وبعده سعيد بن جبير وبعده السدى وبعده سفيان الثورى وقال ابن عون وقيس بن سعد لم نر فى الدنيا مثل ابن سيرين بالعراق والقاسم بن محمد بالحجاز ورجاء بن حيوة بالشام وطاوس باليمن وقال قتادة أعلم التابعين أربعة عطاء بن أبى رباح أعلمهم بالمناسك وسعيد بن جبير أعلمهم بالتفسير وعكرمة مولى ابن عباس أعلمهم بسيرة النبى صلى الله عليه وسلم والحسن أعلمهم بالحلال والحرام وقال سليمان بن موسى ان جاءنا العلم من ناحية الجزيرة عن ميمون بن مهران قبلناه وان جاءنا من البصرة عن الحسن البصرى قبلناه وان جاءنا من الحجاز عن الزهرى قبلناه وان جاءنا من الشام عن مكحول قبلناه كان هؤلاء الاربعة علماء الناس فى زمن هشام وقال أبو داود الطيالسى وجدنا الحديث عند أربعة الزهرى وقتادة والاعمش وأبى اسحق قال وكان الزهرى أعلمهم بالاسناد وكان قتادة أعلمهم بالاختلاف وكان أبو اسحق أعلمهم بحديث على وعبد الله وكان عند الاعمش من كل هذا وقال ابن مهدى أئمة الناس فى الحديث فى زمانهم أربعة مالك بن أنس بالحجاز والاوزاعى بالشام وسفيان الثورى بالكوفة وحماد بن زيد بالبصرة وقال ابن المدينى شعبة أحفظ الناس للمشايخ وسفيان أحفظ الناس للابواب وابن مهدى أحفظهم للمشايخ والابواب ويحيى القطان أعرف بمخارج الاسانيد وأعرف بمواضع الطعن فيهم وقال الخطيب أنا البرقانى قال أنا الاسماعيلى قال سئل الفرهيانى عن يحيى بن معين وعلى بن المدينى وأحمد ابن حنبل وأبى خيثمة فقال أما على فاعلمهم بالحديث والعلل ويحيى أعلمهم بالرجال وأحمد أعلمهم بالفقه وأبو خيثمة من النبلاء وأسند الخطيب عن أبى عبيد القاسم بن سلام قال الحفاظ

أربعة وفى رواية انتهى علم الحديث الى أربعة أبو بكر بن أبى شيبة أسردهم له وأحمد بن حنبل أفقههم فيه وعلى بن المدينى أعلمهم به ويحيى بن معين أكتبهم له وعنه أيضا قال ربانيو الحديث أربعة فأعلمهم بالحلال والحرام أحمد بن حنبل وأحسنهم سياقة للحديث وأداة على ابن المدينى وأحسنهم وضعا للكتاب ابن أبى شيبة وأعلمهم بصحيح الحديث وسقيمه يحيى بن معين وقال أبو على صالح بن محمد البغدادى اعلم من أدركت بالحديث وعلله ابن المدينى وأفقههم بالحديث أحمد بن حنبل وأعلمهم بتصحيف المشايخ ابن معين وأحفظهم عند المذاكرة أبو بكر بن أبى شيبة وقال هلال بن العلاء الرقى من الله على هذه الامة بأربعة فى زمانهم بأحمد بن حنبل ثبت فى المحنة ولولا ذلك لكفر الناس وبالشافعى تفقه فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيحيى بن معين نفى الكذب عن حديثه وبأبى عبيد فسر الغريب ولولا ذلك لاقتحم الناس الخطأ وقال ابن وارة أركان الدين أربعة أحمد بن صالح بمصر وأحمد بن حنبل ببغداد وابن نمير بالكوفة والنفيلى بحران وقال يحيى بن يحيى النيسابورى كان بالعراق أربعة من الحفاظ شيخان وكهلان الشيخان يزيد بن زريع وهشيم والكهلان وكيع ويزيد ابن هرون ويزيد أحفظ الكهلين وقال عبد الصمد بن سليمان البلخى سألت أحمد بن حنبل عن يحيى بن سعيد وابن مهدى ووكيع وأبى نعيم الفضل بن دكين فقال ما رأيت أحدا أحفظ من وكيع وكفاك بعبد الرحمن بن مهدى معرفة واتقانا وما رأيت أشد تثبتا فى أمور الرجال من يحيى بن سعيد وأبو نعيم أقل الاربعة خطأ وقال حنبل بن اسحق قال أبو عبد الله ما رأيت بالبصرة مثل يحيى بن سعيد وبعده عبد الرحمن بن مهدى وعبد الرحمن أفقه الرجلين قيل له فوكيع وأبو نعيم قال ابراهيم أعلم بالشيوخ وأساميهم وبالرجال ووكيع أفقه وقال قتيبة كانوا يقولون الحفاظ أربعة اسمعيل بن علية وعبد الوارث ويزيد بن زريع ووهيب وكان عبد الرحمن يختار وهيبا على اسمعيل وقال أبو حاتم هو الرابع من حفاظ أهل البصرة ولم يكن بعد شعبة اعلم بالرجال منه وقال يحيى بن شعبة اعلم بالرجال وسفيان صاحب أبواب وقال حجاج ابن الشاعر ما بالمشرق أنبل من أربعة أبو جعفر الرازى وأبو زرعة وأبو حاتم وابن وارة وقال أحمد بن حنبل المتثبتون فى الحديث أربعة سفيان وشعبة وزهير بن معاوية وزائدة بن قدامة وقال شعيب بن حرب زهير أحفظ من عشرين مثل شعبة وقال قتيبة بن سعيد فتيان خراسان أربعة زكريا بن يحيى اللؤلؤى والحسن بن شجاع وعبد الله بن عبد الرحمن السمرقندى ومحمد ابن اسمعيل البخارى وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل قلت لابى يا أبت ما الحفاظ قال يا بنى شباب كانوا عندنا من أهل خراسان وقد تفرقوا قلت من هم يا أبت قال محمد بن اسمعيل ذاك البخارى وعبيد الله بن عبد الكريم ذاك الرازى وعبد الله بن عبد الرحمن ذاك السمرقندى يعنى الدارمى والحسن بن شجاع ذاك البلخى قلت يا أبت فمن أحفظ هؤلاء قال أما أبو زرعة فأسردهم وأما محمد بن اسمعيل فأعرفهم وأما عبد الله بن عبد الرحمن فأتقنهم وأما الحسن بن شجاع فأجمعهم للابواب وعنه أيضا قال سمعت أبى يقول انتهى الحفظ الى أربعة من أهل

خراسان

خراسان أبو زرعة الرازى ومحمد بن اسمعيل البخارى وعبد الله بن عبد الرحمن السمرقندى يعنى الدارمى والحسن بن شجاع البلخى وقال بندار حفاظ الدنيا أربعة أبو زرعة بالرى ومسلم ابن الحجاج بنيسابور وعبد الله بن عبد الرحمن بسمرقند ومحمد بن اسمعيل ببخارا وقال أبو حاتم الرازى البخارى أعلم من دخل العراق ومحمد بن يحيى اعلم بخراسان اليوم ومحمد بن أسلم أورعهم والدارمى أثبتهم وقال أبو على النيسابورى رأيت من أئمة الحديث أربعة فى وطنى واسفارى اثنان بنيسابور ابن خزيمة وابراهيم بن أبى طالب وعبدان بالاهواز والنسائى بمصر وقال ابن كامل أربعة ما رأيت أحفظ منهم محمد بن أبى خيثمة وابن جرير ومحمد البربرى والمعمرى وقال ابن خليل فى الارشاد كان يقال الائمة ثلاثة فى زمن واحد ابن أبى داود ببغداد وابن خزيمة بنيسابور وابن أبى حاتم بالرى قال الخليلى ورابعهم ببغداد أبو محمد بن صاعدة وقال الحافظ أبو الفضل بن طاهر سألت سعد بن على الزنجانى الحافظ بمكة وما رأيت مثله قلت أربعة من الحفاظ تعاصروا أيهم احفظ قال من قلت الدارقطنى ببغداد وعبد الغنى بن سعيد بمصر وأبو عبد الله بن منده بأصبهان وأبو عبد الله الحاكم بنيسابور فسكت فألححت عليه فقال اما الدارقطنى فأعلمهم بالعلل وأما عبد الغنى فأعلمهم بالانساب وأما ابن منده فأكثرهم حديثا مع معرفة تامة وأما الحاكم فأحسنهم تصنيفا وقال المنذرى سألت شيخنا الحافظ أبا الحسن بن المفضل المقدسى وقلت له أربعة من الحفاظ تعاصروا أيهم أحفظ قال من هم قلت ابن عساكر وابن ناصر قال ابن عساكر أحفظ قلت الحافظ أبو العلاء العطار وابن عساكر قال ابن عساكر احفظ قلت السلفى وابن عساكر قال السلفى استاذنا قال المنذرى والذهبى هذا دليل على ان عنده ان ابن عساكر احفظ الا انه وقر شيخه أن يصرح بان ابن عساكر احفظ منه وسأل شيخ الاسلام أبو الفضل بن حجر شيخه الحافظ أبا الفضل العراقى عن أربعة تعاصروا أيهم أحفظ مغلطاى وابن كثير وابن رافع والحسينى فأجاب ومن خطه نقلت ان أوسعهم اطلاعا وأعلمهم للانساب مغلطاى على اغلاط تقع منه فى تصانيفه وأحفظهم للمتون والتواريخ ابن كثير وأقعدهم بطلب الحديث وأعلمهم بالمؤتلف والمختلف ابن رافع وأعرفهم بشيوخ المتأخرين وبالتاريخ الحسينى وهو أدونهم فى الحفظ ورأيت فى تذكرة صاحبنا الحافظ جمال الدين سبط ابن حجر أربعة تعاصروا التقى بن دقيق العيد والشرف الدمياطى والتقى ابن تيمية والجمال المزى قال الذهبى أعلمهم بعلل الحديث والاستنباط ابن دقيق العيد وأعلمهم بالانساب الدمياطى وأحفظهم للمتون ابن تيمية وأعلمهم بالرجال المزى أربعة تعاصروا السراج البلقينى والسراج بن الملقن والزين العراقى والنور الهيثمى أعلم بالفقه ومداركه البلقينى وأعلمهم بالحديث ومتونه العراقى وأكثرهم تصنيفا ابن الملقن وأحفظهم للمتون الهيثمى وهذا آخر ما تيسر جمعه من الانواع قال الشيخ محيى الدين رحمه الله تعالى فى آخر التقريب (وقد رويت فى الارشاد هنا ثلاثة أحاديث باسانيد كلهم دمشقيون منى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا دمشقى حماها الله تعالى وصانها وسائر بلاد الاسلام وأهله)

والمصنف اقتدى فى ذلك بابن الصلاح حيث قال ولنقتد بالحاكم أبى عبد الله الحافظ فنروى أحاديث بأسانيدها منبهين على بلاد رواتها ومستحسن من الحفاظ ان يوردا الحديث باسناده ثم يذكر أوطان رجاله واحدا واحدا وهكذا غير ذلك من أحوالهم ثم روى ثلاثة أحاديث الاول باسناد أوله مصريون وآخره بغداديون والثانى أوله مصريون وآخره نيسابوريون والثالث أوله كوفيون ثم مكى ويمانى ثم نيسابوريون وأنا مقتد بهم فى ذلك فورد هنا ثلاثة أحاديث بأسانيدها * الحديث الاول مسلسل بالفقهاء الشافعيين أخبرنى شيخنا قاضى القضاة شيخ الاسلام والمسلمين علم الدين صالح ابن شيخ الاسلام سراج الدين البلقينى أنا والدى أنا قاضى القضاة تقى الدين السبكى أنا الحافظ شرف الدين عبد المؤمن بن خلف الدمياطى أنا الامام زكى الدين عبد العظيم بن عبد القوى المنذرى أنا العلامة أبو الحسن بن المفضل المقدسى أنا الحافظ أبو طاهر السلفى أنا أبو الحسن الكيا الهراسى أنا امام الحرمين أبو المعالى أنا والدى الشيخ أبو محمد الجوينى أنا القاضى أبو بكر أحمد بن الحسن الحيرى أنا أبو العباس الاصم أنا الربيع بن سليمان المرادى أنا الامام أبو عبد الله محمد بن ادريس الشافعى عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه مالم يتفرقا الا بيع الخيار * الحديث الثانى مسلسل بالحفاظ أخبرنى الحافظ أبو الفضل الهاشمى أنا الحافظ أبو الفضل بن الحسين العراقى أنا الحافظ أبو سعيد العلائى أنا الحافظ أبو عبد الله الذهبى أنا الحافظ أبو الحجاج المزى ح وأخبرنى عاليا بدرجتين حافظ العصر شيخ الاسلام أبو الفضل العسقلانى اجازة عامة ولم أروبها غير هذا الحديث أنا شيخ الاسلام الحافظ أبو حفص البلقينى أنا الحافظ أبو الحجاج المزى أنا الحافظ محمد بن عبد الخالق بن طرخان أنا الحافظ أبو الحسن المقدسى أنا الحافظ أبو طاهر السلفى أنا الحافظ الغنائم النرسى أنا الحافظ أبو نصر بن ماكولا العجلى أنا الحافظ أبو بكر الخطيب ثنا الحافظ أبو حازم العبدرى ثنا الحافظ أبو عمرو بن مطر ثنا ابراهيم بن يوسف الهسنجانى الحافظ ثنا الفضل بن زياد صاحب أحمد بن حنبل ثنا أحمد بن حنبل ثنا زهير بن حرب ثنا يحيى بن معين ثنا على بن المدينى ثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبى ثنا شعبة عن أبى بكر بن حفص عن أبى سلمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كن أزواج النبى صلى الله عليه وسلم يأخذن من رؤسهن حتى يكون كالوفرة قال العلائى هذا اسناد عجيب جدا من تسلسله بالحفاظ ورواية الاقران بعضهم عن بعض والحديث فى صحيح مسلم من طريق عبيد الله بن معاذ وهو عال لنا من طريقه بتسع درجات على هذه الطريق * الحديث الثالث مسلسل بالمصريين أخبرنى شيخنا الامام الشمنى بقراءتى عليه غير مرة أنا أبو طاهر بن الكويك ح وقرئ على أم الفضل بنت محمد المصرية وأنا أسمع أنا شيخ الاسلام أبو حفص البلقينى ومحمد ومريم ولدا أحمد بن ابراهيم سماعا قالوا كلهم أنا أبو الفتح محمد بن محمد الميدومى أنا أبو عيسى بن علاق أنا أبو القاسم هبة الله بن على البوصيرى

ثنا

ثنا أبو صادق مرشد بن يحيى أنا أبو الحسن على بن عمر الصواف ثنا أبو القاسم حمزة بن محمد الحافظ أنا عمران بن موسى بن حميد الطبيبى ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنى الليث بن سعد عن عامر بن يحيى المعافرى عن أبى عبد الرحمن الحبلى انه قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصاح برجل من أمتى على رؤس الخلائق يوم القيامة فتنشر له تسعة وتسعون سجلا كل سجل منها مد البصر ثم يقول الله تبارك وتعالى أتنكر من هذا شيأ فيقول لا يارب فيقول عز وجل ألك عذر أو حسنة فيهاب العبد فيقول لا يارب فيقول عز وجل بلى ان لك عندنا حسنات وانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج الله بطاقة فيها أشهد ان لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول عز وجل انك لا تظلم قال فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة وبه قال حمزة لا نعلم أحدا روى هذا الحديث غير الليث بن سعد وهو من أحسن الحديث وبه قال أبو الحسن لما أملى علينا حمزة هذا الحديث صاح غريب من الحلقة صيحة فاضت نفسه معها قلت هذا حديث صحيح أخرجه الترمذى عن سويد بن نصر عن ابن المبارك وابن ماجه عن محمد بن يحيى عن ابن أبى مريم كلاهما عن الليث فوقع لنا عاليا وزاد الترمذى فى آخره ولا يثقل مع اسم الله شئ وقال هذا حديث حسن غريب وأخرجه الترمذى أيضا عن قتيبة عن ابن لهيعة عن عامر بن يحيى نحوه وبه يرد قول حمزة ما رواه غير الليث وأخرجه الحاكم فى المستدرك من رواية يونس بن محمد عن الليث وقال صحيح على شرط مسلم فقد احتج بأبى عبد الرحمن الحبلى عن ابن عمرو وعامر بن يحيى مصرى ثقة احتج به مسلم أيضا والليث امام ويونس المؤدب ثقة متفق على اخراجه فى الصحيحين انتهى

ورجال الاسناد الذى سقناه منى الى عبد الله

ابن عمرو كلهم مصريون والله

سبحانه وتعالى أعلم

SÜLEYMANİYE G. KÜTÜPHANESİ
Kısmı: Hasib Ef.
Yeni Kayıt No.
Eski Kayıt No. 34
Tasnif No.

الحمد لله الذى خص أهل الحديث بالنضارة والبها وأعظم قدرهم وأعلى شأوهم حتى وصل السها والصلاة والسلام على سيد أولى النهى البالغ فى الكمالات العلمية والعملية المنتهى سيدنا محمد البدر المنير الساطع المنوه قدر المحدثين بمصداق نضر الله امرأ سمع منا شيأ فبلغه كما سمعه فرب مبلغ أوعى من سامع وعلى آله وصحبه نجوم الاهتداء وأتباعهم فى نشر السنة وحسن الاقتداء ﴿وبعد﴾ فقد تم طبع الكتاب الجليل والشرح الفائق الجميل المسمى (بتدريب الراوى) للامام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى على كتاب (التقريب والتيسير لمعرفة سنن البشير النذير) للامام الكبير والقطب الشهير ولى الله تعالى الشيخ محيى الدين الحافظ أبى زكريا يحيى بن شرف الدين النواوى فى علم مصطلح الحديث وقد جعل هذا الشرح لهذا الكتاب خصوصا ثم لمختصر ابن الصلاح وسائر كتب الفن عموما حتى جاء كافلا بغرر مسائل أصول هذا العلم مع تحقيق المعانى وتحرير الاوضاع وأحكام المبانى مصححا بقدر الامكان باطلاع الفقير محمد طموم المالكى وذلك بالمطبعة الخيريه المنشأة بجمالية مصر المحمية لكل من الهمامين الفاضلين
حضرة السيد محمد عبد الواحد الطوبى وحضرة السيد
عمر حسين الخشاب فى أواخر شهر ربيع
الآخر سنة سبع وثلثمائة وألف
من هجرة من أوجده الله
على أكمل
وصف
تم

(بيان الخطا الواقع فى كتاب تدريب الراوى مع صوابه)

صحيفه	سطر	صواب	خطا
١	فى طرة الكتاب	ولمختصر ابن الصلاح •	لمختصر الصلاح
١٨	١٩	ان تقفوا على مشاعركم	ان تنفقوا على مشاعركم
٢٣		البرويجى	البرويحى
٢٨	٢١	لحالة الطول	لمخافة الطول
٣٠	٣٠	الميابجى	الميانجى